

బుద్ధభగవానుడు

ధర్మానందకోశాంబి

అనువాదం :

‘సరస్వతీపుత్ర’

పుట్టపర్తి నారాయణాచార్యులు



సాహిత్య ఏకాడమి తరఫున :

విద్యోదయా పబ్లికేషన్సు,

కడప వారిద్వారా ప్రచురితము.

తెలుగున

ప్రథమ ముద్రణ

ఫిబ్రవరి - 1957

వెల : ఏడున్నర

Published by R. Ramachandra Reddy
Proprietor : Vidyodaya Publications, Cuddapah;
Printed at Desi Press, Vijayawada-2

భక్తుఁడు, బండితుఁడు, నైన ధర్మానంద కోశాంబి

ఈ గ్రంథమునకు మూల లేఖకులు శ్రీ ధర్మానంద కోశాంబిగారు. వారు 'పాలీ' భాషయందుఁ గావించిన పరిశ్రమ - బ్రచండమైనది. కేవలము భాషాదృష్టితోనే గాక, సాహిత్య దృష్టితోఁగూడ వా రా వాఙ్మయమున నమోఘమగు గృహింపిరి. బౌద్ధధర్మమును, బోధించు ననేక మౌలిక గ్రంథములపై వారిమాట కగ్ర తాంబూలము ఈ విషయమున వారి కీర్తి - ఇతర రాష్ట్రములకుఁ గూడ నెగఁబాడెను. కాని వారికృషి కేవలము బ్రతివాదుల మూతి బిగించు - తర్క ప్రధానమైన శుష్క పాండిత్యము మాత్రమేగాదు. మఱి - సహృదయతతో నార్ద్రముఁగూడ. బుద్ధభగవానునకు వార నన్యులైన భక్తులు, అందుచే ధర్మానంద కోశాంబి గారి నిష్ఠ యుదాత్తమైనది. బౌద్ధధర్మాధ్యయనమున వారు గావించిన పరిశ్రమ - పొందిన ఫలము, సాహితీరచనా రూపమున వారు దేశమున కొనఁగిన జ్ఞానోపదేశము - మూఁడును కూడ, బహు జన హితము కొఱకే. బహుజనుల సుఖముకొఱకే.

వారు రచించిన ఈ 'బుద్ధ చరిత్ర'యే దృష్టితోఁ జూచినను గొప్పది. కారణ మేమనఁగా పి విషయమున వారికృషి యంతలోతైనది - ప్రామాణికమైనది. ఈ గ్రంథమునెవరైనను జదివినచో - బుద్ధుని చరిత్రపై నింతకుముందు వారి కున్న యపోహలుఁ దొలఁగి పోవును. సత్యములై, ప్రామాణికములై యపూర్వ విషయములు దొరకును. కాకమ్మ కథలపై యాధారపడవలసిన దురవస్థ - యా పాఠకున కుండదు.

ఈ నాఁడును మనము బుద్ధ దేవుని జీవిత చరిత్రను చదువుచునే యున్నాము. కాని యా చరిత్ర మూలగ్రంథముల యాధారముపై రచింపబడినది గాదు మఱి - ధైర్యోపేయ విద్వాంసులు గావించిన కృషి సారము.

‘ఏడ్విన్ - ఆర్నోల్డ్’ మహాశయుడు “Light of Asia” యను కావ్యమును రచించినాడు. దానిలో బుద్ధ దేవుని చరిత్ర వర్ణింపబడినది, కాని దానిలో, బుద్ధుని జీవిత ఘట్టములయందు వాస్తవమునకంటె గల్పన లెక్కువ. అట్లున్నను, దాని ప్రభావము భాకృశ్చిమ దేశముల లోని విద్వాంసుల మనస్సులపై, యమోఘముగఁ జనిజేసినది. ఆ గ్రంథ రచనముచే, ‘ఆర్నోల్డ్’ మహాశయునకుఁ, గాలమునందు, జెజిగి పోని కీర్తి దక్కెను. ఆ పరిశ్రమమునకై పాతకు లాతినికీ జరకృతజ్ఞులై యుందురు. కాని ఆర్నోల్డ్ మహాశయుడు రచించిన, బుద్ధచరిత్రలో, కావ్యమయ చిత్రణ మెక్కువ. ‘ప్లాల్కరస్’ మహాశయుడు గూడ, నీ రీతిగనే యొక బుద్ధ చరిత్రమును - అంగ్ల వచననమున వ్రాసినాడు. ఆదియును గొప్ప శిల్పమే. వీరిద్వరి తర్వాతకూడ మఱియందఱో గవేషణమును సాగించి, బుద్ధదేవుని చరిత్రములు లిఖించిరి, కాని యిన్ని యున్నను, ధర్మానంద కోశాంబిగారి, యీ ప్రయత్నమునకుఁ జోటు మిగిలియే యుండెను. వీరు మూల పాఠీ గ్రంథములు - త్రిపిటకములు. వీనిని నిష్కరుణముగ నవలోడించి, వాని యాచారముపై, సవిమర్శముగ నీ గ్రంథముగ రచించిరి. ఇట్టి ప్రయత్నమును, గావించిన భారతీయులలో మొట్టమొదటివారు వీరనుటకు సందేహమే లేదు, ప్రపంచ రచయితలలోగూడ - మొదటివారు వీరేనేమో! త్రిపిటక గ్రంథములలోను గాల్పనికముగఁ దోచిన నెన్నియో విషయములను, వీరు నిష్పక్ష పాతముగఁ ద్రోసివచ్చిరి. పౌరాణిక చమత్కారముల వదలిపెట్టిరి. అసంభవ్యములైన వస్తువుల విసర్జించిరి వారు సమ్మి న విషయములనుఁ గూడ - కేవలము, “గగనం - గగనాకారము” గ విచరింపక వాని యన్నిటికి మూల గ్రంథములనుండి, ప్రమాణములఁ జూపినారు బౌద్ధ, జైన, సాహిత్యములలో దొఱకు, నాటి, సామాజిక, ధార్మిక, రాజనైతిక, పరిస్థితుల నన్నిటిని, పీఠెంతో కనుగలిగి గమనించిరి. ఆచరింపఁదగిన యొక్క విష

యమునుగూడ - పదలినవారు నారు. వీని సాయముతో, బుద్ధ భగవానుని, కాలపరిస్థితిపై, నొక యపూర్వమగు, బ్రహ్మమును వెదజల్లినారు గ్రంథకర్తలు.

ధర్మానంద కోశాంబిగారు, బుద్ధదేవుని కనన్యభక్తు లని ముందే దెల్పితిమిగా! కాని, భక్తికంటెను వీరి సత్యనిష్ఠ గొప్పది. అభినివేశము లకు లోబడక, దాము సత్యమని నమ్మినదానిని, నిర్భయముగ వచించు నార్జవము, గ్రంథకర్త లందరికిని గల్గు నదృష్టముగూడు. వీరి గ్రంథమున వాడిన, భాష చాల సరళమైనది. భారణ మేమనగా, వారి రచనా ప్రయత్నము, జనసామాన్యము కొఱకే. వారికందరకు నర్థమగు భాష యుండవలెనుగదా! ఈగ్రంథ మొక్కటియేగాదు వీరి యన్ని పుస్తకములును భాషా దృష్టిలోఁ జాల సరళమైనవి.

పాలీ భాషలో నీరి పాండిత్య మసామాన్యమంటిని. ఇది ముమ్మాటికిని నిజము. వారు పాలీ భాషలో నేమాత్రముఁ గష్టపడక - దమ జన్మ భాషలో వలెనే - సునాయాసముగ రచన మొనర్చుచుండిరి. భౌద్ధ గ్రంథములపై, పాలీ భాషలో వా రెన్నియో, టీకలు వ్రాసినారు. కొందఱు వ్యాఖ్యాతృ శిరోమణుల పాండిత్యమునకు మనము నవ్వనలసి వచ్చును. సరళములైన మూలగ్రంథ వాక్యములు, వీరి వ్యాఖ్యానముతో జటిలములై పోవును. జటిలములైన వాక్యములు, జటిలతరము లగును. అప్పుడు మూలము నర్థము చేసికొనుట కా వాఖ్యానకర్త సాధకుఁడు గాక, బాధకుఁడుగఁ బరిణమించును. ఈ జబ్బు కోశాంబిగారికి లేదు. వారి వ్యాఖ్యానములు-మూలము నెంతయో సరళ మొనరించి, వాని యర్థమును, “అరటి పండొలచినట్లు” సాతకుల కందించును.

భారతీయులు, గ్రమక్రమముగ, బుద్ధ భగవానుని మఱచినారు. కళ్యాణమయములైన, బుద్ధుని బోధలపైఁ బండితు లెత్తిన యభాండము లకు మితియేలేదు. ఈ యాగడములుఁ జూచిన ధర్మానందులు, మనస్సున

బాధపడి వాని యదార్థ స్వరూపమును, సామాన్య జనుల కందించిరి. పండితుల కుష్కతర్కములకు, సాధ్యమైనంతవరకు, జవాబు లిచ్చినారు. ఈ గ్రంథము ‘గుజరాతీ’ భాషలోనికిఁగూడ ననువదించఁ బడినది. ఆ పుణ్యము గుజరాతు విద్యాపీఠము వారిదే.

ధర్మానంద కోశాంబిగారు 1876 వ సంవత్సరమున జన్మించినారు. వీరి గ్రామము గోవా దగ్గరనున్న యొక నల్లెటూరు. గోవా నక్కరువారు పిల్లల విద్యాబుద్ధులకై యే యేర్పాటునుఁ జేయలేదు. కనుకఁ జిన్నతనమున వీరికి లభించిన విద్య గొంత మహారాష్ట్రము; కొలది సంస్కృతము మాత్రమే. పగలంతయు దమ తోటలోని పెంకాయచెట్లకు నీరు ద్రిప్పుటయందే యాతనికి సరిపోయెడిది. ఆ నాళ్ళలో, నొక మరాఠీ, మానవత్రిక వచ్చుచుండెను. ‘బాలబోధ’మని దాని పేరు. ఒకసారి యా పత్రికలో ఖుద్దభగవానుని జీవితచరిత్ర వ్రాయబడినది. దాని నీ పిల్లవాడుఁ జదివెను. అతని పసిహృదయముపై బుద్ధ చరిత్ర మాసిపోని ముద్రను వైచినది. అనఁదే యా పిల్లవాడు, దన జన్మమందు బౌద్ధధర్మమునుఁ జక్కగ సాధించ వలెనని నిశ్చయించి కొన్నాఁడు. ధర్మానంద కోశాంబిగారు, దమ జీవిత చరిత్రమున నీ క్రింది వాక్యములు వ్రాసిరి.

“ఎన్ని సంకటములు బ్రాప్తించినను, విపత్తులు సహింపవలసి వచ్చినను, బుద్ధుని ధర్మోపదేశముల నీ జీవితమున నర్థ మొనర్చికొనియే తీరవలెను. అనఁదే నా జన్మకు సాఫల్యము” అని భావించితిని :

ధర్మానందునకు వయసు గడచివచ్చినది. వయస్సుతోఁ బాటు, కుటుంబమునందు గలతలు హెచ్చయ్యెను. అందుచే ధర్మానందకోశాంబిగారికి దమ బెండ్లి పెడకులపై మనసు బోలేదు. ఒకానొకనాడు వా రిల్లు వదలినారు, అనఁ డాతని కిరువది రెండేళ్ల వయసు. నేరుగా వారు బొంబాయి జేరిరి. అచటి ప్రార్థనా సమాజముయొక్క సాయముతో, కొంత

కాలము పారు, దమ యధ్యయమును, సాగించినారు. అటనుండి పూనాకుఁ బ్రయాణము గట్టినారు. ఆదృష్టవశాత్తు, మహాపండితులైన డాక్టరు భండార్కరుగారి యాదర ముఖి నది. కొంతకాలము దరువాత, గ్వాలియరు, కాశీ, నగరములలో కోశాంబిగారు సంస్కృతమునుఁ జక్కగాఁ జదివికొనిరి. ఇప్పటికి బౌద్ధ ధర్మమునకు గావలసిన సాధన సంపత్తి సమకూరినట్లే. చిన్ననాటి యాకాంక్ష వారిలో మఱల మొలకెత్తెను. కాని బౌద్ధ గ్రంథముల నెవరు జెప్పవారు! ఈ యాహతో వారు, నేపాలు దేశమున కేగిరి. అది బుద్ధ భగవానుని జన్మదేశముగదా! అటనుండి నేరుగా బుద్ధగయకు వచ్చినారు. అక్కడికి వచ్చిన తరువాత బౌద్ధ శాస్త్రములు, త్రిపిటక గ్రంథములు, జక్కగ బోధించు పండితులు సింహళమున దప్ప మరెక్కడను లేరని వారి కర్థమైనది.

యువకులైన ధర్మానందులు, సింహళమునకు దారి దీసినారు. దారిలో వారుబడిన గష్టముల కంటులేదు. కాని పట్టుదల వదలినది గాదు. కడకు ధర్మానందులు, సింహళమునుజేరి బౌద్ధధర్మ దీక్షను గైకొనిరి. వారికి ధర్మదీక్ష నిచ్చిన యాచార్యుఁడు 'మహా స్థవిర సుమంగలా చార్యుఁడు'. వారికడ వసించి ధర్మానందుఁడు, పాలీ గ్రంథముల నతిజాగ రూకతతో నభ్యసించెను. సింహళమునుండి బ్రహ్మదేశమున కేగెను. అక్కడ ధ్యానమార్గమునుఁ జక్కగ నవగతముఁ జేసికొన్నాఁడు. తరువాత బర్మానుండి భారతదేశమున కా యువకుఁడు దిరిగివచ్చెను. ధర్మ జ్ఞానతో - దేశదేశములు దిరుగుటలో, ధర్మానందులు బడిన యవస్థలు దలచిఁకొన్నచో - మనకు రోమాంశము జనించును.

సనాతన ధర్మము - బౌద్ధధర్మము - యీ రెంటిలో నొక దొడ్డభేద మున్నది. సనాతన ధర్మానుసారము, దొలుతటిది బ్రహ్మచర్యము. దాని పిదప గార్హస్థ్యము. అటుతర్వాత వాన వ్రస్థము. కడపట నన్యాసము. ఇది వరుస. ఒకానొక బ్రహ్మచారి, గార్హస్థ్యమును స్వీకరింపకయే,

సన్యాసి గావచ్చును కాని సన్యాసమును నిర్వహించుటకు వాఁడనమర్దు. దై నచో, మరల గృహస్థుఁడగుటకు వీలులేదు. అందుకే సనాతన ధర్మ సాంప్రదాయస్థులైన గురువులు, సులభముగ సన్యాసదీక్ష నివ్వరు. వారి కెంతయో విశ్వాసము గలిగిననే యొసఁగుదురు.

ఈ విషయముల బౌద్ధుల దృష్టివేరు. బాలుఁడెదిగినంతనే, సర్వ శ్రేష్ఠమైన, భిక్షధర్మదీక్ష నొసగుట, దమకు గొప్ప యదృష్టముగ, తల్లి తండ్రులు భావింతురు. కర్తవ్యముగఁగూడ నెంచురు. సన్యాసియైన బాలుకునకుఁ, దా నా యాశ్రమమును నిర్వహింపలేనని దోచినచో వాఁడు మరల గృహస్థుఁడు గావచ్చును. వానిని బౌద్ధధర్మ మాక్షేపింపదు. భిక్ష చర్యయం దున్నవాఁడు. దన కా స్థితి యశక్య మని దోచినచో వెంటనే గురువునకు నివేదించును. అచార్యుని యనుజ్ఞతో, మరల వాడు గృహస్థుఁడై పోవును. ధర్మానంద కోశాంబి యిట్లే యొనర్చెను.

భారతదేశమునకుఁ, దిరిగివచ్చిన తరువాత ధర్మానందులకు, బౌద్ధ ధర్మమును, బ్రచారము సేయఁ గోరిక గలిగినది. అందుచే వారు గలకత్తా విశ్వవిద్యాలయమం దధ్యాపకులుగఁ జేరిరి. కొంతకాలమున్న తరువాత, వారు, మహారాష్ట్ర దేశమునకు వచ్చి, బరోడా రాజైన సయాజీరావు గయక్వాడును గలిపికొన్నారు. ఆ మహారాజు ధర్మానంద కోశాంబిగారికి, గ్రాసవాసముల కేర్పాటొనరించెను. వారి సాయముతో, బౌద్ధ ధర్మమును గొంతకాలము, ధర్మానందులు బోధించుచుండిరి. మఱల పూనాకువచ్చి - డాక్టర్ భండార్కరును, దరిసించినారు. వారి సాయమున బొంబాయి యూనివర్సిటీలో, పాలీ బాషాధ్యాపకులుగఁ గుదురుకొనిరి.

ఆ సమయమున “డా॥ జేమ్సు ఉడ్స్” భారతదేశమునకు వచ్చెను. వారు ఆమెరికాలోని హార్వర్డు యూనివర్సిటీలో నాచార్యులు. “విసుద్ధి పుగ్గ” బౌద్ధ గ్రంథములలోఁ జాల జటిలమైనది. దానిని హార్వర్డ్ యూనివర్సిటీ పర్యవేక్షణక్రింద వెలువరించు తలఁపు, ఆమెరికా బంధీతున

కుండినది. కాని యా ప్రయత్నమున కొక గొప్ప పాత్ర పండితుని సాయము గావలసి యుండెను. “జేమ్సుఉడ్స్” దొరగారు, ధర్మానందుల నా పనికిఁ బరిగొల్పిరి. వారి బలవంతముతో ధర్మానందు లమెరికాకు, బ్రయాణమైనారు. అట నేవియోఁ గొన్ని సిలుగులు! అందుచే శీఘ్రకాలము లోనే వారు, భారతదేశమునకు మరలి రాక తప్పినదిగాదు. “పర్గూసన్” కాలేజీలో ధర్మానందులు ‘పాత్ర’ శిక్షణార్థముగఁ జేరిరి. వారి చేతిక్రింద నెందరో యుత్తములైన శిష్యులు దయారైరి. ఆఱు వర్షముల యనంత రము, మరల వారు అమెరికాకు వెళ్ళి ‘వినుద్ది మగ్గ’ కార్యమును బూర్తి గావించినారు.

భారతదేశమున, కలకత్తా, బరోడా, అహమ్మదాబాదు, పూనా, కాశీ - యింతెన్ని చోటులలోనో వారు నివాస మొనర్చికొనిరి. ఈ స్థలము లలో వారు దయారూఁ జేసిన శిష్యులకు లెక్కలేరు. ఆనాఁడు దయారైన శిష్యులలో, నొక్కొక్క డొక్కొక్క మెరికెగా నిప్పుఁడు విఖ్యాతి నంది నారు. ఇంతలో గాంధీమహాత్ముఁడు స్థాపించిన, గుజరాతు విద్యాపీఠము నుండి ధర్మానంద కోశాంబుల కాహ్వానము వచ్చెను. వారచటి కేగి కొన్ని గ్రంథములు రచించిరి. అప్పు డక్కడ బ్రసిద్ధులైన జైనవిద్వాంసు లనేకులుండిరి. పండిత సుఖలాలు మహాశయుఁడు, మునిజీన విజయసూరి, శ్రీ ఫేదరదాస్, రసికలాల్ పరీఖ్, మొదలైనవారా పండితులలో బ్రసిద్ధు లైన గొందఱు. ఈ జైనవిద్వాంసులతో, ‘ధర్మానంద కోశాంబి’ యార్ద్ర భావముతో, సహకరించెను. జైన బౌద్ధ గ్రంథములపై, తులనాత్మక సాహిత్యసృష్టి యెంతయో యప్పుడు జరిగినది.

1929 లో ‘ధర్మానందులకు’ రష్యానుండి, యాహ్వానము వచ్చెను. దానికి కారకులు బ్రొ॥ సేరబేడ్ స్కేగారు. వారు బ్రసిద్ధులైన పాత్ర పండితులు.

ధర్మానందు లమెరికాలో నున్నప్పుడు, లాలా హరదయాలు గారితో, గొప్పమైత్రి గుదిరినది. లాలా హరదయాలుగారు పంజాబు దేశ

ములోని, గొప్ప విప్లవకారులు. ఆతని మైత్రితో కోశాంబిగారి భావనలు, సమాజ వాదమువైపు మొగ్గ మొదలు పెట్టెను. సామ్యవాదముయొక్క గుణదోషములను, బ్రత్యక్షముగ జూచి, విమర్శించుకొను నవకాళము, రష్యానుండు ధర్మానంద కోశాంబిగారికి దొరికినది. తత్వవిష్ణుమైన వారి దృష్టి, రష్యాదేశములోని సామ్యవాదము నెంతయో యాకళించికొనెను.

బుద్ధ భగవానుని యవతారమే బహుజన హిత సుఖములకొరకు గదా! ఆ మహామహానకు భక్తులైన ధర్మానందుగారు, బహుజన హితం కరములైన కార్యముల కలిపుట్టె యుండగలరా? 1930 వ సం॥ న రష్యానుండి వారు వెనుకకు వచ్చినారు. వచ్చిన వెంటనే భారతదేశ స్వాతంత్ర్య సమరమునందు, యోధులుగఁ జేరిరి. ఆ మహాప్రయత్న ముండు వారు, వేయిచేతులతోఁ బనితీసినారు. ఉప్పుసత్యాగ్రహమున వారికి ప్రత్యేకాభిమానము. దీక్షబద్ధులైన యెందరో సత్యాగ్రహులను వారు దయారు చేసిరి. ఈ సేవకు బురస్కృతిగ వారికిఁ గారావాసము దప్పలేదు. అటుతరువాత మరల నామెరికాకు వెళ్ళినారు, అమెరికాకు వెళ్ళుట యది నాల్గవసారి. అటనుండి దిరిగి వచ్చిన వెంటనే, రాశీతోఁ గాపురముఁవెట్టిరి. ఆపుడు వ్రాసినదే 'హిందీసంస్కృతిఆణి యహింసా' యనెడు గ్రంథము. వారి వాక్కు వణకులేనిది. వారి నిర్ణయములు నిర్భయము లైనవి. ధర్మచింతనము, ధర్మచర్చ. వెన్నెముక గాఁగల, భారతీయసంస్కృతి స్వరూపమును, దోచినది తోచినట్లుగ, - స్పష్టముగ వారాగ్రంథమున, వివరించినారు. ఇట్టి నిర్భీకములైన నిర్ణయములు, వివాదాస్పదము లగుటతో నాశ్చర్యమేమున్నది?

బొంబాయి యందు, వారొక, యాశ్రమమును నిర్మించికొనిరి. ఆ యాశ్రమమున్నది, కూలీలు నివసించుచోట. దానికి 'బహుజన విహార మ'ని పేరు. ఈ నాటికిని పరదేశములనుండి బొద్దు లెందరో వచ్చి దాని యాశ్రమమున వసించుచుండురు.

బొంబాయినుండి ధర్మానందులు సారనాథునకు వెళ్ళినారు. సారనాథులో జగదీశకాళ్యపుని వంటి, ప్రసిద్ధులైన పాలీ విద్వాంసు లెందరో యుండిరి. వారికి ధర్మానందుల సహాయము గల్పితరువుగ బని చేసినది.

జైన తీర్థంకరులలో, నిలువది మూడవవాడు బార్హస్పనాథుడు. అతని 'చతుర్యమ ధర్మము' యొక్క ప్రభావము, ధర్మానందుల మనస్సుపై నమితముగఁ బడెను. చతుర్యమధర్మము 'అధ్యాత్మిక సమాజవాద'మును నిశ్చయము ధర్మానందులకుఁ బలిపెను. ఈ దృష్టితోఁ బార్హస్పనాథుల చతుర్యమ ధర్మముల వివరించుచు వారొక గ్రంథమునుఁ గూడ వ్రాసిరి. ధర్మానందుల మరణానంతరము, వారి స్మారకసంఘము వారు దానిని బ్రకటించిరి.

బార్హస్పనాథుని యొక్క ధర్మోపదేశ మన్నచో, కోశాంబిగారికి బరమప్రాణము. కేవలము బ్రేమించుటయేగాక, — యా ధర్మము ననుష్ఠించుటకుఁ గూడ వారు బూనుకొనిరి. "శరీరము ఊజ ఊజమై, దనకు తానై వ్రాలిపోవు వరకును, మృత్యువున కెదురుఁ జూచుచుండుట, మానవునకుఁ దగని పని. శరీరముదు బలస్థైర్యము లుండువరకును, జీవించ వలసినదే. ఇతరుల కుపకరింపవలసిందే. పరోపకారమునకేగదా ప్రాణము! శరీరము సేవాధర్మమున కనమర్థమైనపు డన్నము, నీరు, వదలిపెట్టి, జీర్ణవస్త్రమును వలె, దేహమును వదలిపెట్టుటయే, చక్కని పని" యని ధర్మానందు లనుచుండిరి.

ఈ యభిప్రాయముతో వారు - ఊజమైన శరీరత్యాగమునకై బ్రాయోపవేశమునకుఁ బూనుకొన్నారు. ఈవార్త గాంధీ మహాత్మునకు దెలిసెను. ఇట్టి ప్రయత్నమునుండి విరమింపవలసిన దని వారాదేశించిరి. గాంధీమహాత్ముని యాన శిరస్సుపై ధరించి, ధర్మానందులు, ప్రవాస దీక్షకు స్వస్తి జెప్పినారు. కాని, బ్రతుకుపై నిచ్చమాత్రము వారికి సంపూర్తిగఁ దొలగిపోయినది. పార్హస్పనాథుని సిద్ధాంతముపై ధర్మానందుల కున్న

నిశ్చయము, నడలనేలేదు. కొంతకాలము వారు గాళియందును, బొంబాయి యందును గడిపిరి. కడకు, మహాత్ముని సేవాగ్రామమునుఁ జేరినారు. నాడు 1947 జూన్ మాసము, 5 వ తేదీ. ఆనాఁడు ధర్మానందుని షీణ దేహము యిహ లోకమును వదలెను.

ధర్మానందుల దేహోపసాన సమాచారము, దేశమందుఁ జిచ్చువోలె వ్యాపించినది. అప్పుఁడు గాంధీమహాత్ముఁడు డిల్లీయందుండెను. వారు బ్రార్థనాసభయందు దిట్లన్నారు. “మనలో నొక గొప్ప దురభిరుచి బలిని పోయినది. గద్దలము సేయువారే, మనకు గొప్పవారు. రాజకీయములందు - యేమిపని సేయకయే - యేమో చేసినట్లు తప్పెట కొట్టుకొనుచు దిరుగు వారిని మన మాకాశమున కెత్తుదుము. కాని నిశ్శబ్దముగ నుండి, నిష్ఠతో గార్యమును నిర్వహించు కర్మయోగులను మనము బలుకరింపము. ధర్మానంద కోశాంబి యట్టి మూక కర్మయోగి.”

ధర్మానందుల జ్ఞాపకార్థమై, గాంధీమహాత్ముఁడు నిధి, మొదలగున పేర్పాటు సేయనివ్వలేదు. ఆయన పేరిట డబ్బును వసూలుజేసి, బౌద్ధ ధర్మమును, సాహిత్యమును నభ్యసించుటకై, సింహళమున కేగు విద్యార్థుల సహాయార్థ మది వెచ్చింపఁ బడవలెనని యాదేశించెను. ధర్మా నందుల గ్రంథములన్నియు, బ్రకటించుట కేర్పాటు గావించెను. గాంధీ మహాత్ముని యీ కార్యము, ధర్మానందుల స్వభావమున కెంతయో దగిన పురస్కృతి.

సనాతన ధర్మము, జైనధర్మము, బౌద్ధధర్మ మని, ధర్మానందుల మనస్సులో వింగడింపులేదు. దేవినైనను, గణ్యాణ చార్యులైన దాని నాతఁడు బ్రేమించుచుండెను. జన్మతః యతఁడు బ్రాహ్మణుఁడు. చిన్న నాటినుండి బ్రాహ్మణుని యాచారములోని, నటనల నాతఁడు గమనించు చునే యుండెను. అందుచే బ్రాహ్మణులకు సమాజముపై సున్న దృష్టియు, నాతనికిఁ జక్కగ బరిచితమే. వీనితో మనస్వియైన ధర్మానందులకు,

బ్రాహ్మణులపై నొక ఈర్ష్య సముత్పన్న మయ్యెనని, వారి మిత్రులు గొందఱుందురు. ఏది యెట్లున్నను, శిష్యసమూహములు, గ్రంథములు, ఉపదేశములు— వీనిద్వారా బుద్ధభగవానుని జీవనము, వ్యక్తిత్వము మున్నగు వానిని ప్రపంచమునకు వెల్లడించుటకు, ధర్మానందు లెంతయోఁ బనిజేసిరి. బుద్ధుని యుపదేశముల లోని యాదార్థ్యమును బయటపెట్టుటకు, వారు బడిన శ్రమ యింతంతగాదు. నేటి సమాజవాదము యొక్క సహాయముతో, బుద్ధుని యుపదేశములు జరితార్థము లగునను నమ్మకము కోశాంబి గారికి మెండుగ నుండెను. వా రీవిషయమును, దమ గ్రంథములలో నొక్కి జెప్పిరి.

మహాత్ముఁడన్నచో, కోశాంబిగారికి గొప్ప శ్రద్ధాభక్తు లుండెను. అయినను దమకు సరిపోని విషయములందు వారితో భేదించుటకు, ధర్మానందు లెన్నఁడును జంకలేదు.

పార్శ్వనాథుని 'చాతుర్యామ ధర్మము' నుండియే, జైన-బౌద్ధ సంప్రదాయములు సంభవించెనని, ధర్మానందుల నిశ్చయము. ఇంతేగాదు. జైన, బౌద్ధ, ధర్మములయొక్క దార్శనిక దృష్టిని తోడుగగొని, జీవితముల బరిష్కరించి కొన్నప్పుడే సమాజవాద, సామ్యవాదములు కృతార్థము లగుననెడు దలఁపుగూడ వారి కుండెడిది. అట్లయిననే మానవజాతికి జీవము గలుగు సంభవమని వా రనెడువారు.

వారి కిట్టి యభిప్రాయము లుండుటచేతనే, మహాత్ముని యుపదేశములు, వారిమనస్సుపై నెక్కువగ బనిచేసెను. గాంధీమహాత్మునకు వా రనన్య భక్తులైరి. మహాత్ముని స్వాతంత్ర్యసమరమందు— దా మొక యతిరథులుగ బనిజేసిననేఁ దమ జన్మ సార్థక మగునని వారు నమ్మిరి.

వారు జన్మించినది గోవాదేశమందు గదా! అప్పుడు గోవా స్వాతంత్ర్య సమరము జరుగుచుండెను. "ఈ దేహమున గొంత శక్తి యుండినచో, గోవా స్వాతంత్ర్యసమరమున, నేదోయొక పని జేసియుండెడి

వాడను" అని వృద్ధాప్యమున కోశాంబిగా రనుచుండిరి, కాని శరీరము దినదినమును ఊణించుచునే యుండును గదా ! ఇంతలో 'నౌఘాలీ' దురంతములు జరగినవి. గాంధీమహాత్ముఁ డపూర్వత్యాగమును బ్రదర్శించెను. ఆ వృత్తాంతమును విన్న ధర్మానందులు గన్నీళ్ళతో. "ఈ దేహము బాగున్నచో, నేనుఁగూడ గోవా జేరి, యా స్వాతంత్ర్య సమరమందు, నాదేహమును వదలియుండును" యని బల్కిరట.

ధర్మానందుల కున్న బుద్ధభక్తి, పాండిత్యపరాయణము గాదు. వారి విషకు, శీలకు హృదయము. వారు జీవితమున నెదుర్కొనిన ఓరిన పరిస్థితులకు లెక్కలేదు. దేశదేశములు దిరిగినప్పుడు, విపరీతములైన సంఘటన లెన్నియో వారికి దాపురించెను. కాని వా రే యాఘాతములకు లోగినవారు గారు. వారిజీవితము నిష్పాపము. నిర్మలము. మచ్చలేని మల్లెపూవు వంటిది. శీలము నింతగా బ్రేమించు చుండిరి గనుకనే, ధర్మానందులకు శాంతి దేవాచార్యులు రచించిన, "బోధిచర్మాచారము" గడుంగడుఁ గూర్చు పొత్తమయ్యెను దానిని వారు మరాటీ, గుజరాతీ భాషలలోని కనువదించి నారు. శాంతిదేవాచార్యు లీపుస్తకమును, దమ మనోనైర్మల్యము కొఱకే వ్రాసి కొనియుండిరి. అందుచే నా పుస్తకము సర్వత్ర, శీలసుగంధ భరితమైయుండెను. ధర్మానందు లాపొత్తము నంతగాఁ బ్రేమించుట-యందుచేతనే.

కోశాంబిగా రెంతయో నిర్భీకులు. ఒకసారి వారు బరోడాలో నుపన్యసించుచుండిరి, ఉపన్యాస విషయము 'అశోక చక్రవర్తిని గుఱించి.' నాటి సభ కధ్యక్షులు బరోడా మహారాజు 'సయాజీరావుగారే !' ఈ యుపన్యాసము జరగుటకుఁ గొంతముందే మహారాజు దగ్గరకుఁ గొందఱు రాయబారము వెళ్ళియుండిరట; కల్లుడుకాణములు మూసివేయవలెనని యాజనులు రాజునకు విన్నవించుకొన్నారు. మత్తుపదార్థములతో, గవర్నమెంటు కెక్కువ రాబడి వచ్చుచున్న దనియూ, వాని యమ్మకము

నిలిపినచో నా రాబడి తగ్గుననియు, పరిపాలనము కష్టమగుననియు వారు త్తర మిచ్చియుండిరి. ఆ యాదాయము నితర విధముల సంపాదించుట కివకాశ మున్నచో గల్లు దుకాణముల మూసివేయుటకుఁ దమ కాక్షేపణ లేదనియు, దెల్పియుండిరట! ఈ విషయము ధర్మానందులకు దెలిసెను. వారు పన్యాస మధ్యములో, “గళోకుఁడు దన రాజ్యమున మధ్యమును నిల్పియుండెను. కల్లునుండివచ్చు నాదాయము, యితర రీతుల వచ్చినచో దాను మధ్యమును నిలుపుదునని యశోకుఁ డనలేదు” యని నిర్భయముగ నుపన్యసించిరి. మహారాజేమియుఁ బ్రకటలేదు. ఉపన్యాసానంతరము, “ధర్మానందజీ! తమరు మాకుఁ జక్కని పాఠమును నేర్పితిరి” యనిపలికి వారు వెళ్ళిపోయిరి.

- ధర్మానందులపై మహారాజునకు గోపము వచ్చెనని యంద అనుకొన్నారు. అందుచే నిద్రవఱకు మహారాజునుండి ధర్మానందుల కందుచున్న సహాయము, యికమీద ముట్టదని వారనుకొనిరి. కాని యా తలఁపునకు విడ్డూరముగ జరిగినది, మఱుచినమే, దిమ రాజ్యమందు గల్లు దుకాణములు మూసివేయవలెనని, మహారాజుగా రుత్తరువు దయచేసినారు.

కోశాంబిగారి సాహిత్యము

బౌద్ధులు దీక్ష గైకొనునప్పుడు, ‘శరణత్రయము’ను పఠింతురు. కోశాంబిగారు తొట్టతొలుత నీ శరణత్రయముపై వ్యాఖ్యాన మొనర్చిరి. అదే వారి మొదటి గ్రంథము.

వీరి యుత్కృష్ట గ్రంథము, ‘బుద్ధలీలాసార సంగ్రహము.’ దీనిలో బౌద్ధసంప్రదాయము ననుసరించి, బుద్ధభగవానుల పూర్వజన్మ కథలు, గొన్ని చెప్పబడినవి, గౌతమబుద్ధుని విపులమైన జీవిత చరిత్రయు గలదు. వారి ధర్మోపదేశముల సారముఁ గూడ నీ గ్రంథమున నున్నది. ఈ పౌత్తము బౌద్ధధర్మమునకు గావించిన సేవ యింతింతగాదు. ఇంటింటిలో నీ పుస్తకము బ్రవేశించెను. చదివినవానికిల్ల హృదయము మార్చెను.

బుద్ధుడు దన కనుయాయులైన భిక్షులకు కొన్ని సంఘ ధర్మములు పదేశించెను. వైయక్తికమైన జీవనమునకు, సంబంధించిన నియమములనుఁ గూడ నేర్పాటు జేసినాఁడు. ఆ ధర్మబోధలు 'వినయపిటక'మందు గలవు. ఆ బోధల సారమును, మా కందివ్వవలెనని నేను కోశాంబిగారి నర్థించితిని. ఆ యభ్యర్థనా ఫలమే “బౌద్ధ సంఘాచారపరిచయ” యను గ్రంథము.

బుద్ధ భగవానుని యుపదేశములు, పాలీ భాషలో 'ధమ్మపదము' 'సుత్తనిపాతము' అను రెండు గ్రంథములుగఁ గలవు. ఈ రెండు పౌత్రములును జాల సుందరమైనవి. ధర్మానందు లీ రెంటి ననువదించిరి. చిత్ర పారాయణము కొఱకై యొక పాలీ లఘుపాఠమునుఁ దయారు జేసిరి. దానిలో మరాటీ భాషాంతరముఁ గూడ నొనగి యున్నారు. మహాయాన పంథలో శాంతి దేవాచార్యులు బ్రసిద్ధులు. వారి రచనలలో, 'బోధిచర్యావతారము' గొప్ప గ్రంథము. దానినిఁగూడ, “కోశాంబి” గా రనువదించిరి.

'వినుద్దిమగ్గ' బౌద్ధమత సాధనా సర్వస్వము, దానిని సంశోధించి, ప్రకటించుటకే ధర్మానందులు, నాల్గు తడవ లమెరికాకు వెళ్ళినది. ఈ గ్రంథముపై వారు పాలీ భాషలో 'దీపిక' యను టీకను రచించినారు. దానిసారమును మరాటీ, గుజరాతీ భాషలలోని కనువదించిరి. ఆ యనువాదమునకు, 'సమాధి మార్గము'ని బేరు.

బౌద్ధ సాహిత్యమం దత్యంత సుందరమైనవి జాతక కథలు. వీనిలో బుద్ధుని పూర్వజన్మ వృత్తాంతము లున్నవి. ధర్మానందులు వీనిని సంగ్రహించి, గుజరాతీ భాషలోఁ బ్రకటించిరి. బుద్ధుఁ డిల్లు విడుచుటకుఁ గారణము; రోగిని, వ్యాధితుని, మృత్యుగ్రస్తుని జూచుట యని జెప్పుదురు. ఇది కేవలము గాల్పనకమైన కథ. వాస్తవమున కంటె, దీనిలో గావ్యత్వ మెక్కువ. నిజమునకు వా రిల్లు విడిచిన దీకారణములతోఁ గాదు. బుద్ధుని గృహత్యాగమునకుఁ గారణములు, ధర్మానందులు తర్క-సహముగ, వివ

రించినారు. ఆ యభినివేశముతోనే వారు, 'బోధిసత్త్వ నాటకము'నుఁ గూడ, మరాఠీతో వ్రాసిరి. బోధిసత్త్వుఁ డిల్లు వదలుటకు గల కారణము లను-ఆ నాటకముఁ జక్కగ దెలుపును. 'అభిధమ్మమ'ను గ్రంథముపై వీరు 'నవనీత' మను టీక లిఖించిరి. దానిసారము గుజరాతికిఁ గూడ, ననువదింపబడెను.

గుజరాతు విద్యాపీఠమందు ధర్మానందులు, జాలకాల మాచార్యులుగ నుండిరి. ఆ సాకుతో జైన, బౌద్ధ సాహిత్యములకు వీ రొనర్చిన సేవ వర్ణనాతీతము. ఆమెరికాయం దున్నప్పుడు లాలా హరదయాబుగారి సహ వాసముతో వీరు, సమాజ సత్తావాదము నభ్యసించిరి. ఆ వ్యాసంగ ఫలమే "హిందీసంస్కృతి - ఆణి యహింసా", "పార్శ్వనాథ - కా - చాతుర్థ్య మధర్మ" యనెడు రెండు గ్రంథములు.

నివేదనము - 'ఖులాసా' యను మఱి రెండు గ్రంథములు గలవు. ఆ రెండును వీరి యాత్మచరిత్రలే. 'నివేదనము' గుజరాతీ - మరాఠీ లలోఁ బ్రకాశితమై యున్నవి. 'ఖులాసా' యింకను వెలుఁగు జూడ లేదు.

—కాకాసాహబ్ - కాలేల్కర్



ఆధారభూత గ్రంథములు

ఈ పొత్తమున ముఖ్యముగా 'పాలి' భాషలోని 'సుత్తపిటకము' ననుసరించితిని. 'అట్టకథ'ను గూడ ననుసరించిన దెక్కువయే. 'వినయ పిటకము' లోని విషయములను గూడ గొన్నిటిని వాడుకొంటిని. కాని 'సుత్తపిటకము' విషయములలో సంవాద మున్నప్పుడే 'వినయ పిటకము' నాదరించితిని. వినయపిటకమున కన్నను 'సుత్తపిటకము' నకే యైతి హాసిక ప్రాముఖ్య మెక్కువ యని నా తలఁపు.

జైన వాఙ్మయమునుండి 'యావారాంగ సూత్రము, భగవతీ సూత్రము, దశనైకాలిక సూత్రము, ప్రపచన సాంప్రదారము' - అను పుస్తకములను మాత్రమే గ్రహించితిని.

మొదటి ప్రకరణమున 'ఋగ్వేదము' నుండి కొన్ని విషయములు గ్రహించినాను. ఉపవిషత్తులనుగూడఁ దడవితిని.

'ధర్మసూత్రములు, మనుస్మృతి'యు నా కుపకారకములే.

విష్ణుశాస్త్రి చపకూర్కార్ మహాశయుల 'బాణభట్ట' చరిత్రనుండి కొంతభాగము సుల్లేఖించితిని. కాని యీ భాగమును గైకొన్నది — పూర్వపక్షముగ మాత్రమే.

Arctic home in the vedas : by B. G. Tilak.

Myths and Legends of Babylonia and Assyria :

by Lewis Spence

A History of Babylon : by L. W. King

Buddhism in India (1903) by Prof. Rhys Danids

ఈ పై గ్రంథములును నా కార్యమున కెంతయో యుపరించినవి.

ప్రస్తావన

పాలీ నాజ్కయమందు 'దిపిటక' (త్రిపిటక) మును గ్రంథసముదాయము ముఖ్యమైనది. దానిలో - 'సత్తపిటకము' దొలిభాగము. మలిభాగము 'వినయ పిటకము.' మూడవది 'యభిసమ్మపిటకము'. సత్తపిటకమందు ముఖ్యముగా బుద్ధుడు - యాతని యగ్రశిష్యులు గావించిన యుపదేశములు సంకలితములు. భిక్షువు లెల్లు వర్తింపవలెనో వివరించుచు బుద్ధుడేర్పరచిన నియమములు. యా నియమములు సేయుటకుగల కారణములు - యప్పుడిప్పుడా నియమములలో దీర్చిన మార్పులు - జేర్పులు, వానిపై టీకలు, యివి యన్నియు జేరి 'వినయ పిటక'మైనది. అభిసమ్మ పిటకమునందు దేని ప్రకరణము లున్నవి. బుద్ధుని యుపదేశములలో - విచార సహములైన యంశములపై - యూహా పోహలు దీసికొని విషయము.

'సత్తపిటకము'లో పెద్దభాగములైదు. 'దీఘనికాయ-మగ్గము నికాయము'లు మొదటిరెండు. 'సంయుక్త నికాయము - అంగుత్తిర నికాయము' ద్వితీయ చతుర్థ సంఖ్యాకములు. 'ఘడ్డక నికాయము' గడపటిది. 'దీఘనికాయము'లో ముప్పదిరెండు సుత్తము లున్నవి. ఇవి యన్నియు నించుమించు దీర్ఘకాయములే. పెద్దవైన సుత్తి

ముల నిందు సంకలనము సేయుటచేతనే - దాని కాపేరు. 'దీఘము' దీర్ఘశబ్ద భవము.

'మజ్జిమ నికాయ'మందు నడిమి తుంపు సూత్రముల సంకలన మున్నది. అందుకే దానికి 'మజ్జిమ' (మధ్యమ) నికాయమని పేరు. 'సంయుత్త నికాయము'లో మొదటి భాగమందు గాఢామిశ్రితములైన సుత్తములు సంగృహీతములు. రెండవదానియందు వేఱువేఱు విషయములపై సుత్తములున్నవి. వానిలో గొన్ని చిన్నవి, కొన్ని బెద్దవి. దాని నందుకే 'సంయుక్తి నికాయ' మందురు. 'సంయుక్త' మనగా మిశ్రితమని యర్థము. 'అంగుత్తర నికాయ'మందు - బోను బోను, గ్రమగ్రమముగా నంగముల పరిమాణము బెరుగుచుండును. దీనియందుఁ బదునొకండు నిపాతము లున్నవి. ఒక్కొక్క నిపాత మందును బుద్ధుఁ డొక్కొక్క విషయమును గురించి యుపదేశించిన 'సుత్తముల' సంగ్రహణముండును. అట్లే - 'దుక' 'తిక' నిపాతములు మొదలైనవి.

'ఘడ్డకనికాయ' మనగా - జిన్ని ప్రకరణముల సంగ్రహము. దానిలో - బదునైదు ప్రకరణము లున్నవి. ఘడ్డక పాత-ధమ్మ పదో దానేతి వృత్తక సుత్తనిపాతములు మొదటి యైదు. విమానవత్తు, పేతవత్తు, ధేరగాఢా, ధేరీగాఢ జాతికములు తరువాతివి. 'నిద్దేశ, పటిసంభిదా మగ్గములు' పిదపవి. 'అపదాన, బుద్ధవంస, చరియాపిటకములు' గడపటివి. ఇది సుత్తపిటకముయొక్క విస్తృత స్వరూపము. వినయపిటకమునం దైదుభాగము లున్నవంటిమిగదా! సారాంశ పాచి తి

యాది మహావగ్గములు మొదటి మూడు. చుల్లవగ్గ పరివార పాఠములు దగువాటి రెండు.

ఇక మూడవది 'యభిధమ్మ పిటకము'. దీనికేడు ప్రకరణములు. 'ధమ్మ, సంగణి, విభంగ, ధాతుకథా, పుగ్గల, పంజత్తి కథావత్థువు'లు గ్రమముగా వచ్చును. తరువాత - 'యమక' పటానములు గలవు.

బుద్ధఘోషునికాలమందు - అనగా గ్రీ|| శ|| ఐదవ శతాబ్దమున, నీ గ్రంథసముదాయములోని వాక్యములకు, 'పాలి' యనెడు సంకేతముండెడిది. బుద్ధఘోషుడు దన గ్రంథములందు 'ద్రిపిటక వచనము'ల నిర్దేశింపవలసి వచ్చినపుడు 'అయమేత్థపాలి' 'పాలియం'దిట్లు యనును; లేక 'పాలియం వుత్తం' 'పాలీలో జెప్పబడినది' యనిపలుకును. పాణిని వైదికపదములను సూచించుటకు 'ఛందసి'యని వాడుట వాడుక. 'భాషాయాం' యను పదముచే సమకాలీన సంస్కృతభాషను - సంకేతించును. అట్లే - బుద్ధఘోషాచార్యుడును 'పాలియం' యనుమాటచే 'ద్రిపిటక వచనము'ల నిర్దేశించును. 'అట్టకథాయం' యని బ్రయోగించి - యాకాలమందు సింహలీభాషలో బ్రచలితములైన 'అట్టకథ'లలోని వాక్యముల నుల్లేఖించును.

'అట్టకథ' యనగానేమి? అర్థసహితమైనకథ. 'త్రిపిటకము'లందలి వాక్యముల కర్థములు వివరించునప్పుడు వాని కుపసాహరకములుగ మరికొన్ని గథలు - గారణములు - జెప్పు పరిపాటి సింహళద్వీప మందుండెడిది. కాలాంతరమున నీ 'యట్టకథ'లు వ్రాతలకెక్కినవి. కాని - వానిలో బునరుక్తు

అక్కడ వైగానా విషయములు సింహాశద్వీపవాసుల కగ్రమైనంత గక్కజేతములవారి కర్థముగావు. కొన్ని యుపయోగ పడవుగూడ. ఈ బాధను గమనించిన బుద్ధఘోషాచార్యులు - వానిలో ముఖ్యమైన కొన్ని 'యట్టకథల' నేటి కొని, 'త్రిపిటక' భాషలోని కనువదించిరి. ఇక్కడజెప్పనలసిన దేమున్నది? దినములు గడువఁగా 'త్రిపిటకము'లకబ్బిన గౌరవము వాస్తో సమానముగ వీనికిని దక్కెను. 'త్రిపిటకము'లకు జెల్లినట్లే 'పాలి' యనుపదము 'అట్టకథ'లకుఁగూడ జెలామణి యైనది. నిజమునకు 'పాలి' యనుపదము భాషావాచకమే గాదు. పాలీభాషకు మూలము మాగధి. మరి, యీ నవీన నామకరణ మీరీతిగ జరగినది.

పై జెప్పిన 'త్రిపిటకము'ల విభాగ మెప్పుడేర్పడెను? రాజగృహమునందు జరగిన 'ప్రథమభిక్షుపరిషత్తు'లో నీ విభాగ మేర్పడెనని బుద్ధఘోషాచార్యుల యభిప్రాయము బుద్ధుఁడు బరినిర్వాణమందిన తరువాత భిక్షువులు శోకాకులు రైరి. వారి నోదార్చువానివలె 'సుభద్రుఁడ' నెడు వృద్ధభిక్షువాకఁడు "బుద్ధుఁడు జచ్చుటయే మంచిదై నది. ఆతఁడు బ్రతికినంతసేపు 'యీ పని జేయుఁడు. యీ పని జేయకుండ'ని నియమములుగీచి మమ్ము నిరంతర బంధమున బడవేసి నేధించుచుండెను. ఇప్పుడానిర్భంధము దప్పినది. ఎవరికి రుచించినట్లు వారు నడచుకొన వీలయ్యె"నని పలికినాఁడు. ఈ వృద్ధుని మాటలకు మహాకాశ్యపునకు భయమయ్యెను. బుద్ధుఁడు బలికిన ధర్మవినయ సూత్రము లొకచోట జేర్చకున్నచో 'సుభద్ర'నివంటి భిక్షుకులు స్వైరచారలగుటకవకాశము జిక్కును.

అందుచే- కొందరిగ భిక్షుసంఘమును క్షేపి ధర్మవిసయములను సంగ్రహింపజెలెను. ఈ యాలోచన గట్టుటయే తడవు- మహాకాశ్యపుఁడు రాజగృహమం దేనూఱు భిక్షువుల సమావేశ జరిచెను. అవి చాతుర్మాస్యలు. ఆసభలో 'ఉపాలి' యను శిష్యుని సహాయముతో విసయసూత్రముల సంగ్రహణము జరిగినది. తరువాత నానందుని బ్రశ్నించి యతని సాయముతో 'సుత్త' 'అభిధమ్మపిటకము'ల సంగ్రహించిరి. కొందఱు 'ఖుద్దకనికాయము' ను 'అభిధమ్మపిటక' మందే జేర్చియుండవలె నందురు. కొందఱు 'సుత్తపిటక' మందుఁ జేర్చవలెనందురు.

పైవిషయ మంతయు 'సమంగల విలాసిని నిదానకథ'లోని సారాంశము. ఇదే యథావత్తుగా 'సమంత పాసాదికా' యనెడు 'విసయ అట్టకథ' యొక్క 'నిదానకథ' లోను - గనబడుచున్నది. కాని - పైవిషయమునకు 'ద్రుపిటక' గ్రంథములందు - లవమేని యాధారములేదు. బుద్ధభగవానుని 'పరినిర్వాణము' నకుఁ బిదప - రాజగృహమందు - భిక్షుసంఘముయొక్క మొదటి పరిషత్తు జేరినమాట నిజమే. కాని- ఈ పరిషత్తులో నిప్పుడు గన్నడు 'పిటకముల' విభాగము జరుగ నేలేదు. 'పిటక' మనెడు పేరుగూడ యా పరిషత్తున నుచ్చరించినట్లు గానరాదు. అశోక కాలము వరకు బుద్ధుని యుపదేశము లన్నియు 'ధర్మము - విసయ' మనురెండు విభాగములుగ మాత్రమే యుండినవి. ధర్మమున దొమ్మిది భాగము లుండెనని విందుము. సుత్త కేయ్య, పేయ్యాకరణ గాధోదానములైదు. ఇతివృత్తక, జాతక,

అబ్బుత ధమ్మ, వేదల్లము, లని దక్కినవి నాలుగు. ఈయం గముల యుల్లేఖము 'మజ్జిమనికాయము'లోని 'అలగద్దూషమ సుత్తము' నందు 'అంగుత్తర నికాయ'మందును నేడుసారులు వచ్చినది.

పాలీ యందలి సుత్త శబ్దమునకు సంస్కృతములోని 'సూక్త - సూత్రము' లు రెండును మూలము లొటకు సంభవమున్నది. వేదములందు సూక్తములున్నట్లే పాలీభాష యందు గూడ నివి 'సూక్తము' లని గొందఱునిరి. కాని - మహాయాన సంప్రదాయ గ్రంథములు మాత్రము - వీనిని సూత్రములనెను. ఈ యర్థమే సంగతముగఁ దోచుచున్నది. నవీన కాలమందు - సూత్రమన్న పంటనే స్ఫురించునవి - పాణిని సూత్రములు - వానివంటి బ్రహ్మ సూత్రములు యిత్యాదులు. కాగా - నాశ్వలాయన గృహ్యసూత్రములు, మొదలైనవి యీసంక్షిప్త సూత్రముల కంటెను గొంచెము పెద్దవి. ఈ వ్యవహారము ననుసరించియే 'పాలీ' భాషలోను సూత్రరచన మొదలయ్యెనని దలఁపవచ్చును. 'పాలీ' సూత్రముల ననుసరించి యాశ్వలాయనాది సూత్రరచన మేర్పడెనా? లేక జౌద్ధులీ సూత్రముల పోకడల ననుసరించి రచించిరా? యను వివాదము - యిపుడనావశ్యకము. ఒకటి నిజము. అశోకునకు ముందు బుద్ధుని యుపదేశముల పై వినరణ వాక్యముల వంటి యేరచన లుండెనో వానిని 'సుత్తము' లనుచుండిరి. అవి స్వరూపమున నంతఁ బెద్దవి గావు.

గాఢాయుక్త సూత్రములను 'గేయము' లందురు. ఈ పరిష్కారము 'అలగద్దసుత్తము' యొక్క యట్లకథలో-నివ్వఁ

బడినది. ఆ 'యట్టకథ'లో - దాని కుదాహరణము గూడ - సంయుత్త నికాయముయొక్క మొదటి విభాగమివ్వబడెను. గేయగాథా లక్షణములకు భేషము దెలియవచ్చుట లేదు. రెండు నొక్కరీతిగనే గన్పట్టుచున్నవి. మఱి-గాథయని వేఱు విభాగము బ్రచారముతో నేలవచ్చెనో చెప్పలేము. 'గేయ్య' మనఁగా యీ ప్రకారమైన గాథ - యని యొక విశిష్ట లక్షణము జెప్పటకు సాధ్యపడుటలేదు.

వేయ్యొకరణ మనఁగా వ్యాఖ్య. ఒక సూత్రమును గైకొని - దానికి మట్టసముగ్గాని - విపులముగగాని- యర్థము సేయుటకు 'వేయ్యొకరణ' మనిపేరు. దీనికి సంస్కృత వ్యాకరణ శబ్దముతో సంబంధమున్నట్లు గానరాదు.

ధమ్మపదము - ధేరగాథ - ధేరీగాథ - యీమూఁడు గ్రంథములకు 'గాథా' సందర్భముక్రిందనే లెక్కయని బుద్ధ ఘోషాచార్యుల యభిప్రాయము. కాని - ధేర - ధేరీ గాథలు బుద్ధునితరువాత మూఁడు నాల్గు శతాబ్దములలో సంన్న ట్లగపడదు. ఇక ధమ్మ పదమందమా! అదికేవలము జన్న గ్రంథము. గనుక గాథయనుపేరు దానికి మాత్రమే జెల్లునా ? లేక మఱి కొన్నిగాథలు గూడ యీ విభాగములో జేరునా ? యని నిర్ణయించుట గష్టము.

పైని జెప్పబడిన 'ఖుద్ధకనికాయము' యొక్క పట్టికలో- 'ఉదాస' మనెడు పేరువచ్చినది. దానిలోని యుదాసములు- నారీతిగనే, 'సుక్తిపితకము' మొదలైన కొన్ని యెడల గన్పడు నితరవచనములు వీనియన్నిటికి గలిపి

‘యుదాస’మను నామము జెల్లెనని బుద్ధఘోషాచార్యులన్నారు. కాని యశోకకాలము నాటికి వీనిలో నెన్ని ‘ఉదాసము’ లుండెనో దేల్చుట గష్టము. అశోక కాలానంతరమిది- దిన దినమునకును బెరిగె ననుటలో సందేహములేదు.

‘ఇతివుత్తక’ ప్రకరణమందు - 112 యితి వుత్తకములు సంగ్రహింపబడినవి. వీనిలోఁగొన్ని యశోక కాలమునను దాని యనంతరమొక శతాబ్దమునను శరీరమును ధరించి నవి. అపైని బెరుగుచు బోయెను.

జాతకము లనెడు కథలు సుప్రసిద్ధములు. వీనిలోఁగొన్నిటిని గమనించి నపుడు ‘సాంచి—బస్థుల్’ యీస్తూపము, జుట్టుపట్టులలోని తెఱఁగులు గన్పడుచున్నవి. దీనిని బట్టి జాతకము లనేకములు యశోకుని కాలముందే బౌద్ధవాఙ్మయమున దిన్నగ్రంథవేశించెనని యూహింపవచ్చును. ‘అబ్బుతథమ్మ’ మనఁగా - నద్భుతమైన చమత్కారము. బుద్ధ భగవానుడు- యితని యొక్క ప్రముఖ శిష్యులు జూపిన యద్భుత చమత్కారములను వర్ణించు చొకానాక గ్రంథ మొకకాలమున నుండెనని యీ మాట సూచించును. మరి - యీ నాండ్రగ్రంథముయొక్క బాలకుపయోజ్యులు, యదా, దాని యన్నిభాగములును - నేడు సుప్రసిద్ధమున గలిసి పోయినట్లున్నది. బుద్ధ ఘోషాచార్యులుగూడ, నద్భుత ఘోషమునగా నేమి ? యని చింతించుట గష్టమునది. ఆయన యన్నాడు:

చక్రగోపే భిక్షి వే అచ్చరియా అబ్బుతథమ్మో
ఆసందేతి ఆదినయ ఏవత్తా నబ్బే అచ్చో మ

అబ్బుతథమ్మ పటి సంయుత్తా

సుత్తంతా అబ్బుత ధమ్మం తివేదితచ్ఛా.!

‘భిక్షువులారా ! ఈ నాలుగొక్కర్యములైన యబ్బుత ధర్మము లానందమధ్యమున వసించుచున్నవి. ఈ రీతిగ నబ్బుత ధర్మములచే మొదలైన, యాశ్చర్యాద్బుత ధర్మ యుక్తములై సర్వసూత్రములును, నబ్బుత ధర్మములని దెలియవలెను.’

బుద్ధభూషాచార్యుల గల్పన యేవో క్లిష్టముగ నున్నది. అతఁడు జెప్పిన ‘అబ్బుతథమ్మ’ గ్రంథమునకు- నబ్బుత ధర్మములకును సంబంధమేమియు లేదు.

‘మహావేదల్ల’ ‘మాశవేదల్ల’ ములని రెండు సూత్ర ములు. ‘మజ్జిమ నికాయమం’దున్నవి. వీనినిబట్టి వేదల్ల మనెడు ప్రకరణ మెట్లుండునో యూహింపవచ్చును. మహా వేదల్లమందు ‘మహా కోటిత్తుండు సారిపుత్తుని గొన్ని ప్రశ్న లడుగును. వీనికి సారిపుత్తుండు యథాయోగ్యముగ సమాధా నము లిచ్చును. రెండవదానిలో ‘ధమ్మదిన్నా’ యనెడు ‘భిక్షునికి’ విశాఖునితో నడచిన సంవాదమున్నది. ‘ధమ్మ దిన్న’ పూర్వాశ్రమమందు-‘విశాఖుఁ’డామె మగఁడు. ఈ రెండు సుత్తములును బుద్ధభాషితములు గావు. సంవాద రూపములైన వానిని ‘వేదల్లము’ లందురు. ఇతరుల సంవాద ములకేగాక, శ్రమణులు-బ్రాహ్మణులు మొదలైనవారితో బుద్ధునకు జరిగిన సంభాషణములను గూడ నొక గ్రంథముగ జోడించి-‘వేదల్లము’లని బిలచుచుండినట్లు దోచును.

పై జెప్పిన దొమ్మిది యంగములు నేర్పడుటకుముందు 'సుత్తగేయము'లను విభాగములు రెండే యుండి-దిక్కిన యంగము లెల్లను- వానియందే గలసియున్నట్లు దోచును. ఈ యనుమానమును 'మహాసుజ్ఞాతసుత్తము'లోని విషయము గూడ బలపరచుచున్నది. ఆ విషయ మిది. బుద్ధభగవానుఁ డానందునితో ననుచున్నాఁడు—

“సభో ఆనంద అరహతి సావకో సత్థారం అను బంధితుం
యదిదం సుత్తం గేయం, వేయ్యాకరణ స్స హేతు.
తం కిస్స హేతు. దీఘరత్తం హినో ఆనంద
ధమ్మా సుతాథాతా వచసా పరిచితా”.

“ఓయీ, యానందా ! సుత్త-గేయముల స్పష్టీ
కరణకై శ్రావకుఁడు గురువు వెంట దిరుగుట నాంధసీయము
గాదు. ఎందుకనఁగా- నీవే ఈ విషయములన్నియు విన్నావు.
నీ కివి బరిచితములే ”

అనఁగా-దీని పిండితార్థమిది. సుత్తము-గేయము,
ఇవి రెండే బుద్ధుఁడు స్వయముగ నొనరించిన యుపదేశములు.
వాని వ్యాఖ్యానాద్యర్థ వివరణము శ్రావకుల కొప్పించఁబడి
నది. పోను పోను-వానిలో మఱి యాఱంగములు జేగెను.
ఇంకను గొన్ని గలిపి-నేటి, బ్రహ్మాండమైన యీ స్వరూ
పము నొనఁగినారు. దీనిలో-బుద్ధుఁడే స్వయముగ నిచ్చిన
యుపదేశము లేవి ? ఇతరులు గల్పించినవే ? అని నిన్న
యించుట గొంత కష్టమే. కాని-యశోకునియొక్క 'భాత్రా-
లేక భాబ్రూ'యను శిలాలేఖముల యాధారముతో బిటకము

అందు ప్రాచీనము లేనియని చూచనా నేయుట యసాధ్యము గాను.

అశోకుని 'భా' 'భా' శిలాలేఖములలో బుద్ధుని యేడుప దేశములు-భిక్షుణీ, భిక్షకులు-సపాసికోపాసకులు - మాటి మాటికిని విని, మననము సేయనలెనని యున్నది. ఆ యుప దేశము లీ క్రిందివి:- 1. వినయ సముకసీ 2. అలియవసాని 3. అనాగతభయాని 4. మునిగాధా 5. మోనేయసూతే 6. ఉపతి సపాసినే 7. లాఘులోవాదే ముసావాదం అధిగిచ్ఛ భగవతా బుద్ధేనా భాసితే.

పై యేడిటిలో నేడనది 'మజ్జిమనికాయము'లోని 'రాహులోవాద' 'సుత్త' (నం 61) మేనని-బాశ్చాత్తులైన 'ఓల్డెన్ బర్గ్' 'సేనార్' మొదలైనవారు ఋజువు చేసిరి. తక్కినవాని 'భోగట్టా' దీయుటకును ప్రోరీప్ డేవిడ్సు యత్నించెను. కాని సుత్తనిపాతములోని 'మునిసుత్తము' దప్ప నతఁడు జూపిన దక్కినవన్నియుఁ బొరపాటులే. పై వానిలో నాల్గు * 'సుత్తములెందులోని వను విమర్శనను నే నొక ♦ సారిగావించి యుంటిని. దానిలో-వాని పుట్టు పూర్వోత్తరముల విచారము గొంతయున్నది. ఆ వ్రాత లనేకు లామోదించిరిగూడ. మొదటి సూత్రమును గుఱించి నా కపుడేమియు 'సత్తా' దెలియలేదు. 'వినయసముకసీ' (వినయ సముత్కర్ష) యనుదానికి - వినయ గ్రంథముతో నేదో యొక-సంబంధ ముండవలెనని నాకుఁదోచినది. కాని-

* 2, 3, 4, 5, 6 సుత్తములు:

, 1912, పిబ్రవరిలోని 'ఇండియన్ ఆంటిక్వరీ' సంచిక.

దాని కాధారము? ప్రాచీన గ్రంథములలో నెక్కడను దాని యూహలేదు. దీనితో మొదటి 'సూత్రము' పై యే నిర్ణయమునకు నపుడు రాలేకపోయితిని.

ఏది యెట్లున్నను వినయ శబ్దమునకు 'వినయగ్రంథ' మని యర్థము నేయుట మాత్ర మన్యాయము. 'అహంభో' కేసి పురిసదమ్మం సప్తేన పివినేమి ఫరుసేన పివినేమి. (అంగుత్తర చతుక్కనిపాతము. సుత్త, సం. 111) తమేసం తథాగతో ఉత్తరం వినేతి (మజ్జిమ, సుత్త, సం. 107) యన్నానాహం రాహులం¹ ఉత్తరిం అసవానం ఖయేవినేయ్యంతి (మజ్జిమ, సుత్త, సం. 147) ఇత్యాదులలో 'వి' పూర్వకమైన 'ని' ధాతువునకు 'నేర్పించుట' యనియే యర్థము. ఈ యర్థమును బట్టియే-గాలక్రమేణ-వినయము యొక్క నియమములకు 'వినయపిటక' మని వాడుకయైనది. బుద్ధుడు - భిక్షువుల సంఘమును నిర్మింప మొదలు పెట్టిన నాటికి-'వినయగ్రంథము' బుట్టినేలేదు. ఏదైనను బోధింపవలసి నప్పుడది-'సుత్త' రూపముననే జేయఁబడెడిది. పంచవర్గీయులు బుద్ధునికడ బ్రణిపాత మొనర్చినపుడు వారి శిష్యత్వము 'ధమ్మచక్కపవత్తన సుత్తము' యొక్క యుపదేశముతో నారంభమైనది. అందుచే 'వినయ' శబ్దమునకు మొదటి యర్థము- 'ఉపదేశించుట' యనియే గ్రహింపవలెను. కనుక వినయముయొక్క సముత్కర్ష యన్నచో బుద్ధుని యత్కృష్ట ధర్మోపదేశములని యర్థము. 'సముక్కంస' శబ్దము 'పాలీ' భాషయందు 'బుద్ధోపదేశ వాచకము'గఁ గన్పడుటలేదు. కాని 'సాముక్కంసికాధమ్మ దేసనా' యను వాక్యము జాల యెడల నున్నది. 'దీఘుని

‘కాయమున’ ‘నంబట్ల సుత్తపు’ గడపటి సన్నివేశమును-
జూడుడు.

“యదా భగవా అజ్ఞాసి బ్రాహ్మణ వాక్ఖర సాతిం
కల్లచిత్తం ముదుచిత్తం వినీవరణచిత్తం ఉదగ్గచిత్తిం, పసన్న
చిత్తం అథయా బుద్ధానం సాముక్కం సికాధమ్మదే సనాతం
పకాసేసి దుక్ఖం సముదయం నిరోధం మగ్గం”

(బుద్ధుఁ డెపుడు ‘బాహ్మరసాతి’ బ్రాహ్మణుని
చిత్తము బ్రసంగమున కుచితము. మృదువు, యావరణ విము
క్తము యుదగ్రము ప్రసన్న మని గ్రహించెనో, యపుడు
‘సాముత్కర్షిక ధర్మదేసన’ నాతనికి వివరించెను. అది ఎట్టిది?
దుఃఖము, దుఃఖ సముదయము, దుఃఖ నిరోధము, తన్నిరోధ
మార్గము)

ఈ సుత్తమందే గాదు. “నుజ్ఞమనికాయము”లోని-
‘ఉపాలిసుత్తము’ వంటి యితరము లందును ‘వినయపీటకము!’
లోను ననేక జోటుల నీ వాక్యమే వచ్చుచున్నది. ‘అంబట్ల
సుత్తమున ‘పోఖ్ఖరిసాతి’ బ్రాహ్మణు నుద్దేశించి చెప్పఁబడి
నది. ఇక్కడ ‘ఉపాలి’ మొదలైన గృహస్థుల నుద్దేశించి
యుపదేశము. భేద మింతే. దీనిని బట్టి ‘వినయ సముత్కర్ష’
మనెడు పదమునకు వినయమన నుపదేశము. దాని సముత్కర్ష
మనఁగా ‘సాముత్కర్షిక ధర్మదేసన’ యని యర్థమని
దోచును. ఒకానొకనాఁడు - నాలుగు గార్యసత్యముల యుప
దేశమును ‘వినయసముక్కంస’ మనెడు వాగు. దీని సందే
హము లేదు. ‘ధమ్మ చక్క-పవత్తన సుత్త’ మనెడు పేర
అశోకునికిఁబిదపఁ జాలకాలమునకు బ్రచారమునకు వచ్చినది.

‘వినయ సముకసే’ యనునదే ‘ధమ్మచక్కపవత్తనము’ యని గ్రహించినచో ‘భాబ్రూ’ శిలాలేఖమందు నిర్దేశించబడిన యే దుపదేశములు బౌద్ధవాఙ్మయమున గన్పడు చున్నవి. అవి యివి :

1. వినయసముకసీ - ధమ్మ చక్కపవత్తనసుత్త
2. అలియవసాని - అరియవంసా (అంగుత్తరచతుక్కనిపాతము)
3. అనాగతభయాని - అనాగతభయాని (అంగుత్తరపంచకనిపాతము)
4. మునిగాథా - మునిసుత్త (సుత్తనిపాతము)
5. మోనేయసూతే - నాశకసుత్త (సుత్తనిపాతము)
6. ఉపతిసపసినే - సారిపుత్తసుత్త (సుత్తనిపాతము)
7. లాఘులోవాద- రాహులోవాద (మద్ధిమ సుత్త. సం. 61)

ఈ యేడింటిలో ‘ధమ్మచక్కపవత్తనము’ అనేక చోట్ల వచ్చును. ఆ వచ్చుటయే దాని మహత్వవిశేషమును జెప్పుచున్నది. అందుకే - యశోకుడు దానిని దొట్ట తొలుత నిర్దేశించెను. తక్కినవానిలో మూడు-సుత్తనిపాతము లోనివే. దీనిచే-సుత్తనిపాత ప్రాచీనత వ్యక్తమగుచున్నది. సుత్తనిపాతమందలి గడపటి రెండు వర్గములు ‘ఖగ్గవిసాణసుత్తము’ - వీనిపై ‘నిర్దేశ’ మనెడు నొక విభుల టీకయున్నది. అది ‘ఘద్దకనికాయము’ ననే జేర్పబడినది. ‘సుత్త నిపాతము’ లోని యీ భాగములు ‘నిర్దేశ’ టీక

కంటె-యొకటి రెండు శతాబ్దములైనను బ్రాచీనములు గాకున్నచో వానిపై టీక బుట్టదుగదా ! ఈ కారణము చేతను సుత్తనిపాతము జాలప్రాచీన మనియే డెలియుచున్నది. దీనిలో నన్ని సుత్తములును-బ్రాచీనము లనుటకు వీలులే కున్నను-గొన్నిచూత్ర మత్యంత ప్రాచీనము లనుట కే సందేహమును లేదు. ప్రస్తుత గ్రంథమందు బుద్ధునిచరిత్ర— యాతని యుపదేశములు వీనిని గురించి జేయఁబడిన చర్చ యీ ప్రాచీన సుత్తములపై నాధారపడియే.

ఇక బుద్ధచరిత్రను విచారితము.

త్రిపిటక గ్రంథములలో నెక్కడను- బుద్ధుని చరిత్ర యుకే యొకచోట నముదితముగాలేదు. 'జాతకట్టకథ' లోని నిదానకథలోఁగొలుత దీనియావిర్భూతి ఈ యట్టకథ. బుద్ధ ఘోషుని కాలమున— అనఁగా నైదవ శతాబ్దమున ప్రాయఁబడినది. దీనికిముందు 'సింహలీయట్టకథ' యొకటి యుండెడిది. దానినుండి చాలవిషయము యట్టకథ లోనికి దిగినది. ముఖ్యముగ దీనిలోని బుద్ధచరిత్ర 'లలితవిస్తరము' నాధారముగ గొనిప్రాయఁబడెనని దోచును. 'లలితవిస్తర' రచనాకాలము క్రీ॥ పూ॥ మొదటి శతాబ్దమో-దానికి గొంత ముందో యగును. ఆ గ్రంథము-మహాయాన సంప్రదాయము నకుఁ జేందినది. దానినుండియే 'జాతకాట్టకథా' కారుఁడైన బుద్ధచరిత్రను సంగ్రహించెను. 'లలిత విస్తరము' గూడ-దీని సకాయములోని 'మహాపదానసుత్తమ' నాధారముగ గొనియే రచితమైనట్లున్నది. ఆ సుత్తమున 'విపస్సి' బుద్ధునిచరిత్ర విపులముగ వర్ణితము. దానిసాయముతో

‘లలితవిస్తర’ కారుడు బురాణమును రచించెను. ఇట్లే-
గౌతమ బుద్ధుని చరిత్రలోను- జాలవిషయములు బ్రవేశించి
నవి.

మహాపదానసుత్తములోని గొన్నిభాగములను వేరుగ
దీసికొని వానిని సుత్తపిటకములోని బుద్ధచరిత్రములోని
కెక్కించినట్లు గన్పడును. ఉదాహరణార్థము - మూడు
బ్రాహ్మణములవిషయమును బర్యాలోచింతము. ‘విపస్నీ’
రాజకుమారుడు డుండుట్టకై మూడుబ్రాహ్మణములు మహా
పదానసుత్తము ప్రకారముండినవి. మఱి-గౌతమ బుద్ధునికేల
లేకపోవలెను? ఇతనికిని బ్రాహ్మణత్రయ ముండినను కల్పన
బయలుదేరెను. ఇది చాలదేమో యన్నట్లు ‘దశకు
మూడుబ్రాహ్మణము లున్నవనియు, దానందున సుఖముగ
నుంటిననియు గౌతమబుద్ధుని నోటిచుండియే బలికించి గ్రంథ
కర్తలు కృతాద్ధులైరి. గౌతమ బుద్ధచరిత్రలో వచ్చు- నీ
మూడు మేడలగొడవ నిజముగాదని యీగ్రంథమున గొంత
బుజువు పఱచితిని. కాని నాకొక జిక్కు దటస్థపడెను. ఈ
మూడు మేడలకథ యంగుత్తర నికాయమున గూడ నున్నది.
అందుచే గౌతమబుద్ధుని చరిత్రలోని బ్రాహ్మణములకథ యొక
వేళ యైతిహాసిక సత్యమై యుండునా!’ యని యనుమానము
దోచెను. కాని నాకొకవిషయము సంరక్షకమైనది. ‘భాబ్రూ’
శిలా తేఖినములోని రెండు సుత్తము లంగుత్తర నికాయమున
గనపడినవి. దానిపై మఱికొంత వివేచన సేయఁగా సంగు
త్తర నికాయములోని యెన్నో భాగములర్వాతీనముగఁ చేర్చ
బడినవిగా నర్థమయ్యెను.

మూడు ప్రాసాదముల గుఱించిన విషయము 'తికని పాత' మందును సంగ్రహింపఁ బడినది.

ఇట్లుకలగా పులగముగ నున్న కథలనుండి విశ్వసనీయమైన బుద్ధుని చరిత్ర నెట్లుగఱ్ఱకు దీయుట? తీయవచ్చుననియే దోచినది. ఆప్రయత్నమునే నే నీ గ్రంథమందు గొంత జేసినది. ఇట్టి యత్నము సింహవర కెవ్వరును జేయగా నేను జూచినది లేదు. పైగా నితరులు బుద్ధుని చరిత్రలో- దానిని బరిశోధించుటలో- నేవి యల్పము లనుకొందురో- యావిషయములు నాదృష్టిలో గొప్పవిగఁ గానుపించినవి. కాని- సంశోధనా పద్ధతిలో నే నెక్కడను దారి దప్పిపోయినట్లు నాకు గనిపించుట లేదు.

పైగా నీపద్ధతి నవలంబించి విమర్శ యారంభించినచో- బుద్ధుని చరిత్ర యాకాలము నందలి యితోహసము- వీనిపై నొక గ్రొత్త వెలుఁగు బ్రసరించుటకు వీలగునని నా విశ్వాసము. ఆ విశ్వాసముతోనే యీ ప్రాంతమును వ్రాసితిని. దీనిలోని గొన్ని భాగములు ముందొకప్పుడు- పురాతత్వ మనెడు ప్రామాణిక యందును 'వివిధజ్ఞానవిస్తార' మనెడు పత్రిక యందును ప్రకటింప బడినవే. కాని యావ్యాసముల నున్నవాని నున్నట్లే- యీ గ్రంథమునకు జేగ్పలేదు. వానిలో నెన్నియో మార్పులు- జేర్పులు జరగినవి.

ఆవ్యాసములలోని జాలవిషయము లీ పుస్తకమున గన్పడుచున్నను నిది యొక స్వతంత్ర గ్రంథ మనుటలో సంబేహములేదు.

ఈ పుస్తకము యొక్క వ్రాతప్రతిని నవభారత గ్రంథమాలా సంపాదకుల కిచ్చితిని. వారు దయతో దీని సంతయు జదివిరి. ఈ గ్రంథములో గొన్నివిషయముల గుఱించి యింకను- విశేషముగ వివేచనము సేయవలసి యుండెనని యట్టి తావులుగొన్ని నాదృష్టికి దెచ్చిరి. వానిని గొంత యీ ప్రస్తావనలోనే విచారించుట మంచిదని తలచినాను. ఈ క్రిందివి వారి ప్రశ్నలు- నా సమాధానములు.—

1 బుద్ధుని జన్మతిథిని గుఱించి వేఱువేఱు మతభేదములున్నవిగాదా! వాని నుల్లేఖించి వానిలోని నాధిక-బాధకములను జర్చించి యొక నిర్ణయము చేల్పవలదా! మన బ్రాచీన లేక మధ్యయుగ చరిత్రలోని 'గ్రంథకారులు, ధర్మగురువులు, రాజ్యకర్తలు,' మొదలైనవారి చరిత్రలు వ్రాయునపుడు, సాధారణముగ విమర్శకులుఁ దొలుత, వారి కాలనిర్ణయము సేయుటకై యెంతయో శ్రమింతురు. ఆ పని ఈ గ్రంథమున మీరేల జేయలేదు? దీనికిది నా సమాధానము:— మధ్యయుగమునకు-జెందిన కవులు గ్రంథకారులు, వీరు శకకర్తలు గారు. వీరి జన్మతిథులను గుఱించి యెంత వాదించి కొన్నను నికరముగ దేలు ఛలము మాత్రము సున్న. బుద్ధుని విషయ మట్టిదిగాదు. అతని పరినిర్వాణము నుండి నేటివర కాలని పేర నొక శకమే యేర్పడినది. మధ్యకాలములోని పాశ్చాత్య ఁండితులు వాద వివాదములు సేసికొని, యాతని జన్మతిథి 561 యనియు 610 యనియు దిశమకలు-బడి యొక సిద్ధాంతమునకు రానే లేకపోయిరి. 'సింహళద్వీపము' లోనున్న పరింపరియే సిద్ధాంతిత మయ్యెను. బుద్ధుని జన్మతిథిలో-గొంత

యెచ్చు-తగ్గులు నచ్చినచో - దానిచే నాతని చరిత్రకు గలుగు లోపమేమియు లేదు. నా దృష్టిలో-నాతని జన్మతిథి విషయ మంత ముఖ్యమైన సమస్యగాదు. మఱి 'బుద్ధుడు పుట్టుటకుముందు సమాజస్థితి యెట్లున్నది? ఆస్థితిలో బుద్ధుడు నవీనమార్గమునెట్లుపదేశించెను?' యనునవి. ఈ విషయములు గొంత విశదముసేయ బూనుకొన్నచో- నీ నాఁడు బుద్ధుని గుఱించి ప్రచారమందున్న యనేకములు కల్పనలు దొలఁగి పోవును. ఆనాటి యితీహాసముగూడ మనకు స్పష్టముగా నర్థమగును. ఈయాహతో బుద్ధుని జన్మతిథిని నిర్ణయించుట కీ గ్రంథమందు నే నెక్కువ శ్రమింపలేదు. బుద్ధుని చరిత్ర కేవి యత్యంతోపయుక్తములో, వానిపై ననే నాచూపును గేంద్రీకరించితిని.

2 “బుద్ధుఁ డుపదేశించిన యహింసను- హిందూ సమాజము ‘శూ. చా’ తప్పక యనుసరించినది. దానివల్లనే యీజాతి సత్వవీర్యము లుడిగి- పరులకు ‘పవాడా’లు బాడ నారంభించెను” అని గొంతమంది వాదము. ఈ విమర్శ కీ గ్రంథమున సమాధాన మీవలిసి యుండెను.

బుద్ధుని చరిత్రలో నీ విమర్శ కంతగా సందర్భ మున్నట్లు నాకు దోచలేదు. అయినను జూతముగాక! బుద్ధుని పరినిర్వాణము క్రీ॥ పూ॥ 543 వ వర్షమున జరిగినది. అటుపిదప రెండు శతాబ్దములకుఁ జంద్రగుప్తుఁడు సామ్రాజ్యమును స్థాపించెను. అతఁడు జైనధర్మానుయాయందురు. కాని గ్రీకుల నీదేశమునుండి వెడలనడచుట కహింసాసిద్ధాంత మతనికడురాబేదే! అతని దాహిత డళో

కుండు నూటికి నూరుపాళ్లు బౌద్ధుఁడు. కాని యొక మహా సామ్రాజ్యము నాతఁడు బాలించినది.

మహమ్మదు 'మిబ్నకాసీము' క్రీ॥ శ॥ 712 వ సంవత్సర మందు సింధుదేశముపైకి దండెత్తెను. అప్పు డచట బౌద్ధధర్మము వ్యాపింపలేదు. బ్రాహ్మణ ధర్మమే 'తోజుగా' నుండినది. మఱిమఱి జులూశవాఁడైన యాఖిలీషా సరదారుఁడు సింధుదేశమును బాద్రాకాంత మొనర్చుకొనెను. ఆ రాజును జంపి, యాతని ముద్దుల గూతును 'ఖిలీషా' కు 'నజరాణా'గా బంపినాఁడు. ఆ చచ్చిన హిందూరాజు-అహింసావాది గాడే!

ముసల్మానులు - సింధు - పంజాబులలోని గొన్ని భాగములను బాదదళిత మొనర్చిన నూరేండ్లకు శంకరాచార్యుఁడు జన్మించెను. ఆయన వేదాంతము సంతయు - గ్రోడ్డి కరించిజూచినచోఁ దేలుముఖ్యవిషయ మేమి? శూద్రులు వేదము జదువరా దనునదే! వాఁడు వేదవాక్యము విన్నాఁడనఁగానే - యా చెవులలో సీసము బోయవలెనట! లక్క నింపవలెనట! వేదవాక్యము నుచ్చరించిననో - వానినాల్కు గోయవలెను. వేదమంత్రము ననుష్ఠించినవానిని జంపవలెను. ఇది యతని వేదాంతమునిగ్గు! ముసల్మానులు వాకిటికి ద్రోసి కొనివచ్చిరి. ఈ సంఘటనమునుండి సనాతను లేమిగుణ పాతము నేర్చికొన్నారు? ఇంక బుద్ధుఁడన్ననో వీరికిఁ బ్రత్యక్ష శత్రువు. ఆతనినుండి వీ రేమైన నేర్చికొందురా!

రాజపుత్రులు 'నికాలసు' గా సనాతనులు. వారలహింస నాదరింపలేదు. అవసరము వచ్చినచోఁ దమలోఁ దాము తలల నుత్తరించుకొనుచుండిరి. హింసాసిద్ధాంతమునకు

బరమభక్తులైన యీ శూరులను 'మహమ్మదు గజనీ' దన గంభాణినింబలకింది ధూళికన్న హీనముగఁ జూచెను. మఱి నీగు బాధలు గారే !

మహారాష్ట్రదేశమందలి 'పీష్వాలు' బేస్రమోసిన గ్రాహ్మణభక్తులు. కడపటి బాజీరావు 'గర్హనిష్ఠ'కుఁ బరాకాష్ఠ. హింస వీనిలో గట్టుకుఁ దన్నెను. యుద్ధములలో వీరి స్వైరవిహార ముండనేయున్నదిగదా! అంతమాత్రమే కాదు. ఊరిక కుడిచిక్కున్నప్పుడుగూడఁ బరులరక్తముఁ దృప్తి దీర గ్రోలసిది వీరికన్నులు మూతపడవు. కారణములేకయే - 'దాలతరావు సింధియా' పూనాను లూఠీజేసెను. వేటొక సారి - 'చుశ్వంతరావు హోల్కర్' పూనాపైఁబడి ప్రాణమాన - సంపత్తులను దోచెను. ఇట్టి యీ నిస్సీమ హైందవ భక్తుల సామ్రాజ్యము, హిందూదేశమంతయు నేల వ్యాపింప లేదు! నిజమునకుఁ బీష్వాలకంటెను, ఆంగ్లేయులు నూతంతలహింసావాదులు. మఱి యా యహింసావాదుల పాదముల నీ హింసావాదులు బట్టిరి. ఒక రొకరుగ నాంగ్లేయుల కోడి పోయిరి.

జపాను నేటి కెంతయోకాలమునుండి బౌద్ధధర్మాను యాయి. 1853 లో నాదేశముపై 'కమోడోర్ ఫేరీ' తుపాకు లాడించినప్పుడు జపానుదేశము గన్నులుదెరచి యేకీకృతమై పోరాడెనుగదా ! వారి కహింస యడ్డురాలేదే !

బౌద్ధముపై నెసరువెట్లువా రీప్రశ్నలకు సరియైన సమాధానము లీవలెనని నా యాశ. ప్రసిద్ధుఁడైన మోరో సెంతు 'స్వయంకృతాపరాధము లితరులపై వేసి' రుద్దు పెద్ద

మనుష్యులను జూచి యొక యార్యావృత్తమును వ్రాసినాడు. ఆ పెద్దమనుష్యులీ విమర్శకులవంటివాకే. వారు - వారిపూర్వులు జేసిన యన్నిపాపములు బుద్ధునిపైఁ ద్రోసి తామేదో చాతుర్యము జూపినట్లు వర్తింతురు.

బోధినత్త్వనకు 'సంబోధి' గల్గిన పిదప - నడచిన యాతని చరిత్రకుఁ - గాలక్రమము ననుసరించి రూపురేఖలు దిద్దవలసియుండెను. ఆ పని యీ గ్రంథమున జేయబేదు.

ఇప్పటివర కుపలబ్ధమైన ప్రాచీనవాఙ్మయముయొక్క యాధారముతోఁ నీ పనిజేయుట సాధ్యముగాదు. బుద్ధుని యుపదేశములు-కాలక్రమానుసార మా గ్రంథములం దివ్వఁబడలేదు. ఇంతమాత్రమే గాదు. బుద్ధుని యుపదేశములనెడు వానిలోగూడ - నెంతయో యితరులపాత్రు జేరినది. వీనిలో బుద్ధుఁడే యొనర్చిన యుపదేశము లేవి? ఇతరులు జేసినవేవి? యని గనుగొన యత్నించుట కడిదియైన యుద్యోగము. అయినను యీ ప్రయత్నము గొంతవఱకీ గ్రంథమున జేసితిని. కాలముననుసరించి - బుద్ధుని చరిత్రను గ్రమపరచుట యిప్పటిలో సాధ్యముగాని పని.

4. 'వైదిక సంస్కృతి' యార్యులు భరతఖండమునకు వచ్చినతర్వాతఁ బుట్టినది. దానికి ముందు - 'దాసుల' అనగా - 'బ్రాహ్మణుల సంస్కృతి యుండినది.' యని వ్రాసితిరి. దీని కాధారమేమి?

దీని విచారము గొంత నా 'హిందూసంస్కృతి ఆణియహింసా' యను గ్రంథము మొదటిలోఁ గావించితిని. ఆ గ్రంథముగూడ దీనివలెనే - నలుగురును ఇదువధగినదని నా

యభిప్రాయము. చదివినవారందఱు నా యభిప్రాయములనే స్వీకరింపవలెనను చాపల్యము నాకులేదు. నాదృష్టిలో నే విషయములు వివేచనా యోగ్యములని దోచినవో వానిని బాతకుల ముందుంచితిని. నేను జేసినపని యంతే. 'దాసులు-ఆశ్వులు' - వీరి సంస్కృతియొక్క స్వరూప-స్వభావ వివేచనతో-బుద్ధచరిత్ర కంతగా సంబంధములేదని నా యాహ. ఈ రెండు సంస్కృతుల సంఘర్షణముతో నుత్పన్నమైన సంస్కృతి బుద్ధునికాలము నకుఁ జక్కఁగా - బ్రతిష్ఠితమై యుండెనను విషయమును రేఖామాత్రముగ సూచించునంతటివఱకే - యీ గ్రంథము లోని మొదటి ప్రకరణముయొక్క ప్రయోజనము.

5. ఉపనిషత్తులు - గీత యివి బుద్ధుని యనంతరము రచింపఁబడిన వనుట కాధారమేమి ?

ఈ ప్రశ్నకును, నా 'హిందూ సంస్కృతి - ఆణి అహింసా' యను గ్రంథమందే యుత్తరములు గలవు. వానిని మరల నీ గ్రంథమునను వివరించుట, బునరుక్తియే యగును. ఒక యుపనిషత్తు లేమి ? - యారణ్యకములుగూడ బుద్ధునికిఁ దరువాత వ్రాయఁబడినవే! దీని కెన్నియో గారణములు జూపించినాను. 'శతపథ బ్రాహ్మణ' మందును, 'బృహదారణ్యక' మందును, నివ్వఁబడిన వంశావళిని బట్టి చూచినచో - ఆ పరంపర బుద్ధుని యనంతరము-ముప్పది యైదు తరములవరకు సాఁగిసట్లు దోచును. 'హేమచంద్ర రాయచౌదరి' ప్రతిభగమునకు - ముప్పదివర్షములు, లెక్కగట్టును. ఒక్కొక్కతరమునకు - తక్కువలోఁ దక్కువ -

యిరువదియైదు వర్షములు జమకట్టికొన్నను, బుద్ధుని యనంతరము (875) వర్షముల పర్యంత మీ పరంపర జెల్లినది. అనఁగా సముద్రగుపుసికాలమువఱ కన్నమాట. అప్పటికీ - బ్రాహ్మణులు - ఆ యుపనిషత్తులు, యిర్వహను దిరపడిరి. కాని యంతకు ముందాయుపనిషత్తులలోఁ గొన్నిపూర్వులు - జేర్పులు గలుగలేదనుటకు వీలులేదు. 'పాలీ' వాఙ్మయ మునఁగూడ నీ స్థితియే బట్టినది. బుద్ధఘోషునకు, రెండు నూర్లవర్షములకు ముందే 'పాలీ' వాఙ్మయము స్థిరపడెను. కాని - బుద్ధఘోషుఁడు 'అట్మకథ' (టీకా) వ్రాసినతరువాతనే యాభాష 'భాష' యనిపించుకున్నది. శంకరుఁ డుపనిషత్తులపై 'టీక' వ్రాసినది తొమ్మిదవ శతాబ్దమందు. అంతకు ముందు, 'గౌడపాదుల మాండుక్య కారిక' లుండెను. దానిలో నక్కడక్కడ బుద్ధునిస్తుతి యుండనే యున్నది. ఇంత యెందుకు? అశ్వరుచక్రవర్తి కాలమున వ్రాయఁబడిన 'యల్లోపనిషత్తు' గూడ, నుపనిషత్తులలో నొక్కటియై గూర్చున్నదిగదా!

ఆత్మవాదము - తపశ్చర్య - యీ రెండుసిద్ధాంతములను, శ్రమణసంప్రదాయమునుండి, యుపనిషత్తులు స్వీకరించినవి. ఇందులో సంజేహములేదు. అందుచే నీ రెండు విషయలకు, యజ్ఞయాగముల సంస్కృతితో నే సంబంధమునులేదు. నేడు - బౌద్ధబ్రహ్మ సమాజములు. 'బైబిలు' లోని గోరే శ్వర వాదమును దెచ్చి, వేదములు - ఉపనిషత్తులు స్వీకరించుచున్నవి. రుద్దుటకు, బ్రయత్నించుట మనము బాదుచునే యున్నాము. ఇట్లే యీ గౌడపాదుల - తపశ్చర్య యీ గంటిని

వేదములపై, రుద్దుటకు, 'ఉపనిషత్తులు' యత్నించెను. కాని యుపనిషత్తులు, — శ్రమణుల యహింసనుమాత్ర మంగీకరింపలేదు. అంతవఱ కవి దమ వైదికత్వమునకు భంగము రానివ్వక నిలిపికొన్నవి. ఇది యట్లుండగా, — నేటికిఁగూడఁ గర్మకులైన మీమాంసకు లుపనిషత్తులను, వైదికములను టకుఁ దయారుగా లేరు.

‘పాలీ’భాషా మూలగ్రంథములుగాని, - లేక వాని యాంగ్లానువాదములుగాని, జదువఁగల్గువారికి యీనాగ్రంథము సత్యశోధనలోఁ గరదీపికగాఁ దోడుపడును. ఆ యవ కాశములేనివా రీక్రింది యైదుపుస్తకములు దప్పక జదువవలెను.

1. బుద్ధ ధర్మ ఆణి సంఘ
2. బుద్ధ లీలాసార సంగ్రహం
3. బౌద్ధ సంఘాచారపరిచయ
4. సమాధి మార్గ
5. హిందీ సంస్కృతి - ఆణి ప్రశంసా

ఈ గ్రంథములు నలుగురి మెప్పు సంపాదించికొనుటకై ప్రయత్నించెను. కేవలము సత్యాన్వేషణ బుద్ధిశోనే రచింపఁ బడినవి. సత్యమెన్నటికిని లోకమునకుఁ గొంత కలువే. అట్టియెడ - సువిచారప్రకాశన మండల సంచాలకులు— యీ పుస్తకమునకు దమగ్రంథమాలలో స్థానమొసఁగిరి. చాల సంతోషకరమైన విషయము. నిర్వికారమైన మనస్సుతో, బ్రాహ్మీ సేతిహాసమును విమర్శించు సనేకులు

మహారాష్ట్రులున్నారు. వా రీగ్రంథ సహాయమును గైకొని
సువిచార ప్రకాశన మండలి యొక్క ప్రయత్నమును సఫ
లము నేయుదురని నా యాశ.

ప్రొ॥ శ్రీనివాస నారాయణ వనహాటి యీపుస్తక
మునకు, (మరాఠీ గ్రంథము) పూవులు దిద్దుట మొదలైన
శ్రమలతో నాకు సాయపడెను. వారికి నాగృతజ్ఞత.

— (సం) ధర్మానంద కోశాంబి.

— . . . —

అ ను క్రమ చి క

- మొదటి ప్రకరణము - ఆర్యుల జయము
రెండవ ప్రకరణము - సమకాలీన రాజకీయపరిస్థితి
మూడవ ప్రకరణము - సమకాలీన ధార్మికపరిస్థితి
నాల్గవ ప్రకరణము - గౌతమ బోధిసత్వుడు
ఐదవ ప్రకరణము - తపశ్చర్య - తత్వబోధయు
ఆరవ ప్రకరణము - శ్రావకసంఘములు

ప్రథమ ప్రకరణము

ఆర్యుల జయము

ఉషస్సూక్తము

ఋగ్వేదమునం దుషస్సూక్తము లున్నవి. వాని నాధారముగఁ గైకొని - లోకమాన్యతిలకుగారు -దమ "The arctic home in the Vedas" అను పౌత్తమునందు 'ఆర్యులు త్రైధ్రువప్రాంతము లందుండి' రని - నిర్ణయించుటకై శ్రమించిరి.

సదృశీ రద్యసదృశీ రిదుశ్వో

దీర్ఘం సచంతే వరుణస్యధామ (ఋ. 1-123-8)

* (ఈదినము, తేవు. యీరెండును సమానములే. ఇది దీర్ఘకాలపర్యంతము- వరుణదేవుని యింటిని బొందుచున్నది.)

ఈ ఋక్కును - దీనివంటి మఱియొక ఋక్కును- ఉత్తరధ్రువప్రాంతములలోని యుషస్సు సభివర్ణించున వని- లోకమాన్యుల తలఁపు; అయినచో 'దీర్ఘకాలపర్యంత మాష వరుణగృహమును బొందుచున్నది' యనుట కభిప్రాయమేమి? ఉత్తరధ్రువమునం దాఱునెలఁబు జీకటియుండును గదా! ఆ

* Arctic home in the Vedas, పేజీ 103 చూడుము.

విషయమే గూఁగొకముగ ఋక్సంహితఁ జెప్పఁబడినదని- లోకమాన్య లద్ధమును బొసఁగించిరి.

ఇంతవరకు బాధలేదు. కాని- గీనికిఁ బండ్రిండన ఋక్సం దుఃఖోదేవికి విశేషణములు—

♦ “అశ్వావతీ ర్గోమతీ ర్విశ్వవారా”

అని వాడఁబడినవి. ‘వేనియందుఁ గొల్లలుగ గుఱ్ఱములును- గోవులును గలవో - యేవి యెల్లరచేతను బూజింపఁ బడు సవో’ యని యీ విశేషణముల కర్థము. ఉత్తరధ్రువమునందెప్పుడు- గుఱ్ఱములు మొదలేలేవు. గోవులనులేవు. నేడుగాకున్న నొకవేయి యేడులకు ముందైనను నిట సవి యుండెననుటకును- ఆధారములులేవు. ఈ యొక సూక్తమునందే గాదు; అనేక ఋక్కులలో నుఁజేవిని గురించి ‘యామె యశ్వవతి. గోప్రదాత్రి. గోవులకు జన్మదాత్రి’ యిత్యాది విశేషణములు వాడఁబడినవి. దీనినిబట్టి యీఋక్కు లుత్తరధ్రువమునందు - గచింపఁబడలేదనుట దెల్లము.

ఇశ్రర్

అయినచోఁ బైని చెప్పిన వరుణగృహ వృత్తాంతమునకుఁ గతియేమి? ‘బాబిలోనియ’ను దేశమునందుఁ జాల ప్రాచీనమైన కథ యొకటి గలదు. దాని నిట జోడించినచో నా ఋక్కునకర్థము సరిపోవును. ఆ కథయిది. ‘ఇశ్రర్’ నువాఁడొక దేవత. అతనికి ‘తమ్ముజ’ లేక ‘దముత్సి’ (వైదికదమ్ము

♦ ఇట నుషశ్శబ్దము—బహువచనాంతము

నన్) యనువేటొక దేవతపై వలపుకలిగినది. కలిగినదే తడవు 'నముత్సి' మరణించెను. ఆమెను బ్రతికింపవలెనని 'యిశ్తర్' న కాకాంక్ష. దానికుపాయ మమృతాపహరణమే. అప్పుడు 'యిశ్తరు' పీయూషమును గొనివచ్చుటకై సౌతాశమునకుఁ బోయెను. పాతాళరాణికి 'అల్లతు' యనిపేరు. ఆమె యీతని దోచుట్టువే. కాని - యామెకెందుకో యమృత మొసఁగ నిచ్చలేదు. అందుచే నారాణి 'యిశ్తరు' ను భయంకరముగ వేధించినది. హనివస్తువులన్నియు లాగుకొన్నది రోగములు గూడఁదెప్పించెను. కారయందు ద్రోయించెను. ఈ రీతి నైదారు నెలలు గడచినవి. 'ఇశ్తరు' దన పూన్ని వదల లేదు. కడకామె కమృతమివ్వక దప్పినదిగాదు దానిని గొని యతఁడు *ఋషుడిమికి వచ్చినాఁడు 'ఇశ్తరు' నుగురించి యింకను ననేక కథలున్నవి. కాని - వాని యన్నిట నిది దలకట్టు వంటిది. 'బాబిలోనియ'ను సారస్వతమందీగాధకున్నప్రచార మింతంతగాదు. ఋగ్వేదమునందలి బైఋక్కులీకత నుద్దేశించియే బ్రవర్తించియుండును. దీన సంటయములేదు.

'ఇశ్తరు' పాతాళమునుండి భూమికివచ్చినపు డా ఋతు వునం దాతనికి మరియుదనొనరింప నెత్తికోలుండెను ఎఱ్ఱని-యెద్దులుగట్టిన బండియం దాతనికి మెరమణి సాగుచుండినది. ఇంతలో - గుఱ్ఱములు వెదకితెచ్చి రథమునకుఁగట్టి యా రథముపై నాతని నూరేగించిరి. 'ఏషాగోభి రరుణో భిర్యుజానా' (ఋ-5-90-3) (ఎఱ్ఱని యెద్దులీడ్చు రథముగల నీయుష) విత

* Lewis Spenu: Maths and Legends of Babilonia and Assyria PP 125 - 131.

ద్యాయు రరుణయుగ్మి రశ్వైః (ఋ. 6-65-2) (అరుణవర్ణము లయిన హయము గలిగిన రథమునం దుపోదేవి వచ్చెను.) యను సూక్తాక్షరము లీసన్ని వేశమును సూచించును.

యుద్ధములందుఁ దురగముల నుపయోగించుట

క్రీస్తునకు రెండువేలయేండ్లకుముందు 'బాబిలోనియా' వారికి గుఱ్ఱముల వాడుకయే దెలియదు. రథముల కెద్దులు గట్టెడువారు. గాడిదలను గూడ వాడుచుండిరి. వారు గుఱ్ఱముల నడవిగాడిద లనుచుండిరి. బాబిలోనియనున కుత్తర దిక్కున గొండజాతులవా రుండిరి. వారికి 'కేశీ' జనులని పేరు. ఆ జనులు దమ సామానుల మోసికొని వచ్చుటకై హయములనుపయోగింప మొదలు పెట్టిరి. వా రీయడవిగాడి దలను 'లగాము' లకు మచ్చిక యొనర్చిరి. వీనిపైన సవారి చేయుచు- ధాన్య సేకరణకై - 'బాబిలోనియాకు' వచ్చెడి హారు. అచటిరైతులకుఁ బనిలో దోడ్పడి- 'కూలికి' దొరకిన గింజల నీ గుఱ్ఱములపై వేసికొని యూరిత్రోవఁ బట్టుచుండిరి. ఈ 'కేశీ' జనులకు యుద్ధకళ దెలియనేతెలియదు. వా రీ కళ 'బాబిలోనియా' జనులనుండి నేర్చిరి. నేర్చి వారే దొట్ట తొల్ల హయములను గయ్యములకు వాడినది. *

గండశుఁడు 'కేశీ' జనుల రాజు. అతనికి గుఱ్ఱపు దడము లెచ్చు. ఆ బలముతో నతఁడు- 'బాబిలోనియా'ను నిర్జించి సార్వభౌముం డైనాడు. ఈ సంఘటనము జరగినది, క్రీ॥ పూ॥ 1760 వ, వర్షమునందు. 'కండశు'ని పిదప

నావంశపువారే రాజులైరి.* ఈ గాథతోఁ దేలినవిషయమిది: 'గ్రీస్తుశకమునకుఁ బదునెన్నిది శతాబ్దములముం దశ్వముల నాహవములందు వాడిరని దెల్పుట కేయాధారములునులేవు.' వేదములం దక్కడక్కడ నలఁతియలఁతిగ హయముల మహత్త్వము వర్ణింపఁబడినది. ఆ వర్ణన 'కేశీ' జనులకు వానితో నున్న సన్నిహిత సంబంధమును దెలుపు నంతే. కాఁబట్టి యార్యులు 'సప్తసింధు' పు పైకెత్తి వచ్చిన ఘట్టము క్రీ॥ శ॥ బదునేడువందల వర్షములకన్నను ముందునకు ద్రోయుటకు సాధ్యమేగాదు. ఇదిసృష్టము.

దాసులు

ఆర్యులరాకకు ముందు సప్తసింధు(సింధుపంజాబులు) ప్రదేశములలో దాసులరాజ్యములుండినవి. 'దాస' శబ్దమునకు సేవకుఁడనుట నేటియర్థము. కాని వేదముందు 'దాస్'. లేక 'దాశ్' యీ రెండు ధాతువులును 'యిచ్చుట' యను నర్థమున బ్రయుక్తములు. తర్వాతి నిఘంటువులందును వీనికి 'దానార్థ' మే యున్నది. కనుక- దాసుఁడనఁగా- దొల్లిట 'దాత' ఉదాహరణ (Noble) యను నర్థముండినది. అవెస్తా గ్రంథమునందు 'ఫర్వదన్ యస్త' మున నీ దాసదేశములందుఁ బితరులపూజ యున్నట్లుఁ జెప్పఁబడినది. ఆగ్రంథమునందు వీరిని 'దాహి' యని బిలచిరి. (We worship the Fravashas the holy men, in the Dahi Countries)

ప్రాచీన పర్షియన్ భాషయందు- సంస్కృతి 'స' కారముచ్చారణమున 'హ' కారమగును. అవెస్తాలో 'సప్తసింధు'

శబ్దము 'హస్తహిందు' యైనది. అట్లే 'దాస' లేక 'దాశ' శబ్దమును- 'దాహి' గా మార్చెను.

ఆర్యులు

'ఆర్య' శబ్దము 'ఋ' ధాతు సముత్పన్నము. వ్యాకరణము నందు భిన్నభిన్న గణములలో 'ఋ' ధాతువులున్నవి. కాని- వీనిలో ననేకములు గత్యర్థకములు. అనగా సీపదమునకు 'ద్రిమ్మరు' లనియర్థము. ఆర్యుల కిండ్లు వాకిండ్లు గట్టికొని వసించుట రుచించినట్లుదోషదు. మొగలులు 'జేరాల' నడుమఁ గాపుర ముండినట్లే- యార్యులును గుడారములలోనో-జప్పరములు వేసికొనియో వసించెడువారు. ఒకరీతిగఁ జూచినచో వారి కీయలవాటు నేటికిని యున్నట్లున్నది. బానిలోనియాయందు యజ్ఞయాగ స్థలములందుఁ బెద్దగోడలు నాల్గువైపులను నుండును. 'హరప్పా'లోను 'మొహింజదారో' యందును- బ్రాచీన నగరావశేషములు గలవుగదా! వానిలో 'దాహి' జనుల గృహములందే యజ్ఞయాగములకుఁ బ్రత్యేకస్థలములుండెనని విజ్ఞులకు దోచును. ఆర్యులుమాత్ర మీయాచారమును ఖండించిరి. యజ్ఞయాగములు గావించినచోమండపములందే చేయవలెనని వారి వ్యవహారము. కాలక్రమముగ నార్యసంతతులు గుడారములువిడిచి యిండ్లుగట్టి వసించఁ దొడగిరి. కాని- యజ్ఞమండపములు మాత్రము మాఱలేదు.

ఆర్యులచే దాసులెందుకు జయింపఁబడిరి :

నిలువ నీడ నెఱుంగక 'ద్రిమ్మరు'లైన యార్యులు- పీరికంబును నాగరకులైన దాసుల నట్లుగల్పిరి? దీని కుత్తర

మిచ్చుట కెక్కున తడఁబడ నక్కఱలేదు. మన యుత్తర హిందూస్థాన చరిత్రలోనే- యిట్టి సన్నివేశము లనేకములు. ఒక రాజపరివారము గొంచెము ధనధాన్యములు గల్గియున్న దనుకొందము. అనఁగా- దీనికర్థమేమి? ఒక చిన్నవర్గము నందు- సత్తువ సమాక్రాంతమైనదనియే గదా! వారంతః నూరకుండరు. అధికారముకొఱకై దమలోఁదాము- జగడ మాడుదురు. ఎద్దులెద్దులు బోటులాడి నడుమ దూడలుజచ్చి నట్లు- వీరిపోరాటముల నెచ్చములకై 'పన్నుల' నెక్కువగాఁ బ్రజల తలలపైఁ గట్టుదురు. దీనితో నీవర్గముపైఁ బ్రజకు గూఢద్వేష. మారంభమగును. అధికార సంపదలలో నెన్న బడిన వేతొకవర్గమున కిది మంచితగుణము. వాని వీరిని గూడఁగట్టికొని 'రాచవారి' పై గత్తిదూసి లొంగదీసి కొందురు. పదమూడవ శతాబ్దమున - అనాగరకులైన మొగలులు 'ఝగిశ్ ఖాను' నిట్లేగదా లొంగదీసినది! ఇట్లే యార్యులుగూడఁ దమలోఁదాము గీచులాడుకొను దాసులను నిర్జించిరి. ఇందులో నసంభవ మేమున్నది?

పట్టణములఁ గూల్చు నింద్రుఁడు.

౦ దాసులు జిన్నచిన్నపట్టణములం దుండెడి వారు. వానిలో నొకదాని కొకటి పగ. పగలతో రిగులుకొనెడు తగవులు- 'దివోదాసుఁడు' దాసవంశమువాఁడు. అయినను- నీ జగడములలో నతఁడు బలుసారు లింద్రునకుఁ గోప్పిడినట్లు ఋగ్వేదమునందున్నది. దాసులకు వృత్ర బ్రాహ్మణుఁడు నాయకుఁడు. వానికెదురు 'త్వష్ట'. అతఁడొడిచిన కొక యంత్రముఁ (వజ్రము) దయారుజేసి యుపయోగము. దాని

సాయమున నిండ్రుఁడు దాసుఁ, నగరములు నిర్మించి- కడకు వృత్తబ్రాహ్మణుని జంపినాఁడు. 'పురందరు' డనఁగా నగరములను నాశనము సేయువాఁడని యర్థము. ఇంద్రున కీవిశేషణము ఋగ్వేదమున బలుతావుల గాడఁబడినది. *

ఇంద్రుని పరంపర

ఇంద్రశబ్దము 'ఇన్' 'ద్ర' యీ రెంటి సమసనముచే నేర్పడినది. 'ఇన్' అనఁగా యోధ. అందుకే 'సహ ఇనా వర్తత యితి సేనా' యన్న శబ్ద నిష్పత్తి యైనది. 'ద్ర' శబ్దమునకు 'శిఖరము' లేక 'ముఖ్యుఁడు' అన్నయర్థము - బాబిలోనియను భాషలోఁ గలదు. కనుక 'నిండ్రుఁడ' నఁగా - సైన్యముయొక్క యధిపతి - లేక - 'సేనాపతి' అని యర్థము. పోను పోను - 'యింద్ర' శబ్దము - సాహిత్యమున రాజవాచక మైనది. 'దేవేంద్ర-నాగేంద్ర - మనుజేంద్రా' దులలో నీ పరిణామము దెలియుచున్నది గదా! మొట్టమొదటి యింద్రునకు 'శక్రుఁ' డని పేరు. అతనిపిదప - నతనిపరంపర యనేకకాలము సెల్లినది. నహుషున కింద్ర పదవి యిచ్చిసకధ-పురాణములం దున్నది. 'అహం సప్తహా నహుషో నహుష్టరః' అను వాక్యము ఋగ్వేదము(10-49-9) న గలదు. నహుషకథయందుఁ గొంత సత్య ముండితీరవలెను.

*దీని విషయమింకను నెక్కువగ దెలియవలెనన్నచో

'హిందీ సంస్కృతి ఆణి ఆహింస' పుట 17-19 చూడుడు.

ఇంద్ర పూజ

యృజ్ఞములందు సార్యభౌములైన రాజులనాహ్వానించి వారికి 'సోమపాన' మిచ్చెడి యలవాటు బాబిలోనియాలో నుండెను. సార్యభౌములు యజ్ఞమునకు వచ్చినపుడు వారిని గురించిన స్తుతిపాఠములు రాగయుక్తముగఁ బాడుటయు వాడుక. ఇంద్రుని గూర్చిన యనేకసూక్తము లిటువంటివే. ఇంద్రసంస్థ నష్టమైనపిదపగూడ నీ స్తోత్రము లక్లే యుండెను. వానియర్థము మాత్రమదుకుటలేదు. 'ఇంద్రుఁ డాకాశ మందున్న దేవతలకు రాజు' యిట్లొక కల్పన దలయెత్తెను. ఇంతేగాదు. ఇంద్రసూక్తము లనేకచోటులం దెవ్వరికిని సర్థము గాని స్థితులుగూడ నేర్పడినవి. అట్లయినను వా రాసూక్త ములు వదలలేదు. ఆ శబ్దములందే - సంగ్రహనమందే ఏదో మంత్రశక్తిగలదని నమ్మిరి. నమ్మి - వానిని బాడెడువారు.

ఇంద్రుని స్వభావము

స్తప్తసింధువుపై నధికారమును నెలకొల్పిన సేనాపతి- యింద్రుఁడు మానవుఁడే యనుటకు ఋగ్వేదమందే యాధారములు దండిగదొరకును. ఆతనిస్వభావముయొక్క- రేఖా మాత్రము 'కౌషీతకి ఉపనిషత్తు' నందున్నది. ఆ సన్నివేశ మిది. దివోదాసుని సుతుఁడు బ్రతర్దనుఁడు. వాని విక్రమము విశంకటము. అది యింద్రుని మెప్పునకెక్కినది. ఇంద్రుఁడు వానితో నన్నాడు:

'ఓయీ! ప్రతర్దనా! నీకు నేను వరమిత్తును'

'మనుష్యులకుఁ గల్యాణకారకమైన వరమిమ్ము'

‘వర మితరుల కొఱకై యడుగరాదు. నీ ప్రయోజనమున కేదేని యడుగుము’

‘నా స్వార్థమునకు నా కే వరమక్కఱలేదు’

అప్పు డింద్రుఁ డేది సత్యమో దానిని వచింపమొదలిడెను. కారణ మేమన - నింద్రుఁడే సత్యము. అతఁడిట్లు బలికెను:

‘ప్రతర్దనా ! నన్నెఱుఁగుము. నన్నెఱుఁగుటయే మనుష్యులకు హితకారకము. త్వష్ట తోడ్పాటుతో నేను - త్రిశీర్షుని జంపితిని. ‘అదుర్మగు’ లను యతులపైఁ గుక్కలనుసిగొల్పి - వానిచే దినిపించితిని. అటనుండి గదలి - దివ్య లోకమున బ్రహ్మాదుని యనుయాయులను వధించితిని. అంతరిక్షమున జౌలోములను నాశమొనర్చితిని. భూమిపై ‘గాల కాశ్య’ ల బుడమార్చితిని. ఈ రీతి నన్నెవఁడుదెలియునో - వాఁడు మాతృవధ జేసినను - జేయించినను - దొసఁగు వాని నంటదు. పితృవధ-చౌర్యము - భూణహత్య, మొదలగు వానివిషయమునగూడ నింతే. వానికెవ్వఁడును కష్టములు గల్పింపలేడు. మొగమునందలి కాంతి వాడనేవాడదు’

తన సామ్రాజ్యమును స్థాపించునప్పుడింద్రుఁడు - బైఁదెల్పిన యత్యాచారములు గావించెను. ఈ విషయములు ఋగ్వేదమునందే వచ్చును. ఇంద్రుఁడేమి? ఏమనుష్యుడైనను - దనరాజ్యమును నెలకొల్పునప్పు డిట్టిపనులు చేసియే తీరును. అట్టియెడ - ఊమ - దయ - దాక్షిణ్యము మొదలైన గుణములకుఁ బాత్రుఁగుదురదు. భేదోపాయము బుష్కలముగఁ బ్రయోగించియే కావలెను. ‘శివాజీ’ ‘చంద్రరావు

మోతో' ను జంపుట న్యాయమా; - కాదా? యనెడు తర్కము నిర్దిష్టము. అడుగడుగునను - న్యాయాన్వయ విచారములతో; - బ్రాద్దుగడపినచో 'శివగాజు' రాజ్యస్థాపనమే జేసియుండలేడు. సామ్రాజ్యమునందున్న బ్రజగూఢ - నిట్టి సమయములలో - క్షుల్లక సాప పుణ్యవిచారము గావించుచుఁ గూర్చుండదు. ఈ సామ్రాజ్యస్థాపనతో సామాన్య జనులకు మేలుగల్గినదా; లేదా? యను విషయమే యది గమనించునది.

ఆర్యుల జయముచేఁ గల్గిన లాభములు

ఇంద్రుని-లేకి యార్యుల సామ్రాజ్యస్థాపనచే-సప్త సింధుప్రజలకుఁ జాల లాభముగల్గినది. చిన్నచిన్న నగరముల వారు బరస్పరము గీచులాడుకొనుచుండి రంటిమిగదా! అవి యార్యప్రాభవముతో నణగిపోయినవి. దీనిచేఁ బ్రజలబ్రదుకులం దొక భద్రత గుదిరెను. పీష్వాసంబంధముచే శనిబట్టిన ప్రదేశములం దాంగ్లజండా యెగిరినది. పీష్వా లోడిపోయినదేతడవు - యితరహిందువు లుత్సాహముతో నుత్సవము లొనర్చిరట ! - ఆర్యులవిషయమునగూడ నిగతేజరిగినది. వృత్రుని జంపుట బ్రహ్మహత్యయేయైనను - వాని చావుతో సంతోకలహములు మాసినవి. అందుకు జనులు సంతోషించినారు. మరి - వారింద్రునియందు భక్తిప్రపత్తులను జూపుటలో నాశ్చర్య మేమున్నది? సప్తసింధుప్రజాసయిదాయము హాయిగా నెదలపైఁ జేతులు బెట్టికొని నిద్రవోయినది. ఆర్యులరాకకు ముందు - బ్రాహ్మణులు రాజకీయములందుఁ బ్రధానపాత్రలై యుండిరి. వారి కా పెద్దరికము బోయినది.

తొల్ల నింద్రుడు - శ్వష్టసంబంధముతో - విశ్వరూపునకు
బురోహితపదవి నిచ్చెను. మఱల సతకు దన్ను మోసగించు
సేమో యన్నసందింతుము గల్గి -తలదరిగెను. ఈ నిషయము
ఋగ్వేదమునందు గలను. యజుర్వేదమునగూడ నున్నది.
(‘హిందీ సంస్కృతి ఆణిఅహింసా’ పుట 19-20చూడుడు).

ఇంతయైనను బారోహిత్యమును మాత్ర మొకడు
గాకున్న నొకడు - బ్రాహ్మణుడే నిర్వర్తించుచుండెను.
రాజకీయములగాడనలనుండి జేయిగడిగొనుటచే విప్రులు
వాఙ్మయమువైపు జూపుదిప్పిరి.

వైదిక భాష

హిందూస్థానమును ముసల్మాను లాక్రమించిరి గదా!
పేరును హిందువులును జాలనాళ్ళు గలసి మెలంగవలసి
వచ్చెను. ఈ యిరురి సంఘర్షణముచే నొక క్రొత్త భాష
యేర్పడినది. అదియే ‘ఉర్దూ’. ఈ రీతిగనే యార్య- దాస
సంస్కరముచే నొక నవీనభాష యుత్పన్నమయ్యెను. దానికే
‘వైదిక భాష’ యని పేరు. హిందూస్థానమున ‘నుర్దూ’ భాష
యేనాడును- అత్యున్నతిస్థాయి సంసలేదు. అందికొను
నాశయు లేదు. వైదికభాషావిషయ మట్టిది గాదు. మేరు
శిఖిగములకిన్న నున్నతిగతి నది యుగనికొన్నది. ‘దేవభాష’
యై కూర్చున్నది.

‘వైదిక భాష’ ఒక్క-గ సర్థమగుటకు ‘బాబిలోని
యను’ భాషయందుఁ బోక్క-పు జ్ఞాన మవసరము. ఒకానొక

‘ధాతువు’ నుండి జనించిన శబ్దము గ్రహక్రమముగ నెట్లు మారిపోవునో ‘యార్య’ ‘దాస’ శబ్దముల విచారముతోఁ దెలిసినది గదా! ‘దాస’ శబ్దమునకు ‘దాత’ మూలార్థము. ‘ఆర్య’ శబ్దమునకు ‘ద్రిమ్మరి’ మూలార్థము. ఆ పదములు నేరుగా విరుద్ధార్థము నందు నేఁడు సారస్వతములో నున్నవి.

ఆర్యుల జయముచే కలిగిన హానులు

ఆర్యులు సప్తసింధువుల నాక్రమించికొనుటచేఁ గలిగిన వన్నియు లాభములేగాదు. నష్టములుగూడ నున్నవి. దాసుల నగరనిర్మాణము- గృహనిర్మాణము మొదలైన వాస్తు కల సర్వమును టుప్తపాయమైనది. సింధు-పంజాబు లలో సగుపించు వాస్తు కల- హిందూస్థానమున గన్నులకే గానరాదు. అడవులలో నివసించుచుండిన యతులప్రవృత్తు లెట్లుండెనో దెలిసికొనుటకు వీలులేకపోయినది. పై ననే జెప్పితిమి గదా! ఇంద్రుఁడు- యతులను గుక్కలచేఁ దిన్నించిన విషయమును, ‘కౌషీతకము’ నందీసందర్భమున సాలావృకము లని వాడఁబడినది. ఆ శబ్దమున కర్థము గుక్కలు, లేక తోడేళ్ళు. టీకాకారులు ‘తోడేళ్ళ’ ను నర్థమునే యాదరించిరి. కాని యిటఁ గుక్క లను నర్థమే సందర్భ శుద్ధిముగ నున్నట్లున్నది. ఇంద్రునిదిగ్గర ‘వేటకుక్క’ లుండవచ్చును. తోడేళ్ళ నెవరును బెంచియుండరుగదా! ఇంద్రుఁ డీ యతుల నందుకుఁ జంపించెను? సమాజముపై ని పరిపంతుఁబడి యెక్కువగనుండినది. ఇంతకుమించి వేలు కారణ మేదయు లేదు. కాని- యీ యతిసముదాయము - పరిపంతుఁ సజించుటచే

వారిప్రవృత్తి యెట్టిది? వారిని జనులెట్లు మన్నించిరి? యను విషయములు దెలిసికొనుటకు మార్గమే లేకపోయినది.

ఆర్య సంస్కృతి - కృష్ణ విరోధము.

సప్తసింధువుల నింద్రరాజ్యస్థాపనము జరగినదిగదా ! దానిప్రభావము మధ్యహిందూస్థానముపైఁబడక యెటులుండును? పడనేపడినది. కాని యక్కడ నా సంస్కృతికిఁ దీవ్ర ప్రతిస్పర్ధ లుండిరి. దేవకిబిడ్డఁడైన కృష్ణుఁడొక గొల్లలరాజు. ఇంద్రుని యజ్ఞయాగముల సంస్కృతి - యాతని పెద్దఱికము యీరెంటి నాతఁడు గౌరవింపలేదు. దీనితోఁ బగలు దప్పని వైనవి. ఇంద్రుఁడాతనిపై నెత్తెను. కృష్ణునకు హయసైన్యము లేదు. ఈ సిలుగు యోచించి - గృష్ణుఁడొక దుర్లుటప్రదే శమున జేరెను. అట - నతని నెదురించుటకు దేవేంద్రుని వశము గాలేదు. బృహస్పతి సాయమున నెట్లో 'బ్రతుకు జీవుఁడా' యని బైటఁబడినాఁడు. ఋగ్వేదములోని గొన్ని ఋక్కు (8-96-13-15) లీగాధను జెప్పను. భాగవత పురాణ కథయు నించుమిం చీపరిణామమునే వర్ణించును. *

యజ్ఞ యాగము లిష్టములేకున్నచోఁ గృష్ణునకిష్టమైన సంస్కృతి యేది? అంగిరసఋషిచే నాతనికొక సులభమైన యజ్ఞ పద్ధతి యుపదేశింపఁబడినది. దానికి - తపశ్చర్య, దానము, యార్జవము, యహింస, సత్యవచనము యిత్యాదులు గక్షీణలు. 'అథ యత్తపోదాన, మార్జవ, మహింసా సత్య వచన మితి తా అస్యదక్షిణాః' (భాం. ఉ. 3-17-46) అంగి

* హిందీ సంస్కృతి అణి అహింసా' పుట 22-25 చూడుము

రసుని యా యుపదేశము సప్తసింధువులం దార్య దాస సంఘర్షముచే లుప్తమైన యతిసంస్కృతి గంగా యమునా ప్రదేశములు శరణ్యములుగ బ్రతికి యుండెనని దెలుపును. తపోమగ్నులైన యహింసా ముచులను గృష్ణునివంటిరాజులు బూజించుచుండి రనుట కంగిరసుని యుపదేశమే సాక్షి.

వైదిక సంస్కృతియొక్క వికాసము

కృష్ణునివంటివా రెంత 'యాసరా' నిచ్చినను నీ యహింసారూప సంస్కృతి గొప్ప యభివృద్ధి నందికొన్నది గాదు. బ్రాహ్మణులు రాజకీయములనుండి జేయిగడిగి కొన్నది మొదలు, వాఙ్మయము - యితర లోకోపకారక విషయములు - వీనియందుఁ దమచూపు సారించిరి. 'తక్షశిల' హిందూస్థానములోని విశ్వవిద్యాలయములలో నెల్లఁ బ్రాచీన మైనది. దానియందు విప్రులెట్లును వేదములు సెప్పచుండిరి. ఇంతేగాక - ధనుర్విద్య - వైద్యము మొనలగు శాస్త్రము లును నేర్పఁబడు చుండెడివి. సప్తసింధువులం దింద్రుడపరంపర గాలక్రమమున సళించినను-వారిలో నాగంభమైన సంస్కృతి మాత్రము - సమసిపోలేదు. దానిరాజ్య మవిచ్ఛిన్నముగ నాగినది. దానికి మంచి గౌరవ మేర్పడినది.

వైదిక సంస్కృతికి మధ్యదేశమునందు విజయము

కృష్ణుఁ డింద్రు నెదురించె సంటిమిగదా ! అటుతరువాత వచ్చినపరిశీత్తు నతనికొమరుఁడు జనమేజయుఁడు-సప్త సింధువులందు - మొదలైన యార్య సంస్కృతిని గంగా యమునా ప్రదేశములలో నలకొల్పిరి. పీ రిప్పుడు బొండ్లవ

కుఱ్ఱోత్పన్నులు. పాండవులు వైదిక ధర్మానుయాయులై నట్లు వైదిక వాఙ్మయమునుబట్టి దెలియరాదు. కృష్ణుడు - పాండవులు వీరి సడుమ నెంతైనను - నాఱు నూఱుయేడులు భేదముండును. మహాభారతమునందు వచ్చెనుగృష్ణకథలు ఊరకయుబుసుపోకకుఁ జూచినను - వానిలో ననేకములు బ్రక్షిప్తములని దోచును. ఇంద్రునితోఁ బోరిన గృష్ణుడు-భారతమునందలి గృష్ణుడు నొకరే యనుటకు వీలులేదు. పాండవ కుఱ్ఱోత్పన్నులు-బరీక్షి జ్ఞనమేజయులు మాత్రము వైదికసంస్కృతిని పూర్ణముగ నాదరించినవారని యధర్వ వేదమునుబట్టి (కాండ 21-సూ 127) స్పష్టము. ♦

సప్తసింధువులందు నష్టమైన యతి సంస్కృతి- మధ్యహిందూస్థానపు మఱుఁగు జొచ్చెనని పల్కితిమిగదా! దీని కుపసోరకముగ- ఛాందోగ్యోపనిష ద్విషయమును జెప్పఁబడెను. 'పాలీ' భాషలోని 'సుత్త నిపాతము' నందలి బ్రాహ్మణ ధర్మిక 'సుత్తము' గూడ నీ యూహనే బలపరచును*. సప్తసింధువునందలి 'చాతుర్వర్ణ్యము' మధ్యహిందూస్థానములోను దిరపడెను. పంజాబులోని విప్రులార్యసంస్కృతిలోని యజ్ఞయాగముల స్వరూపము నున్నదన్నట్లునుసరించిరి. వారి వలెనే — బలు లొసఁగుచుండిరి. గంగా యమునా ప్రదేశము లందలి బ్రాహ్మణు లగ్నిపూజ గావించు చుండినను బలు లొసఁగుటలేదు. వానికి బదులు బియ్యము 'జాన' మొదలైనవి వాడెనను. కాని పరీక్షి జ్ఞనమేజయుల కాలమున కీ యహింసాత్మక బ్రాహ్మణసంస్కృతి

* 'హిందీ సంస్కృతి అంటి అహింసా' పుట 37-38

* 'హిందీ సంస్కృతి అంటి అహింసా' పుట 39-40

రూపు మాసినది. దాని స్థానమును హింసాత్మకమైన- యజ్ఞ
యాగ సంస్కృతి యాక్రమించి రెండింతలుగ పెరిగినది.
ఆనాటినుండి సప్తసింధువులకు బదులు గంగాయమునఁ మధ్య
దేశమే 'యార్యావర్త' మను నెన్నిక గనెను.

మాసి పోవని యహింస

ప్రాచీనమైన బలులులేని యగ్నిపూజ నష్టప్రాయమై
నది గాని- పూర్తిగ నష్టముగాలేదు. 'రాజదర్బారు'లు
రాజులవంటివారే యైన యున్నతవర్గము దాని నాదరింపలేదు.
అప్పుడది యడవుల నాశ్రయించెను. ప్రాణివధ సంగీకరింపని
యహింసావాదులై నమునులు గానలు సేరి కాయగసుగులతోఁ
గడుపుఁ బోషించికొనుచుఁ దపశ్చర్యలు సాగించుచుండిరి.
జాతక అర్థకథలలో వీరినిగురించిన విషయము లనేకములు
వచ్చును. నవీనమైన యజ్ఞపద్ధతులఁ గంటగించికొన్న బ్రాహ్మ
ణులేమి- యితర కులముల వారేమి యడవులఁజేరి యాశ్రమ
ములు గట్టికొన్నవారు బల్వురు. సంవత్సరమున కెప్పుడో
యొకసారి వారి 'కంబలి' 'యుష్ప' మొదలైనవి జవి చూచు
టకు మనసు బీకినపుడు- జనపదములకు వచ్చుట వాడుక.
మఱల వెంటనే యాశ్రమములకుఁ బోదురు. ఇంతకును దేలిన
సారాంశమేమి? సప్తసింధువులందు శ్వభక్షితులై న యతులవలె
మధ్యహిందూస్థానమందలి ఋషులు-మునులు వీరు సమూల
నాశ మందలేదు. అడవులయందుఁ దపమాచరించుచు నెట్లో
గడుపు లోముకొనుచుండిరి,

ఆధునికములైన యుదాహరణములు

నిన్నమొన్నటి చరిత్రలోఁగూడ నిట్టిఘట్టములనేకములు బుడుతగీచులు బశ్చిమ సింహళమును జయించిరి. జయించినదే తడవు- నాశనకాండ యారంభమైనది. అక్కడి బుద్ధమందిరములు- భిక్షువుల విహారములు, వీనిని నేలపాలు గావించిరి. అటనున్నవా అంగరిని పాపము! గొంతులపైఁ గత్తులుజూపి బలనంతముగ 'రోమన్ కాథలిక్కు' ధర్మదీక్ష లిచ్చిరట! అప్పుడు సింహళరాజు సేయదగిన దేమియులేక- బుద్ధభగవానుని దంత ధాతువులుగైకొని- 'క్యాండీ' యడవులకుఁ బరువెత్తెను. ఆ కొండగుట్టలలో నవీనరాజధాని నేర్పఁబడి కొన్నాడు. బుడుతగీచులనుండి దప్పించికొన్నవారు బౌద్ధభిక్షువులు- జేతికిఁదొరకిన బౌద్ధగ్రంథములను దీసికొని యాతని జేరిరి. ఇటులే- 'గోవా' లోఁ గూడ జరగినది. పోర్చుగీసులు మొదట జయించినవి మూఁడుతాలూకాలు. 'సార్వప్రి-బార్దేశ్-తిసవాడా' యనునవి. వెంటనే వారి 'మూములు' పని మొదలైనది. దేవళములు బడఁగూల్చి-దొరకిన వారి నెల్ల 'రోమనుక్యాథలిక్కు'లను గావించిరి. అట్టి యెడఁ గొండలు హిందువులు 'యినాము' లకు నీళ్ళువదలుకొని- 'దేవతావిగ్రహములు' దీసికొని కాలికి బుద్ధిజెప్పినారు. వారందఱు దిగ్గరనున్న 'సంవదేశర్' సంస్థానాధిపతి శరణుజొచ్చిరి. నేటికిని- ఆనాఁడు దీసికొనివచ్చిన హిందూ దేవతావిగ్రహములన్నియు- నచ్చట దొరకును. అటుపిదప-బుడుతగీచులు 'సంవదేశర్' సంస్థానమునుగూడ జయించిరి. కాని-

మఱల వారు 'హిందూధర్మము' లపై దాడి గీయజేసాడు. మొదటి యనుభవముతో గుణపాతము కేర్చుకొన్నారు. ఇట్టి పరిస్థితియే-గొంతవరకు - నాడు మధ్యహిందూస్థానములోని యహింసా సంస్కృతికిని జరగియుండును.

అహింసా ప్రభావము

పరీక్షిత్తుగాని- జనమేజయుడుగాని బలిదానపూర్వక యజ్ఞపద్ధతిని లోకులపై బలవంతముగ వేసి రుద్దలేదు. వా రా సంస్కృతి కాశ్రయమొసంగిరి. రాజాశ్రయమున కా విధానము నోచుకొనుటయే దడవు- బ్రాహ్మణులు దానిని స్వాయత్తీకరించికొన్నారు. ఆ పద్ధతులిష్టములేనివారహింసా ప్రతమునే జేపట్టి-యడవులు జేరిబడికిరి. పోర్చుగీసులెండలో బౌద్ధులను- హిందువులను 'క్రిష్టియన్లు' గా మార్చిరంటిమి గదా! వారు 'క్రిష్టియన్లయినను-కొన్నికొన్ని ప్రాతయలవాటులు మాత్రము మారక వారిలో నట్లే నిల్చిపోయినవి. ఆ రీతిగనే 'మధ్యహిందూస్థానము' లోని జనులను నవీనమైన యార్య సంస్కృతి లోఁగొన్నను బ్రాతవాసన వారిని బూర్తిగ వదలలేదు. అహింసా సంస్కృతిలోని గొన్ని యాచారములు గొద్దిగనో- గొప్పగనో- వారిలో నిల్చి యుండెను. అడవులలోనున్న ఋషులు- మునులు, అష్టాక్షపక్షుడు గ్రామములలోనికి వచ్చుచుండిరంటిమి గదా! వారు వచ్చినవెంటనే జను లా ఋషులచుట్టును భక్తితో మూగెడు వారు. వారికిఁ బూజ లొనర్చెడువారు. ఇతర వేళలందు యధాప్రకారము యజ్ఞయాగములు - బలిదానములు గావించెడువారు.

యజ్ఞ సంస్కృతియొక్క యున్నతి.

అహింసావాదులైన ఋషి మునుల కింతటి గౌరవ మున్నను వారిసంస్కృతిమాత్రమెన్నడును గొప్పగాఁ బ్రచారమునకు రాలేదు. సప్తసింధువులందు 'దక్షశిల'వంటి విశ్వ విద్యాలయములు స్థాపింపబడె నంటిమిగదా ! అవియే విద్యా శిక్షణమునకుఁ బ్రత్యేక కేంద్రములయ్యెను బ్రాహ్మణులు వేదాధ్యయనమునకు - రాజకుమారులు ధనురిద్యకు దూరమైనను - 'దక్షశిల'వంటిచోటులకే - సప్తసింధువులకే వెళ్ళెడివారు.

సప్తసింధువు లందేమి - మధ్యహిందూస్థానమందేమి ఇంద్రపరంపరవంటి సామ్రాజ్యము మఱల దలనెత్తలేదు. పరీక్షి జ్ఞనమేజయుల, రాజ్యములకింద సామ్రాజ్యముతోఁ జూలికయేలేదు. నా రివ్వరును - బలిపూర్వక యజ్ఞములను బ్రోత్సహించిరి. వారి ప్రయత్నముతో - గంగా యమునల మధ్యప్రదేశి మార్కావర్త మయ్యెను. పరీక్షి జ్ఞనమేజయులు సాధించిన విజయము లీ గెండ్లి. వారిశాలమునను - వారితరు వాతను - సప్తసింధు మధ్యహిందూస్థానములలోఁ జిన్నపెద్ద స్వతంత్రరాజ్యము లుండనేయుండెను. అయినను - 'ఆర్యులు - దాసులు' వీరిసంఘముచే జనియించిన యజ్ఞ సంస్కృతి మూర్తి మన్నింతును - బాగుగ వే రూనికొనిపోయినది.

రెండవ ప్రకరణము సమకాలీన రాజకీయ పరిస్థితి

“యో ఇమే సం సోశ సన్నం మహా జనసదానం సహాతసత్త
రతనా ఇస్సరాధి పచ్చం రజ్జం కారేయ్య, సేయ్యధీదమ్”

1. అంగానం 2. మగధానం 3. కాశీనం 4. కోస
లానం 5. వజ్జీనం 6. మల్లానం 7. చేతీనం 8. వంపానం
9. కురూనం 10. పంచాలానం 11. మచ్ఛానం 12. సూరసే
నానం 13. అస్సకానం 14. ఆనంతీనం 15. గంధారానం
16. కబోజానం.

ఈ యనుక్రమణిక ‘అగుత్తనికాయము’నందు నాలుగు
చోటలుగ గనపడును. బుద్ధుని పుట్టుకకుముందు ‘జంబూ
ద్వీపము’ (హిందూస్థానము)న వేఱువేఱుగఁ బదునాఱు
రాజ్యము లుండెనని ‘లలితవిస్తరము’న మూడవయధ్యాయ
మున గలదు. కాని - వీనిలో నెన్నిదిరాజ్యముల రాజకులము
లనుగుఱించి మాత్రమే - మనకుఁ గొంత విపులముగఁ దెలి
యునది. ఈ దేశములపేరు లన్నియు - బహువనాంతములు
గనే యున్నవి. ఇందుకుఁ గారణ మేమైయుండునని యూహిం
పగాఁదోచున దిది. ఒకనాఁ డీదేశములు ‘మహాజనసత్తాక
ము’లై యుండును. అపుడ ‘మహాజను’లను రాజులనిరి. వారి
యధ్యక్షుని ‘మహారాజ’ని బిలచెడువారు బుద్ధునికాలమునను
‘మహాజన సత్తాక’ పద్ధతికి బల ముడిగినది. పరిసరమునను
దారితీసెను. దానిచోట నాక్రమించుకొని ‘యోగిసత్తాక’
రాజ్యపద్ధతి తీవ్రతో గూర్చున్నది. ఈ తీరిమాకలగు హేతు

వేమి! దీనిని దలపోయుటకు ముందు-ఆ పదునాఱు రాజ్యముల గుఱించి కొంత దెలిసికొనుట యసంగతము గాదు.

అంగము

ఇది 'మగధ' కుఁ దూర్పున నుండెను. దీని యుత్తర భాగమునకు 'అంగుత్తరాప' మనిపేరు. మగధరా జంగమును గెల్చెను. దానితో వారి 'మహాజనసత్తాక' పద్ధతి తలవ్రాల్చినది. రాజు లని పిలువబడు పూర్వమహాజనుల సంతతివారింకను బ్రదికి యుండిరి. కాని-వారి స్వాతంత్ర్యము మాత్రము జచ్చెను. కాలాంతరమున 'అంగము' తనప్రత్యేకత భంగమై 'యంగమగధా' యను ద్వందసమాసమున జేరి పోయినది.

బుద్ధభగవాను లీదేశమున ధర్మోపదేశము లొనర్చిరి. దీని ముఖ్యపట్టణము 'చంపానగరము'. అట 'గగ్గరా'రాణి యొక షణ్ముఖ గట్టించినది. దానిగట్టిననే - 'ముక్కామాల' యుండెను. ఈ విషయము 'త్రిపిటకము' లందనేకసార్లు జెప్పబడినది. ఈ 'చంపానగరము' గూడ యొకనాఁడైనను ప్రాతరాజుల యధీనమం దున్నది గాదు. దీనిని బింబిసారుఁ డొకనికి 'జహగీరు'గా నిచ్చెను. ఆ 'ప్రతిగృహీత' 'సోణదండు' డను విప్రుఁడు. ఈ 'యినాము' సంక్రమించిన తర్వాత 'సోణదండుఁడు' అప్పుడప్పుడు-పెద్దపెద్ద యజ్ఞము లొనర్చి - 'జిహ్వాతుష్పదుల్ల' నామెత లొసంగెనట! *

* దీఘనికాయమున 'సోణదంతసుత్తము' జూడుము.

మగధము

బుద్ధుని కాలమున మగధ - కోసలములందుఁ బ్రజాపాలన మొక దెఱఁగుననే యుండెను. ఈ రెంటియందును - నాఁడు బాగుగఁబాడుకొనియున్న 'దేశసత్తాక రాజ్యపద్ధతి'. మగధరాజు బింబిసారుఁడు. కోసలాధిపతి పసేనది (ప్రసేనజిత్తు). వీ రిర్వురు ఉదారులు. అందుచే నచ్చటి రాజ్యపద్ధతి ప్రజలహాయికి భంజకముగా లేదు రంజకమే యైనది. ఇర్వురకును యజ్ఞ యాగములం దాదరము గద్దు. ఇర్వురును వానిని బ్రోత్సహించిరి. వీరి యీ యాదరము శ్రమణుల (పరివ్రాజకులు) కేరీతిగను బాధకముగా లేదు. వారు స్వేచ్ఛగ వీరి రాజ్యములందుఁ దమ ధర్మములను బోధించుకొనుచుండిరి. ఇంతేగాదు. బింబిసారుఁడు వారి 'గ్రాసవాసము'ల కనువైన యేర్పాటులును గావించెను. సన్యసించిన గౌతముఁడు రాజగృహమునకు వచ్చినాఁడు. బింబిసారుఁడు పాండవపర్వతము వరకును - గాలినడకతో ఆయన కెదురువచ్చెను. ఇంతచేసిన బింబిసారుఁడు 'దనసైన్యములో దొడ్డనొకరి యిత్తును, స్వీకరింపు' మని బుద్ధునికి వినతిచేసినాఁడట! ఈ వ్యామోహమునకు గౌతముఁడు జలించునా? తపశ్చర్యానివిష్టమైన యాతని చూపు మఱలనే లేదు. 'గయ'కుఁ గెలకున నున్న 'యురువేల'ను జేసినాఁడు. తిపోదీక్ష యారంభమైనది. కడకు తత్త్వబోధయొక్క మధ్యమ మార్గము నాతఁడు బోధించి విడిచెను. తొట్ట తొల్త - బుద్ధుఁడు గావించిన యుపదేశము వారణాసి యందు. తరువాత నాతఁడు దన యైదుగుఱు శిష్యులలో 'రాజగృహము'నకు వచ్చినాఁడు. బింబిసారుఁ డప్పుడు బుద్ధు

నకు నాతని భిక్షుసంఘమునకు వాసార్థమై యొక్కయుద్యాన వనము నొసఁగెను. దానికి - 'వేళువన' మని పేరు. కాని దానియందొక విహారమైనను నుండెననుట కే యాధారమును దొరుకుటలేదు. మఱి - వనదానమున కర్థమేమి? 'వేళువన' ప్రదానమునకు వ్యాఖ్యానము- బుద్ధుఁడు, నతని భిక్షుసంఘము నిర్విఘ్నముగ నచ్చట నుండుటకు 'బింబిసారుఁడ'నుమతించె ననునంతవఱకు. ఆ దానమొసఁగుటగూడ వారిపై నాదరము లేనిది బొసఁగదు గదా!

కేవలము బౌద్ధభిక్షువులకే గాదు. ఆనాఁడున్న సకల శ్రమణసంఘములకును - బింబిసారుఁడు నిలువనీడ నొసఁగి నాఁడు. అట్టి శ్రమణులగుంపు లెన్నియో 'రాజగృహము' జుట్టు ప్రక్కల నుండెను. ఇట్లని 'దీఘ నికాయము' లోని 'సామంజఫల సుత్తము'నం దున్నది. 'మజ్జిమ నికాయము' నందలి (సం. 77) 'మహాసు కలదాయి' సుత్తములోను గన్పట్టును.

బింబిసారుని కుమారుఁ డజాత శత్రువు. అతఁడొక నాఁడు దన మాడుపు మేడపై నుండెను. కెలఁకుల నాప్త సచి వులుగొలిచి యున్నారు. నాఁడు పున్నమ. చల్లనివెన్నెల నేలపై మల్లెలు బఱచినది. అపు డజాత శత్రుని కొక కోర్కె గల్గెను. ఎవరైన నొక గొప్పశ్రమణుని దర్శింపవలెనని యతని యాస. 'ఎవరికడకుఁ బోద'మని యమాత్యుల నడిగినాఁడు. మంత్రులలో నొక్కొక్కఁ డొక్కొక్క పరివ్రాజకసంఘమును బ్రస్తుతించి తన్నాయకుని జూడఁ బోదమనిరి. రా జన్నియు విన్నాఁడు. అజాతశత్రున కింటివైద్యుఁడు - జీవకుఁడు. అతఁ

డింతవరకుఁ బెదవి విప్పనేలేదు. రాజతనినిగూడఁ బ్రశ్నయొనర్చెను. అంతజీవకుఁడు బుద్ధభగవానునిగూర్చి నాల్గుమాటలు వలికినాఁడు. ఆ మాటలతో రాజమనస్సు జీవకునివైపు మొగ్గెను. నిజమున కీతరశ్రమణసంఘ నాయకులకుఁ బోల్చినపుడు - బుద్ధుఁడు జిఱుతవాఁడు. ఆయన సంఘముగూడ నిన్నమొన్నట నెలవుగొన్నది. అయినను - రాజాతనినే జూడఁదలచెను. సహపరివారుఁడై బుద్ధదర్శనమునకు బయలుదేరినాఁడు. భగవానుఁ డప్పుడు జీవకుని మామిడితోటయందుండిరి.

అజాతశత్రుఁడు గన్నతండ్రిని 'కార' యందుంచెను. ఆ తండ్రి యచ్చటనే జచ్చినాఁడు. ఈ హత్యాకాండ సింహాసనమునకై యొనర్చినది. కాని - శ్రమణులవైని దండ్రి జూపిన యాదరమును గొడుకు గొంచెఱుపలేదు. బింబిసారుఁడు గతించినవిదప బుద్ధుఁడెన్నఁడోగాని 'రాజగృహము' నకుఁ బోలేదు. ఆ పోయినప్పు డొకసారి జరగిన సన్నివేశమే వైని వివరించిన కథ. అజాతశత్రుఁడు గద్దె నెక్క కముందతనికి దేవదత్తుఁడు నెయ్యుఁడు. దేవదత్తునకు గౌతముఁడన్న గంటగింపు. ఒకప్పుడు రాచవాడయఁ దొకయేనునకుఁ బిచ్చియొత్తినది. ఆ యేనుగుపేరు 'నాలగిరి'. కపటియైన దేవదత్తుఁడు - దానిని బుద్ధునివైకిఁ దోలించినాఁడు. ఈ చెయ్యము 'వినయపిటకము' న వర్ణింపఁబడినది. కాని-యీ కథయందు నిజ మెంతయో జెప్పలేము. కథకు గాళ్ళెట్లున్నను - అజాతశత్రునకు - దేవదత్తుని యిచ్చకములవైఁ గొంత మచ్చికయొందెను. బుద్ధుఁడు 'రాజగృహము' నకు దూరదూర

ముల నుండుట కిదియొక గారణము. ఇంతయున్నను - బుద్ధుఁ డెప్పుడైన - 'రాజగృహము' నకు వచ్చినచో - నజాతశత్రు డతనిని దరిశింప జంకుటలేదు. బింబిసారుని రాచరికమునందు వలెనే సుతుని పాలనమందును రాజధాని యుపకరణముననే బెద్దపెద్ద శ్రమణ సంఘములు - వారి నాయకులతోఁ గూడ వసించు చుండినవి. దీనిని గమనించినప్పుడు శ్రమణులపైని యాదరము దండ్రుకొని గొడుగున కొక మాత్ర యొక్కవ నుట స్పష్టము. ఇతను గొంత సాహసించి చెప్పినచో నజాత శత్రునికాలమున యజ్ఞయాగములు నష్టప్రాయమైనవి. శ్రమణ సంఘముల యదృష్టము 'మూఁడుపూవు లాఱుగాయ' లనవచ్చును.

మగధులరాజధాని రాజగృహము. ఇది నేటి 'బీహారు' ప్రాంతమందున్నది. 'తిలయ్య' ప్రేషనునకుఁ బడునాఱు మైశ్వర్యదూరము. దీనికి నలుదిక్కులను గొండలే. ఆ కొండల కోనలవెంటఁ బట్టణములోనికి వచ్చుటకు రెండేమార్గము లున్నవి. వాని కెప్పుడును 'గాపు' వెట్టి నగరమును సంగ్రహించి కొనవలెను. లేకున్న - రాజగృహ మరాతులకుఁ జిక్కి నట్లే. కాని 'యజాతశత్రు' కి 'జవాబ్దారీ' లేకపోయినది. అతని పేరు శత్రువులకు గుండెగాలము. బుద్ధుని పరినిర్వాణము నకుఁ గొంచెము ముందుగా నితఁడు 'బాటలీపుత్రము'ను నిర్మించి - యటనే నివసించు చుండెను.

అజాతశత్రునకు వైదేహీపుత్రుఁడని పేరు అగుటచే నాతనితల్లి 'విదేహరాష్ట్రము'నకుఁ జెందినదని తోచును. ఇంతేగాదు. జైనుల 'యాచారాంగ' సూత్రమునందుఁ గూడ

నజాతశత్రుని తల్లి 'వజ్జ' రాజులలో నొకని కన్య యగు నని వ్రాయఁబడినది. కాని - 'కోసలసంయుత్తము'లోని 'యట్టకథ'లో నితఁడు 'పసేనది' (ప్రసేనజిత్తు)యొక్క మేనల్లుఁడై నట్లు గలదు. 'వైదేహీపుత్ర'లోని 'వైదేహీశబ్దమున కాకథ యందు భిన్నార్థమున్నది. 'పండితాధివచనమేతం' అని యా వ్యాఖ్య. 'పండితాత్థియా పుత్తోతిఅత్తో'యని 'పాలీ' భాషలో నొనర్చిన యుపవ్యాఖ్య. 'లలితవిస్తరము' నందు - మగధ రాజవంశము వైదేహీ కల మనియే బిలువఁబడెను. దీనినిబట్టి దోచున దిది. "ఈ కులము పితృపరంపరలో నప్రసిద్ధము. ఈ వంశమున - బూర్వురాజున కెవ్వనికో యదృష్టవశాత్తు - నొక విదేహరాజకన్యతో వివాహమై యుండును. నాట నుండి - యా సంతతి, యీక, తొక్క వేసి పేరుప్రతిష్ఠలు గడించి యుండును. తర్వాతివారు - గౌరవముకొఱకై 'వైదేహీపుత్ర' అనియే దమ్ము వ్యవహరించుకొనిరి."

అజాతశత్రువు దండ్రినిజంపిన దురంతము - సవసవగా దిక్కులకుఁ బ్రాకినది. ఈ యన్యాయమునకుఁ జండప్రద్యోతుఁడు- రవరవలాడెను. అజాతశత్రునిపై నెత్తివచ్చి - పట్టణ ప్రాంతముల ముట్టడించెను. ఇతనిభయముతో నజాతశత్రుఁడు- 'రాజగృహము'దగ్గరనున్న *కోటలోఁ జేరినాడు. కొన్ని దినములైన మీద 'చండప్రద్యోతను'నకును - బట్టుదల సడలినది. అతఁడు వెనక్కిగెను. అజాతశత్రుఁ డింత దారుణకర్మ చేసినను - నెవఁడో యవంతిరాజునకుఁ గోపము

* 'మజ్జిమనికాయము' లోని 'గోవకమోగ్గలాన సుత్తము'యొక్క 'యట్టకథ'ను జూడుఁడు.

వచ్చినదిగాని మగధలోని ప్రజలు గిక్కురుమనలేదు. మగధ యం 'దేశసత్తాక రాజ్యపద్ధతి' యెంతగా వేరులుబారి యుండెనో యీ సంఘటనము దెల్పును.

కాళి

'కాళి'ని 'కాసి'యనియు నుచ్చరింతురు. దీని ముఖ్య పత్తనము వారణాసి. దీనిరాజులనేకులు బ్రహ్మదత్తనాములు. ఈ విషయము జాతక 'అట్టకథ' లలో వచ్చును. ఇటఁ జెల్పా మఁచిలోనుండిన 'రాచరికము'నుగుఱించి మనకెక్కువ దెలియ రాదు. కాళిలోనిరాజు (మహాజనులు) లెక్కువయుదారులు. ఆ రాజ్యమున గలాకౌశలము లధికముగ నున్నీలితము లయ్యెను. బుద్ధునిసమకాలమునగూడ సేజాతీయందైన మంచి వస్తువున్నచో దానిని 'గాళిక' మనెడువారు. కాళికవస్త్రములు 'కాసికచందనము' యిత్యాదిప్రయోగములు 'ద్రిపిటక' వాఙ్మయమున గుప్పతిప్పలు. వారాణసియం 'దశ్వసేనుఁ డ'ని రాజుండెను. అతనికి 'వామ'యనియొక రాణి. ఆమె గడుపున పార్శ్వనాథుఁడు జన్మించినాఁడు. పార్శ్వనాథుఁడు జైనుల బదుఁముండవ తీర్థంకరుఁడు అతఁడు దన యుపదేశమును బుద్ధునికిముందు 243వ వర్షమున గావించినాఁడు. కాళికులు గేవలము గళాకౌశల్యముననేగాక దత్త్వవిచారమందును- నందెవేసిన చేతులని బైదాని పిండితార్థము. కాని - బుద్ధునికాలమునకీ దేశము స్వాతంత్ర్యమును బోగొట్టికొన్నది. అది కోసలమునం దైక్యమై పోయెను. 'అంగ మగధ' వలెనే 'కాళీకోసల' మనుట నాఁడు నల్లరినోట నున్నమాట.

కోసలము

‘శ్రావస్తి’ దీనికి రాజధాని. ఇది ‘యచిరవతి’(సభ్యా రాష్ట్ర) యను నదియొడ్డున నున్నది. కోసలరాజు బ్రహ్మసేనజిత్తు (పసేనది). ఇతనికి వైదిక మతాభిమానము మెండు. అప్పుడప్పుడు - బ్రహ్మాండములైన యజ్ఞములు సేయించెడువాడని ‘కోసలసుత్తము’ లోని యొక్కసుత్తము బలుకును. కాని యీ రాజ్యమందు - శ్రమణులకును గౌరవమునకుఁ గొఱత లేదు. ‘శ్రావస్తి’ యందుక పెద్ద ‘సెట్టి’ యుండెను. ఆయనపే *‘రనాధపిండికు’ డట! ‘సెట్టి’ యెక్కువ గణుతి కెక్కినవాడు. బౌద్ధభిక్షువులు వసించుటకై యాతఁ డొక విహారమును గట్టించెను. దానిపేరు ‘జేతవనము’. ఆయూరనే యొక యుపాసక యుండెను. ఆమెనామము విశాఖ. విశాఖ భిక్షువులకై యొక ప్రాసాదమును గట్టించి యిచ్చినది. ఈ రెండు తావులను - బుద్ధుఁ డప్పు డప్పుడు - శిష్యులతో వసించెడువాడు. భగవానుని ‘చాతుర్మాస్యములు’ గూడ నాచోటులనే జెల్లెడివి. బుద్ధునిబోధలలో ననేకము ‘లనాధ పిండికు’ ని యారామమునందుండి యొసంగినవే. దీనికాధారములు ‘త్రిపిటక’ నాజ్ఞానమునిండ యున్నవి. వైదికాభిమానియైనను బ్రహ్మసేనజిత్తు నడుమనడుమ బుద్ధగృహమునకై యనాధపిండికుని యారామమునకు వచ్చుట వాడుక. ప్రసేన

* ఇతని నిజమైనపేరు సుదత్తుడు. లనాధుని పేరులను దిండము (తిండి) నొసఁగుచుండుటచే నాతని రా నామధేయము.

జిత్తునకు బుద్ధుడొసంగిన యనేకోపదేశములు 'కోసలసుత్తము' న సంగృహీతములు.*

ఈ రాజులు మాతంగకులోత్పన్నులు. హీనజాతి వారని 'లలితవిస్తరము' సెప్పను. 'ధమ్మపదము' లోని 'యట్థకథ' యందు 'విడూడభు'ని వృత్తాంతమొకటి గలదు. ఆ గాధ గూడ లలితవిస్తరము లోని యభిప్రాయమునే యామ్రేడితము సేయుచున్నది.

బ్రహ్మసేనజిత్తునకు బుద్ధునిపై గారవ మపారము. చాల దినములనుండి 'బ్రహ్మసేనజిత్తు'న కొక కోర్కెయుండెడిది. తా నెటులైనను శాక్యుల యల్లుడనిపించు కొనవలెను. తమ కన్యను దనకిచ్చి వివాహము సేయవలె నని బ్రహ్మసేన జిత్తు శాక్యుల నడిగినాడు. వారీతనికి గన్నెనిచ్చుట కిష్టపడలేదు. వీడు గులము తక్కువవాడు. వారికి దమయయిష్టమును బహిరంగముగఁ దెలుపు దిటవులేదు. శాక్యులపైఁ బ్రహ్మసేనజిత్తు పెత్తనముండెను. వారికెట్లు సేయుటకును బాలుపోలేదు. కడ కొక యుపాయము వెదకినారు. 'మహానాము'న కొకదాని యున్నది. దానికొక బిడ్డ. బిడ్డపేరు 'వాసభఖత్తియ'. మహానాముఁ డది తనకొమరితయని భాంకాడెను. వాసభఖత్తియ రూపురేకలు గొంతవరకు మహానామునే బోలినవి. అందుకుఁ దోడు మహానాముఁ డెదుటివారు నమ్మునట్లు చాల చాకచక్య

* ఈ సంయుత్తములోని మొదటి సుత్తమందు, 'పసేనది' బుద్ధుని యొక్క యుపాసకుడైనట్లున్నది. కాని దొమ్మిదవ సుత్తమందు 'పసేనది' యొక్క మహాయజ్ఞవర్ణనమున్నది. అందుచే 'పసేనది' సర్వాత్మనా - బుద్ధోపాసకుడని జెప్ప వీలులేదు.

ముతోఁ దన 'తండ్రితనము' ను బ్రకటించినాఁడు. కోసల రాజమంత్రి లీ చాకచక్యమునకు బేలుపోయిరి. 'వాసభ ఖత్రియ' మహానాముని బిడ్డయే యని నమ్మినారు. పెద్దసంబరములతోఁ - బెండ్లిజరగెను. 'ప్రసేనజిత్తు' తృప్తికి మేరలేదు. అతఁడు 'వాసభ ఖత్రియ'ను బట్టపురాణిఁ జేసికొన్నాఁడు. దంపతుల కచిరకాలమున దనయుఁడుగలిగెను. వాఁడేవిడూడభుఁడు పదునాతేండ్ల పాయమున నొకసారి - మనుమఁడు - దాత గారియింటికి వెళ్ళినాఁడు. రాజప్రాసాదమున నేలోపములు లేక మరియాదలు జరిగినవి. కాని విడూడభుఁడు - లేచి వెడలిన తర్వాత వానికి వేయఁబడిన యాసనమును బైటవేసిగి. వాని కేమియు నర్థము గాలేదు మరల నిదానముగఁ దాను దాసీ పుత్రుఁడనను నుడి విడూడభుని చెవిన్సోకెను. వానియెడలో 'నల్లపాము' పారాడినది. అప్పటి కేమియు ననలేదు. పెరిగి పెద్దవాఁడై విడూడభుఁడు దండ్రినిగాదని 'కోసలము' లొక మించెను. ముదుసలియైన బ్రసేనుఁడు 'శ్రావస్తి'నుండి యష్టకష్టములతో బైటఁ బడినాఁడు. ప్రసేనుని బంధువు బింబిసారుఁడు. అతనిని జేరఁబోవలెనని - రాజభటులను కన్ను దప్పించికొనుటకై వేషముమార్చికొని - దారులందుఁ బ్రసేన జిత్తు' బడిన బాధ అంతంతగాదు. కడకెట్లో - రాజగృహము సేరి యూరివెలుపల నొక 'ధర్మశాల' యందుఁ బొట్టఁ బోసి కొన్నాఁడు.

రాజ్యము జిక్కినదే తడవు విడూడభుఁడు శాకు్య లపైఁ గత్తిదూసెను. కాని బుద్ధుఁ డడ్డుపడి యాతెగువను మాన్పినాఁడు. మరల రెండవసారి 'విడూడభుఁడు' యుద్ధ

యత్నముగావించెను. ఆసారిగూడ బుద్ధునివాక్యము జెలియలి కట్టయై దురంతము నాపినది. కాని - వానిమనసులోని బ్రతిహింసాసర్పము - మాటిమాటికిఁ బడగలెత్తుచునే యుండెను. మూడవసారి వాఁడు గత్తి ఝుళిపించినాఁడు. ఈ మాటు బుద్ధభగవానున కాతని నాదుష్టప్రయత్నమునుండి మఱలించుటకుఁ దీరిక దొఱకినది గాదు. విడూడభుఁడు శాక్యులపైఁ బడెను. వానికత్తి వాదఱ-యువతులను వదలలేదు. శిశువులను దయదలప లేదు. దొరకినవారిని దొరకినట్లే హతమార్చినాఁడు. ఈ కల్లోలమున బ్రదికినవారు రెండుతెగలవారే. చెట్టు-పుట్టయనక గాలికి బుద్ధిసెప్పినవారు; విడూడభుని కాళ్ళ ప్రవేశబడి పెనగులాడినవారు. రతనములతో నెట్లున్నను - శాక్యులరక్తముతో విడూడభుని సింహాసనము - సంధ్యారాగ రంజితమైనది.

శాక్యులను మర్దించి - సైన్యముతోఁ దిరిగివచ్చుచు గోసలరాజు 'అచిరవతి' యొడ్డున నొకదిన మాఁగినాఁడు. నాటి తేయి యకాలమేఘము లుత్తాలముగ లేచినవి. వాన కాళ్లుగొన్న వర్షము! 'అచిరవతి' గట్టులుధట్టించి యుప్పొంగెను. విడూడభుని సైన్యమంతయు నా ప్రవాహమున నష్టమైనది. పరిమితపరివారముతో - నానాశ్రమలతో - విడూడభుఁ డూఱుఁ జేరికొన్నాడు.

మగధయందువలెనే 'గోసలము' లందును 'యేకసత్తాకరాజ్యపద్ధతి'యే యుండినది. 'మహాజనసత్తాక'మైనచోఁ దండ్రిని వేధించి - రాచరికము నాక్రమించినపుడు - విడూడభుని దుశ్చర్యకుఁ బ్రజ లూరక యుండియుండరుగదా!

వజ్జీ

‘మహాజనసత్తాక’ రాజ్యములపైకి -మూడే మూడు స్వతంత్రములై యుండినవి. ఒకటి వజ్జి; మఱియొకటి పావ. మూడవది ‘కుశినార’. ‘పావ - కుశినార’ యీరెండును - ‘మల్ల’ వంశజులవి. వీనిలో - ‘వజ్జి’ రాజ్యము విపులబలాధ్యమై - దన ‘దొరతనము’తో నితరులకన్నులు జేగురింపఁ జేసినది. కాని- దాని ‘యస్తమయము’ను దూరమునందుండ లేదు. మఱి - యీయంతకాలములోనే - దాని మెఱుఁగులు- ప్రత్యూషము నందలి -శుక్రనక్షత్ర కాంతులవలెఁ జకచక లాడినవి.

బుద్ధభగవానుఁ డిట్టియొకానొక ‘మహాజన సత్తాక రాజ్యమందే’ జన్మించెను. కాని ‘శాక్యుల’ స్వాతంత్ర్య మంతకుముందే గాలకబలితమైనది. ‘వజ్జి’ రాజ్య మొక్కటి మాత్రము గేవలము దనబలిమియే యూతగ బుద్ధునికాల మునఁ గూడ స్వతంత్రముగ నుండెను. అందుచే బుద్ధభగ వానునకు దానిపై నాదరముండుట సహజము. ‘మహాపరిని బ్బాన - సుత్తము’నందు దూరభూముల కేగుచున్న భిక్షువుల నుద్దేశించి బుద్ధుఁడు - ‘లిచ్చవీ’ దేశమువైపు జేయిసాచి యిట్లుబలుకును: “భిక్షువులారా! దేనివైపు త్రిశంద్రదేవతలును దేవతాదళేరో - యట్టి ‘లిచ్చవీసముదాయ’పు దిక్కునకుఁ జూడుఁడు !!”

‘వజ్జి’ రాజధాని వైశాలి. దానికిఁ జుట్టుపట్టుల నున్న ‘వజ్జి’ కులోత్పన్నులను ‘లిచ్చవీ’ లందురు. జనకునివంటి

యుదారులు రాజ్యమేలిన విదేహరాజ్యము వీరిదే. వీరికి బూర్వపురుషులు - విదేహరాజులలోఁ గడపటివాఁడు సుమిత్రుఁడు. ఇతఁడు - 'విదేహ' యందే రాజ్యమేలెనని 'లలిత విస్తర' మనును. అతనిపిదప 'విదేహము' వజ్జితో జేరి పోయినది.

బుద్ధభగవానుఁడు 'వజ్జి' రాజుల యభివృద్ధికొఱకై యాఱు నియమము లేర్పఱచెనట! ఈ విషయము 'మహాపరి నిబ్బానసుత్తము' యొక్క యారంభమున వచ్చును. 'అంగుత్తర నికాయము' యొక్క 'సుత్తకనిపాత' మందును గలదు. 'మహాపరినిబ్బాన' సుత్తమందలి యట్మకథలో నీ నియమ ములపై విపులమైనవ్యాఖ్య యున్నది. దానినిబట్టి 'వజ్జి' రాజ్యమం దొకవిధమైన 'జ్యూరీ' పద్ధతి యుండెననియు, నిరపరాధులను త్వరపడి శిక్షించు దురలవాటు లేదనియుఁ దెలియును. వారిచట్టములన్నియుఁ దొల్తనే జక్కఁగ వ్రాయఁబడి యుండును. వానిని దక్షతతో ననుసరించుటయు నుండెడిది.

మల్ల రాజ్యము

'మల్లుల' రాజ్యము 'వజ్జి' దేశమునకుఁ దూర్పుగాఁ గోసలమునకుఁ బడమరగా నుండెను. దీనియందు 'వజ్జి' రాజ్యమునందు వలెనే 'గణసత్తాక' పద్ధతి యుండెడిది. వారిలో వారికిఁ గలఁత లేర్పడెను. 'పావా'మల్లులనియు, 'కుశినారా' మల్లులనియు నిఱుదెగలుగఁ జీలిపోయినారు,

మగధనుండి 'కోసలము' లకు బోవుదారి 'మల్ల' రాజ్యమున జొరబడి పోవును. అందుచే బుద్ధభగవానులెల్లకు మాటిమాటికి వచ్చుచుండిరి. బుద్ధుడు 'పావా' యందుండు 'చుంద' యను కమ్మరి యన్నమును గ్రహించెను. వెంటనే బుద్ధభగవానులు రోగగ్రస్తుడై 'కుశినారా' జేరి యారాత్రికే బరి నిర్వాణమందిరి. నేటికిని నచ్చోట నొక చిన్నస్తూపమును మందిరములును గలవు. వానిని దర్శించుట కనేక జౌద్ధులచటికి యాత్రయొనర్తురు. 'పావా' లేక 'పడవణా' యను పల్లెగూడ నచ్చటికిఁ బ్రక్కనే యున్నది. ఆనాడు 'పావా' మల్లులు - 'కుశినారా' మల్లులును నిగుగుపొరుగుననే వసించుచుండినట్లు దోచును. ఈరెండు రాజ్యములందును - బుద్ధున కనేకులు శిష్యులుండిరి. ఈ రెండురాజ్యములును స్వతంత్రములే. అయినను - వానిపరిపాలనము 'వజ్జి'-గణసత్తాకపద్ధతి యంత నికరముగ నుండలేదు. ప్రతివిషయమునను - 'వజ్జి' రాజ్యము- వీనికిఁ దోడుపడెడిది. దానిబలముతోనే యివి నిలచియుండెను.

చేతి

ఈ రాష్ట్రవృత్తాంతము 'చేతియ జాతక' మందుఁ గలదు. 'వేస్సంతరజాతకము'నను యున్నది. దీనిరాజధాని - 'సోత్థివతి' (స్వస్తివతి)యని, 'చేతియ జాతక' మనును (సం. 422). దానియందే యారాజుల పరంపరఁగూడ నివ్వఁబడినది. కడపటిరా 'జుపచరుడు.' లేక యపచరుడు. అతఁడు సత్యవాదియై - బురోహితుని శాపముచే - నరకమున గూలెను. వాని యైదుగుఱునుతులు బురోహితుని శరణు జొచ్చినారు.

వా రా 'రాజ్యము' వదలిపోవలెనని బురోహితునియాజ్ఞ. వా రా యానతిమేరకు - రాజ్యపు టెల్లలుదాటి - వేటువేటుగ నైదుపట్టణములలో నివసించిరి. ఈ గాధయంతయు చేతియ జాతకమందే వచ్చును.

వేస్సంతరుని రాణి 'మద్ది' (మాద్రీ). ఈమె మద్ర రాష్ట్ర రాజకన్యక. ఈ రాష్ట్రమునకే 'చేతియరాష్ట్ర' మని పేరు. ఈ విషయముగూడ 'వేస్సంతర' జాతక గాధను బట్టియే దెలియును. వేస్సంతరుని స్వకీయ దేశము 'శివి'. ఇది 'చేతి' ప్రక్కనే యున్నది. శివిదేశరా జొకఁడు - బ్రాహ్మణునికిఁ దనకన్నులనుదానమొనర్చినకథ 'జాతక' మందఁ బ్రసిద్ధము. * 'వేస్సంతర' రాజకుమారుఁడును - దన మంగళ హస్తీ యిర్వులుగన్నియలు - దనజవరాలు - వీరినందఱిని యొక విప్రునకు ధారాదత్తము సేసెనట ! ఈ గాధయు వేస్సంతర జాతకమందే వచ్చును. ఈ కథలనుబట్టి 'శివి' 'చేతి' (చైద్య) దేశములందు భూదేవతలకు మన్నన యెక్కువ యుండెనని యూహింపవచ్చును. ఈ రాజ్యములు గొంచెము బళ్ళిమ మున నుండెననియు నొకయూహ. బుద్ధునికాలమున 'శివి-చేతి' నామములు రెండును వేటువేటుగ నే యుండినవి. బుద్ధుఁ డీరాజ్యమందఁ బర్యటించిన స్థాధారములులేవు. 'అంగము' నకు మగధయం దంతర్భూతియైన స్త్రీరాజ్యమునకు దేనిలోను చేరికయైనట్లు దోషదు. ఏదియెట్లున్నను బుద్ధభగవానుల చరిత్రతో - నీరాజ్యమున కేరితిగను సంబంధము లేదు. ఇంత వఱకు నిక్కము.

వంసా (వత్స)

కోసంబి(కౌశాంబి)దీని రాజధాని. బుద్ధకాలమున కిచటి గుణసత్తాకపద్ధతి నశించినది. ఉదయనుఁడు దీనిరాజు. ఇతఁడు త్సాహి. 'ధమ్మపద' 'అట్టకథ'లలో నుదయచునిగుఱించిన యీ కథ గలదు.

చండ్రప్రద్యోతుఁ డుజ్జయినిరాజు. ఉదయనునకు - నీ తనికి రవరవలు. ఉదయనుని యుద్ధమునగెల్పుటకుఁ బ్రద్యోతనునికి సాధ్యపడినది గాదు. ఉదయనుఁడు వాడిమిగల వాఁడు. ప్రద్యోతుఁ డొక యుపాయమునుఁ బన్నినాఁడు. ఉదయనున కేన్గులఁ బట్టికొను మంత్రము దెలియును. కాఁగా - నాతని కది యొక లౌల్యమైనది. క్రొత్తయే న్గొకటి జుట్టు పట్టులఁ బొరాడుచున్నదని యాతనిచేసి సోకరాదు. దాని వెంటఁబడి పట్టికొనివచ్చునర కాతనికి నిద్రరాదు. ఈ చాపల్యము బ్రద్యోతునికిఁ దెలియును. అతఁ డొకయంత్రసహాయమున గృత్రిమగజమును దయారుచేసి యుదయనుని రాజ్యపు 'పెల్లలలో' వదలిపెట్టించెను. దానిలోపల మనుష్యులు దాగి యున్నారు. ఆ యేన్గు వత్సదేశపు సరిహద్దులయందు దిరుగుచున్నది. ఈ విషయము సేవకులు రాచవారి కెఱింగించిరి. ఉదయనుఁ డా కరివెంటఁ బడినాఁడు. కృత్రిమగజమునందు దాగిన మనుష్యులు - ఉదయను నెలయించుకొని, యేన్గు 'నుజ్జయిని' తలపొలములకు నడపిరి. ఉదయనుఁడట్లే వెంటఁ డెను. చెట్టులఁబుట్టల దాఁగికొన్న బ్రద్యోతనుని పైనికులుదయనుని బంధించి - యుజ్జయునికిఁ గొనిపోయిరి.

చండప్రద్యోతున కీగజములబట్టు మంత్రమును దస్కరింప వలెనని యాశ. అతఁ డన్నాఁడు.

“ ఏన్దులబట్టు మంత్రమును నాకిమ్ము. నిన్ను వదలుదును. లేనిచో నీయూరియందే నీ యుసురులకు స్వస్తి ”

ఉదయనుఁడు వాని కఠోరవచనములకు బెదరలేదు. అతని ప్రతివచన మిది.

“ నాకు ననుస్కరించి శిష్యుఁడైన వానికే యీరహస్యమును వచింతును. నీవునాకు శిష్యుఁడవై నేర్చికొనవచ్చును. అట్లుగాకున్న నామంత్రము నూరక యుపదేశింపను. నీకిష్టమైన శిక్ష విధింపుము. ”

చండప్రద్యోతనుఁడు దుర్యోధన దురభిమాని. వాని కుదయన శిష్యత్వచుంగీకరింప సమ్మతిలేదు. కాని యుదయనుని జంపి - మంత్రమును నష్టమొనర్చుకొనుటయు గూచించినది గాదు. వాఁ డనెను:

“ నేను నీశిష్యుఁడను గాలేను. వేటొకరిని నీశిష్యునిగ జేయుదును. వాని కామంత్రమిమ్ము. లేనిచో నిన్నిక్కడనే బంధింతును. ”

“ ఎవరికై ననుగాని - యుపదేశించుటకు నేను సర్వ సిద్ధమే. స్త్రీపురుషవివక్షగూడ నాకులేదు. నేనుగోరున దింతే నీ యొప్పించు వ్యక్తి నాకు ననుస్కరించి నాశిష్యత్వ మంగీకరింప వలెను. ”

ఈమాటలకుఁ బ్రద్యోతనుఁడు దన పాచికబారినది పొమ్మనుకున్నాఁడు. ఇతని కొక గూతు రున్నది. ఆమె పేరు

వాసవదత్త (వాసవదత్త). ఆ శైవమివుల జాటుకై నది. ఆమె నొప్పింతమనుకొనెను. కాని - యుదయనునితో నామె నేకాంతమందుంచుటకుఁ బ్రయోతనున కిష్టములేదు. దాని కొక బడక మల్లెను. అతఁ డుదయనునితో ననెను.

“నాయింట వొకగూనిదాసి యున్నది. అది ‘పరదా’ మఱుఁగుననుండి నీకు నమస్కరించును. నీశిష్యత్వమునుగూడ నంగీకరించును. దానికి నీవునేర్పుము. అవిడకుఁ గొంత మంత్రసిద్ధి యేర్పడి నంతనే - నీ బంధమును వదలెను. నీరాజ్యమునకుఁ బోవచ్చును.”

ఉదయనుఁ డందు కంగీకరించినాఁడు. ప్రద్యోతుఁడు గుమార్తెతో నిట్లనెను: “అమ్మా! ఒకని కేన్దులమంత్రము దెలియును. వాఁడు శ్వేతకుష్మ. వానిమొగముజూడక నమ స్కరించి దన్మంత్రోపదేశము సందుము.” వాసవదత్త ‘కాని మృ’ న్నది. ఆమె జవనిక మఱుఁగునుండి యుదయనునికి నమస్కరించెను. మంత్రోపదేశ మారంభమైనది. మంత్రము నందలి గొన్నియక్షరము లావిడకు స్ఫుటముగఁబలుక వలను గాలేదు. ఉదయనుఁడు విసుగుతోఁ గోపముఁ గొన్నాఁడు. అతఁడు వలికెను.

“ఓసీ! నీకు గూనియొక్కటియేగాదే! నాల్కగూడఁ జాలలావుగ నున్నట్లున్నది.” యని గసరించెను. దీనితో రాజకుమారి యహంకారము దెబ్బతిన్నది. ‘ఇంతటి యస త్యాధిక్షేపమా!’ ఆమె యొర్చికొనలేదు. “ఓరీ! రాజ కుమారిని గూనియందువా!” యన్నది.

ఉదయనున కీతతంగ మర్థమైనదిగాదు. అతఁడు వెంటనే యవనికను దొలఁగించెను. ఇంకేమున్నది! విచ్చిన పూవువంటి రాచకన్నె. ఇర్వురిచూపులును నిముసముసేపు మేలమాడుకొన్నవి. ప్రద్యోతనుని యెత్తుగడ యిర్వురకు సర్థమయ్యెను. ఇటు మనసులందు నొకేసారి వలపుఁ బులకలు. వారిర్వు రటనుండి దప్పించికొని పోదలఁచిరి. వాసవదత్త-మిగుల నేర్పుగలదిగదా! ఆమె యొక యుపాయ మల్లెను. ఒకానొక శుభముహూర్తమందుఁ దండ్రికి విన్నవించినది: “మంత్రసిద్ధికై - విధియుతముగ నేఁడొక మూలిక దేవలెను. అందుకై ‘భద్రవతి’ యను గజముగావలెను.” రాజు - వల్లె యన్నాఁడు. తండ్రి యుద్యానక్రీడయందు మున్గియున్న సమయము వాసవదత్త గనిపెట్టినది. ఆ యుదయమున, యుదయ నునితోఁగూడ ‘భద్రవతి’ పైఁ దానును గూర్చుండి యిఁకఁ బోద మన్నది. ఉదయనుఁడు గజచోదనమునందు సమర్థుఁడు గదా! కాని - గొందఱుపై నికు లా మదహస్తిని వెనుదవిలినారు. వాసవదత్త తండ్రి భాండాగారమునుండి - గొన్ని బంగారునాణెముల మూటలంతకుముందేఁ బదిలపరచికొన్నది. ఆ మూటలలో నొక్కటివిప్పి విసిరివేసెను. పైనికు లానాణెముల కెగఁబడినారు. ఇంతలో గజము గొంశదూరమేగినది. బంటులు మఱల వెన్నాడిరి. వాసవదత్త మఱియొకమూట మూతి విప్పెను. ఇట్లు పైనికులు వెన్నాడినపు డెల్ల నాణెములు వెదజల్లుచుఁ బ్రేమికులు ‘గౌశాంబి’ జేరికొన్నారు.

ఉదయనుఁ డొకనాఁ డుద్యానక్రీడకు వెడలి యటనే నిద్రించెను. ‘పిండోలభరద్వాజ భిక్షువు’ సమీపముననే

యొక జెట్టునీడయం దుండెను. రాజునకు నిద్రవట్టినదని 'వాసవదత్త' దగ్గరనేయున్న 'భరద్వాజు'ని దగ్గరి-యాతని యుపదేశములు వినుచుండినదట! ఇంతలో రాజు గన్నులు విప్పెను. వాసవదత్త యటలేదు. ఆయనకుఁ గోపము వచ్చి నది. రాజమహిషిపైని గాదు. దిక్కులేని భరద్వాజుని పైన. అపు డారాజు - భరద్వాజుని శరీరముపై నెర్రజీమలు వదలుటకుఁ బ్రయత్నపడినాఁడట! ఈకథ - 'సంయుత్తనికాయము' నందలి 'యట్మకథ'లో వచ్చును. కాని మఱల యుదయనుఁడే 'భరద్వాజుని' యుపదేశముతో బుద్ధోపాసకుఁ డయ్యెను.

'కాశాంబి' లోని ఘోషిత - కుక్కుట - పావారికులను మువ్వురు వర్తకులు బౌద్ధభిక్షువులకై మూఁడు విహారములు గట్టించి యిచ్చిరి. అవి వసుసగా ఘోషితారామ - కుక్కుటారామ - పావారికారామములు. ఈయుల్లేఖ మంగుత్తనికాయములోని 'యట్మకథ' యందును - 'ధమ్మపథ' అట్మకథలోను గలదు. ఉదయనుని ప్రముఖరాణి 'సామావతి' యనునది. ఆమెదాసి 'ఖుజ్జత్తర' (కుజ్జాడత్తర). వీరిరువురును బుద్ధునకు ముఖ్యోపాసికలు. ఈ వివరములఁబట్టి యుదయనుఁడంత శ్రద్ధాళువు గాకున్నను - 'కాశాంబి' యందు 'బుద్ధభక్తు' లనేకులుండిరనియు - వారు భిక్షువుల యోగక్షేమములు గమనించుటయం దెక్కువ యాతురతగలవారనియుఁ దెలియును.

కురుదేశము

దీని నృపథాని 'యింద్రప్రస్థము'. బుద్ధునికాలమున దీనిని కౌరవృష్యుడను రాజు బాలించెడువాఁడు. ఇంతకుమించి

యీరాజ్యమును గుఱించి - మనకుఁ దెలియదు. యిచ్చట - 'రాజ్య వ్యవస్థ' యెట్టిదో ! ఈ రాజ్యమున 'బుద్ధవిహార' మొక్కటియు లేదు. బుద్ధుఁ డెప్పు డైనను యీ భూములకు ధర్మప్రచారమునకై వెళ్ళిననాఁ డేదేని యొక పరిశుభ్రస్థలమున వసించి-పనిజూచికొని వెళ్ళెడువాఁడు. కాని యీ దేశమున 'బుద్ధోపదేశము' లపైఁ బ్రీతిమాత్రము సమ్మద్ధిగ నుండెడిది. 'రాష్ట్రపాలుఁడ'ను పేరుగల ధనికుఁడైన యువకుఁడొకఁడు భిక్షువైన గాధయు 'మజ్జిమనికాయము'న విచుల వర్ణనముతోఁ గలదు. కురుదేశములోని 'కమ్మాసదమ్మ' (కల్మాషధర్మ) నగరసమీపముననే బుద్ధుఁడు 'సతిపట్టానా' వంటి కొన్ని యుత్తమ సుత్తముల నుపదేశించెను. ఈ విషయము 'సుత్తపిటకము'న వచ్చును. ఈవృత్తాంతములఁబట్టి దేలునదేమి ? ఆ దేశమునందలి సామాన్య జనత బౌద్ధధర్మములపై నాక్తము. పెద్దలు దీని నాదరించినవారు గారు. వారు నైదిక మతానుయాయులు.

పాంచాల - మత్స్యములు

జాతక 'అట్రకథ' లలో నుత్తరపాంచాల రాజధాని 'కంపిల్ల' (కాంపిల్యము) మైనట్లు గలదు. మత్స్యదేశ రాజధాని యేదో ? ఆనాఁడీరెండుదేశముల కంతప్రాబల్యమున్నట్లు లేదు. ఈ దేశముల బుద్ధభగవానుఁడు బ్రవసించినట్లు లేదు. అందుచే నీజనులు యీ నగరములకు బౌద్ధగ్రంథములం దెక్కువ ప్రసక్తి రాదు.

శూరసేనము

దీని ముఖ్యపట్టణము 'మధుర'. దీని రాజు అవంతీ పుత్రుడు. 'మజ్జిమనికాయము'లోని 'మధురస్తుతము' నందు వర్ణితమధర్మములపై నవంతీపుత్రునకును - మహాకాత్యాయనునకు జరిగిన సంవాదము గలదు. ఈ దేశమునకు బుద్ధుఁ డెన్నడో బోయెడువాఁడు. 'మధుర' బుద్ధుని కంతగా రుచించినట్లు లేదు. క్రింది యుల్లేఖము జూడుఁడు—

“సందిమే భిక్షవే ఆదినవా మధురాయం, కతమే పంచ ?
విసమా, బహురజా, చండసునఖా, వాళయత్థా. దుల్లభ
పిందా, ఇమే థో భిక్షవే పంచ ఆదినవా మధురా యంతి.”

(అంగుత్త నికాయ - పంచక నిపాతము)

“భిక్షువులారా ! మధురాయం దీ యైదుదోషములున్నవి. అచటి దారులు విషమములు, వానియందు ధూళి యధికము. ఆ నగరములోని గుక్కలు దుష్టములు. యక్షులు గ్రూరులు. ఆ దేశమున భిక్షుదొరకుటఁ గష్టము. భిక్షువులారా ! మధురాయం దున్న వీ యైదుదోషగులు.

అశ్రుకము

సుత్త నిపాతములోని 'పారాయణవగ్గా' రంభము నందలి 'వత్థుగాధ'లచేత నశ్రుకరాజ్య మించుమించు గోదావరీ సమీపమున నున్నట్లు దెలియును. 'బావరీ' యనెడు 'శ్రమాణి' యట నివసించెడు బ్రాహ్మణునితోఁగూడఁ దన పదునాఱు శిష్యులతో నివసించుచుండెను.

“సో అస్సకస్స వినయే, అశకస్స సమాసనే
వసీ గోదావరీ కూలే, ఉంచేనచ ఫలేనచ”

ఆమె యశ్శక్రాజ్యమందు 'అశకా' రాజ్యసమీపమున - గోదావరీతీరమందు భిక్షతో-ఫలములతో నిర్వాహ మొనర్చుకొనుచు వసించుచుండెను. "అశ్వకము - అశకము" రెండును నాంధ్రరాజ్యములు. బావరి వీనియందుఁ - దనపదు నాఱు శిష్యులతోఁ గొంతకాలము వసించి యుత్తరదిక్కునకుఁ బ్రయాణించెనని "యత్మకథా" కారుని దలఁపు. వైదిక ధర్మప్రచారకుల దొల్టినివాసము దక్షిణమునందుఁ గూడ నుండె ననుటలో నేవిరోధమునులేదు. బుద్ధుఁడుగాని దత్సమ కాలీనుఁడైన మఱియొక భిక్షువుగాని యింతవరకు వచ్చినట్లు లేదు. అందుచే నీరాజ్యముల విషయ మెక్కువగా - బౌద్ధవాఙ్మయమునగానరాదు. కాని బుద్ధునికీర్తి యీదేశములవర కనుగతమై యుండును. ఆకీర్తి నాలించి 'బావరి' దనశిష్యులతో బుద్ధదర్శనమున కేగెను. ఆమె ప్రయాణములుసేయుచు మధ్యదేశము నుత్తరించి 'రాజగృహము' జేసినది. అట బుద్ధునిదర్శించి - వారిశిష్యత్వమును స్వీకరించెనని బైఁ జూపబడిన 'పారాయణవగ్గము' నందే యున్నది. కాని తరువాత నామె తిరిగివచ్చి గోదావరీప్రదేశముల నిల్చి మతబోధ గావించెననుట కాధారములు లేవు.

అవంతి

ఈదేశము రాజు చండప్రద్యోతుఁడు. దీని రాజధాని యుజ్జయిని. ఈ రాజు రోగగ్రస్తుఁడైనాఁడు. చికిత్సకై యతఁడు మగధనుండి 'జీవక' వైద్యుని బిలిపించెను. అతఁడును వచ్చినాఁడు. చండప్రద్యోతనుఁడు దనపేరు సార్థకము

జేసికొంగలవాడు. మహా, కూరుడు. ఈ విషయము 'జీవకుని' కి దెలిసెను. ఔషధమొసగుటకు ముందే 'జీవకుడు' 'వనమూలికలు' దేవలెనని యొకయేర్గును రాజు నడిగి దీసికొనెను. దానిపేరు 'భద్రవతి'. మూలికలుదెచ్చి రాజున కిచ్చినదే తడవు - జీవకుడు 'భద్రవతి' పై నొక్కటేపరుగు. ఔషధమును దీసికొన్నరాజునకు వాంతులెత్తికొన్నవి. అమితముగఁ గళవలించినాడు. జీవకుని బట్టుకొని రావలెనని 'హుకుము' జారీయైనది. కాని - జీవకుఁ డెడి? రాజు వానిని బట్టికొని వచ్చుటకు 'కాక' నామకుని సేవకు సంపెను. 'కాకుడు' గౌళాంబివరకు వచ్చి జీవకుని బట్టుకొన్నాడు. వాడు వీని కనుమరపి తినుట కొక యౌషధము నొసఁగెను. వాడు దిన్నాడు. అది తీవ్రరోగమున కాహ్వీనము. జీవకుడు 'భద్రవతి'పై నెక్కి రాజగృహము సేరికొన్నాడు. చండప్రద్యోతనునకు రోగము సయమైనది కాకుడును సుఖియై యుజ్జయిని జేరెను. రోగము గుదురుటచే రాజుకు 'జీవకుని' పై ననుగ్రహము గల్గినది. జీవకుని కిచ్చుటకై చండప్రద్యోతనుడు 'సివేయ్యక' మనెడు 'జోడువస్త్రము'లను రాజగృహమున కనిపెను. *

పై కథకును - 'ధమ్మపథము' దలి 'యట్టకథ' లోని విషయమునకును జాల పోలిక యున్నది. రెండుగాథలును నొకలేసమయమందు వ్రాయఁబడినవా? లేక భిన్నకాలములందా! యనునది మాత్రము వింగడించుట కష్టము. ఈ

* మహావగ, 8 వ భాగము చూడఁడు.

రెంటిని బట్టి చూచినను చండప్రవ్యోతనుఁడు గ్రూరుఁడనియు, సర్వసత్తాధికారి యనియుఁ దేలును.

బుద్ధుఁ డీ రాజ్యమం దడుగువెట్టనే లేదు. కాని బుద్ధశిష్యులలో నొక బ్రథానశిష్యుఁ డున్నాఁడు. అతఁడు మహాకాత్యాయనుఁడు. వాఁడు ప్రద్యోతుని పురోహితునియొక్కకుమారుఁడు. తండ్రి యనంతరము మహాకాత్యాయనునకుఁ బురోహిత్యము సంక్రమించినది. కాని దానితోనాతినికిఁ జిత్తశాంతి దొరకలేదు. మధ్యదేశమునకు వచ్చి బుద్ధుని దర్శించి భిక్షివై నాఁడు. మహాకాత్యాయనుఁడు దిరిగి తన యూరికి వెళ్ళినపుడు రాజును బ్రజయు నతిపి నెక్కువ గౌరవించిరి.* అతనికిని, మధురరాజు 'అవంతి పుత్రు'న కును జాతిభేదవిషయమై దొడ్డ సంవాదమైనది. ఆవిషయము 'మజ్జిమనికాయము' నందలి 'మధుర' లేక 'మధురియ' సుత్తమున వచ్చును. మధురలోను, ఉజ్జయిని యందును మహాకాత్యాయనుఁడు జాల ప్రసిద్ధుఁడైనాఁడు. బుద్ధునికాలమున నయ్యెడ బౌద్ధమెక్కువ బ్రచారమునకు వచ్చినట్లు లేదు. అక్కడ భిక్షువులు గొలదిగ నుండుటచేతనే యాప్రదేశమునం దైదు గురు భిక్షువుల తోడ్పాటుతోనే వేటొకని కుపసంపద నొసంగి 'సంఘము'న జేర్చికొనుటకు బుద్ధుఁ డనుమతించినాఁడు.† మధ్యదేశమందైనచో నీ కార్యమునకుఁ దక్కువలోఁ దక్కువ నిలువడిమంది గావలెను.

* దీనిని గుఱించి విపులవిషయము 'బౌద్ధసంఘాచా పరిచయ' పుట 165-168 చూడుడు.

† మహావగ్గ, 3 వ భాగము, 'బౌద్ధసంఘాచా పరిచయ' 30-31 చూడుడు.

గాంధారము

రాజధాని తక్షశిల. దీనిరాజు 'పుక్కుసాతి'. అతఁడు త్తరవయస్సు వచ్చిన వెంటనే రాజ్యము త్యజించెను. రాజగృహపర్యంతము గాలినడకతో వచ్చి, భిక్షుసంఘమున జేరినాఁడు. ఒకనాఁడు 'పాత్రచీవరము'లను శుద్ధిపఱచుటకై దిరుగుచుండెను. ఒక యున్నతమైన యావు పైనిపడి క్రుమ్మినది. అతఁడు మరణించెను. ఈ వృత్తాంతము 'మజ్జిమ నికాయము'లోని 'ధాతు విభంగ సుత్తము'న గలదు. ఇతఁడు 'దక్షశిల'కు రాజై నట్లును-బింబిసారునితో నీతని కెక్కువ మైత్రి యున్నట్లును నా సుత్తములోని 'యట్థకథ'యందే యున్నది. దాని సారాంశ మిది:

'తక్షశిల' నుండి గొందఱు 'వ్యాపారులు' రాజగృహము నకు వచ్చిరి. వాడుక ననుసరించి బింబిసారుఁడు వారి నాదరించి వారి రాజునుగురించి ప్రశ్నించి నాఁడు. వారతఁడు జాల సజ్జనుడనియు, బింబిసారునికన్న వృద్ధుడనియు నివేదించిరి. ఆతనిపై బింబిసారున కాదర మేర్పడినది. రాజు 'వ్యాపారుల' పై సుంకమును దీసివేసినాఁడు. 'పుక్కుసాతి' రాజును దన మైత్రికాహ్వనించి కబురంపెను. 'పుక్కిసాతి' సంతసమునకు మేరలేదు. మగధ దేశమునుండి వచ్చువ్యాపారులపై నాతఁడు సుంకమును దొలగించెను. అంతేగాక యావర్తకులవెంటఁ దనసేవకులలో నెన్నిది 'సేల్వ' లంపినాఁడు. అవియన్నియుఁ బంచరంగులవి. చాలవెలగలవి. వానిని సగౌరవముగ గ్రహించిన బింబిసారుఁడు మేల్లైన యొక సువర్ణపటము నుత్తమకరం డకమునం దుంచి మాఁటంపినాఁడు. ఆ బంగారు పుట్టముపై

‘బుద్ధధర్మ’ సంఘగుణములు మంచి యింగిలీకముచే వ్రాయఁబడి యుండెను. వానిని జదివిన ‘పుక్కిసాతి’ కన్నులు విచ్చి కొన్నవి. కడకు రాజ్యమును వదలి రాజగృహము వరకుఁ గాలినడకతో వచ్చెను.

ఒకానొక ‘కుమ్మరి’ యింటియం దాతనికి బుద్ధధర్మన మైనటు లైనది. బుద్ధభగవానుఁ డాతనికేమి యుపదేశమిచ్చినది, కడ కాయఁ డున్నతగోవుతో³ నెట్లుమరణించినది మొదలగు విషయము లన్నియుఁ బైనిజెప్పఁబడిన ‘ధాతువిభంగ సుత్త’ము నందే వచ్చును.

గాంధారము-తక్షశిల వీని యుల్లేఖ ‘మట్టకథ’ లలోఁ జాలతడవలు వచ్చును. ఒక ‘కళాకాశలము’ ననే గాదు. ‘తక్షశిల’ పాండితీవిలసనమునను బేరుగన్నది. వేదాభ్యాసమునకై బ్రాహ్మణులు, ధనుర్విద్య-రాజకీయములు వీనికైక్షత్రియులు ‘శిల్పకల’ యితరవిద్యలు గ్రహించుటకై వైశ్యులు - దూర దూరములనుండి ‘తక్షశిల’ చుట్టును మూఁగుచుండిరి. ‘రాజగృహము’ లోని బ్రసిద్ధవైద్యుఁడు జీవకుఁడు ‘గుమారభృత్య’ యనెడు నాయు ర్వేదశాఖ నభ్యసించిన దిచ్చటనే. హిందూ స్థానమందలి బ్రాహ్మణ విశ్వవిద్యాలయములలో ‘దక్షశిల’యే మొదటిది.

కాంభోజము

ఈ రాజ్యము వాయవ్యదిక్కున నుండెననియు, దీని రాజధాని ద్వారకయనియు ‘హిస్టరీ డేవిడ్స్’ యభిప్రాయపడి నాడు. * కాని ‘మజ్జిమనికాయమున’ ‘అస్సలాయన’ సుత్తము

* Buddhist India P 28.

నందు 'యోనకంభోజేసు' అని గలదు. ఈ దేశము యవను లలోఁజేర్పఁబడి యుండెను. అందుచే 'గాంధారము'న కంటె నికను బైగా నీదేశముండెనా యని యూహ. ఆ సుత్రమందే యవన కాంభోజములం 'దార్యులు-దస్యుల'ను రెండు తెఱఁ గుల జాతులు నున్నట్లు జెప్పఁబడినది. దస్యుఁ డార్యుఁడౌట యు-నార్యుఁడు దస్యుఁడుగా మాటుటయుఁగూడఁ గల్గుచుం డెనని యందేగలదు. గాంధారమున వర్ణాశ్రమధర్మములు వేరులుబాదుకొని యుండెననుటయుఁ గొన్నిజాతక కథలఁబట్టి దెలియవచ్చెడు విషయము. తక్షశిలయందే యనేకులు బ్రాహ్మణాచార్యు లుండిరి. కాంభోజమందుమాత్రము జాతు ర్వర్ణసిద్ధాంతము వామకలోనికి రాలేదు. అందుచే నీదేశము గాంధారమున కికను బైగా నుండెనని యూహింప వీలున్నది.

'కుశాలజాతకము'లోని 'యత్మకథ'నుబట్టి కాంభోజ లడవిగుఱ్ఱములఁ బట్టుటయందు నేర్పరు లని దెలియును. గుఱ్ఱ ములఁబట్టుటకు వా రనుసరించెడువిధానము జిత్రమైనది. అది నీరు ద్రావవచ్చుపడియలలో-బ్రాచిలో నణఁగి వీగు దాఁగి యుందురు. లేక బ్రక్కనున్న గడ్డి నోరగాఁ జేసికొని డాఁగు దురు. గుఱ్ఱములు గడ్డిని దినుచు దినుచు వారు దయారు జేసిన పెద్దకంచెలలోఁ జిక్కుకొనును. అది బడినదే తడవు-వీరు వాకిండ్లు మూయుదురు. తరువాత వానిని దిన్నఁగా మచ్చికకుఁ దెచ్చికొందురు. (నేఁడిదియే యుపాయము-నేన్గుల బట్టుకొనుటకై మైసూరుబ్రాంతముల బన్నెదరు. ఈ విషయ మందరెఱిగినదే.) ఆ యడవిగుఱ్ఱములను గళ్యేముల కల వాటుపరచి వానిని కాంభోజమందలి వర్తకుల కమ్మెడువారు.

వ్యాపారులు వానిని 'మధ్యదేశము' గాళీ మొదలగు చోటుల నమ్ముట *వాడుక.

పురుగులు - మిడుతలు, మొదలైనవానిని జంపిననే మనుష్యున కాత్మశుద్ధి గల్గునని కాంభోజులు దలఁచెడువారు.

♦ కీటా పతంగా ఉరగా చ భేకా

హస్తా కిమిం సుజ్జిత మక్తికాచ

ఏతేహి ధమ్మా అనరియ రూపా

కంభోజకానం వితథా బహున్నం.

(కీటములు, మిడుతలు, బాములు, గప్పలు, దోమలు మొదలగువానిని జంపిననే యాత్మశుద్ధిగల్గునను నాచార మచ్చట గలదు. ఈ ధర్మ మకార్యము. వితథ మైనది. కాని కాంభోజమున దీని ననేకులు నమ్మెదరు.) దీనినిబట్టి నేటివలెనే నాఁడుఁ గూడ నీజనులు సరిహద్దుల కావలనుండినవారే యని చేలును.

'మనోరథపూరణి' 'యత్మకథ'లో 'మహాకప్పిను'ని వృత్తాంత మున్నది. అతఁడు సరిహద్దులకుఁ బైనున్న 'గుక్కుటవతి' రాజధానియందు రాజ్యమేలుచుండెనట. తర్వాత - బుద్ధుని గుణగణములను విని 'మధ్యదేశము'నకు వచ్చెను. చంద్రభాగ నదియొడ్డున 'మహాకుప్పిను'నకు బుద్ధదర్శన మైనది. అక్కడ భగవానుఁ డారాజు నమాత్యులతోఁ గూడ భిక్షుసంఘమున జేర్చికొన్నాఁడు.†

* ఉదాహరణమునకై 'తండులనాలి జాతకము' జూఁడుదు.

† 'భూరిదత్త జాతకము' లోని శ్లోకము.

‡ 'బౌద్ధసంఘచా పరిచయ' 203 పుట జూడుము.

మహాకుప్పినుఁడు గుక్కుటవతియందు రాజ్యపాలన మొనర్చుచుండెననుట కాధారములు - 'సంయుత్తనికాయ' మందలి 'యట్థకథ'లోఁ గలవు. కాని - యీ 'గుక్కుటవతి' కాంభోజమునం దుండినదో లేక - దానిసమీపమున నేదేని యారణ్యక సంస్థానమందుండెనో నికరముగఁ దెలియుట లేదు. కాని - యొక విషయము నిశ్చయము. బుద్ధుని కాలముననే యాతని కీర్తిప్రభావములు సరిహద్దులకు బైనున్న యాటవిక ప్రజలలోను వ్యాపించి యుండినవి. ఇందులో నాశ్చర్య మేమియులేదు. గాంధీమహాత్ముని యుపదేశప్రభావము ఆయన కాలమందే - పంజాబులోని ఛాందసులందు కనిపె నెన్నియో రెల్లెక్కువగ సరిహద్దులలోనున్న 'పతాను'లందు వ్యాపింప లేదా? ఇట్టి సంఘటనమే బుద్ధభగవానుని కాలమందును జరిగియుండుటలో విడ్డూరి మేమున్నది?

౦ లలితవిస్తరమునందుఁ బదునాఱురాజ్యములు

ఈ రాజ్యముల బ్రసక్తి 'లలితవిస్తరము'న వచ్చునని ముందే దెల్పితిమి. బోధిసత్త్వుఁడు 'తుషిత'దేవుని యాలయ మందుండి దా నే రాజ్యమునజన్మించి లోకోద్ధార మొనర్ప వలెనని యోచించుచుండును. అపు డొక్కొక్క దేవపుత్రుఁ డొక్కొక్క రాజవంశమును బొగడును. కొందఱా రాజకుల ములలోని దోషము వక్కాణింతురు.

మగధరాజకులము

ఒక దేవపుత్రుఁడనెను. "మగధదేశమధ్యమున వైదే హికులము జాల సంపన్నమైనది. బోధిసత్త్వులు జన్మించుట

కాస్తానము దగినది.” దానిని వేటొక దేవపుత్రుఁడిట్లు బూర్వ పక్షీకరించెను. “ఈ కులము యోగ్యముగాదు. వారికి మాతృ శుద్ధితేదు. పితృశుద్ధియును సున్న. కడుఁగడుఁ జంచలులు. విపుల పుణ్యాభిషిక్తులు గారు. ఉద్యాన తటాకాదులచే నా రాజ్యము సుశోభితముగాదు. అడవిమనుష్యులు నివసింపఁ దగినట్టిది.”

గోసలరాజకులము

వేటొకఁ డిట్లు వలికెను “గోసలరాజకులమునకు సేన విస్తారము. వాహన ధనాదులు బుష్కలములు. బోధిసత్త్వని జన్మ కావంశము బ్రతిరూపము.” మఱియొకని దృష్టి యిది. “వారు మాతంగ కులౌత్పన్నులు. మాతృశుద్ధి - పితృ శుద్ధులు శశశృంగము. హీనధర్మమునందు శ్రద్ధగలవారు. యోగ్యులు గారు.

వంశరాజకులము

అన్యుఁడు “వంశరాజకులము జాల వైభవోపేతము. రాజ్యము సుభిక్షము. సుసంపన్నము. అది మీబుట్టుకకుఁ దగినది,” యనెను. వెంటనే మరియొక దేవపుత్రుఁ డిట్లు బూర్వపక్షించినాఁడు. “భగవన్ ! వారు ప్రాకృతులు. పరు సఁదనము గలవారు. ఆ కులమునందుఁ బరభృరుషజనితు లయిన రాజులనేకులు. మరియు నావంశమునందు నేఁ డున్న రాజు ‘ఉచ్చేదవాది’ (నాస్తికుఁడు). అందుచే మీ పుట్టుక కది దగదు.”

వైశాలిరాజు

“స్వామీ! వైశాలీనగరము జాల వైభవోపేతమైనది. క్షేమకరమైనది. సుఖితమైనది, అందచందములు గల మనుష్యులు గలది. గృహములు - వాటికలు వీనిచే నలంకృతము. పూలతోటలు, నుద్యానవనములు, నెచ్చటజూచినను గనులపండువొనర్చును. వైశాలి యమరావతితో సమానమైనది. మీపుట్టుట కాచోటు దగినది.” అని యొక దేవపుత్రుడు బ్రసంగించెను. వేటొక డద్దానిని విమర్శించినాడు. “స్వామీ! ఆ రాజులు దమలోదాము న్యాయముగ బ్రవర్తించికొనరు. ధర్మముపై వారి కాసక్తిలేదు. పెద్ద - చిన్న తారతమ్యము, నయోవృద్ధులనెడు గౌరవము యిత్యాదులందా రాజకులములకు నాదరము సున్న. ప్రతియొకడును దానే ఘనుడననియెంచికొనును. ఎవ్వ డెవ్వనికిని శిష్యత్వ మంగీకరింపడు. పరస్పరప్రేమలు శూన్యములు. ఆ నగరము మీ పుట్టుకకుఁ దగినదిగాదు.

అవంతి రాజకులము

దేవపుత్రుడు డన్నాడు. “భగవన్! ప్రద్యోతుని కులము మిగుల బలముగలది. అతఁడు మహా వాహన సుపన్నుడు. శత్రుసేనలను జాలుకనగా జయించును. తమరచ్చట జన్మింప వచ్చును.” పెంటనే వేరొక దేవపుత్రుడు డంది కొనెను. “ఆ రాజులు గ్రూరులు. కఠోరులు. పరుసనిమాటలు గలవారు. దుస్సాహసులు. కర్మపై వారికి విశ్వాసము లేదు. మీ రచ్చట జన్మింపరాదు.”

మధుర రాజ కులము

ఒక దేవపుత్రుని వాక్కు లివి. “స్వామీ ! మధురా నగరము సమృద్ధము. నరనారీ సంకులము. కంస కులమువారైన శూరసేనులరాజు, సుబాహుఁడు. అతని కిది రాజధాని. అది బోధిసత్వులకు యోగ్యమైనది.” ఒకఁ డిట్లు బూర్వపక్షించినాఁడు. “భగవన్ ! అతఁడు మిథ్యాదృష్టిగల కులము నందు జన్మించుటచే ననర్హుఁడు. అందులోను ధన్యురాజు. మీ పుట్టుకచే నావంశము నలంకరింపఁ దగదు.”

కురు రాజ కులము

దేవపుత్రుఁ డనెను. “హస్తినా పురమునందుఁ బాండవకులోత్పన్నుఁడైనరాజు బాలించుచున్నాఁడు. అతఁ డందముగలవాఁడు. అందమునకుఁ జందమైన చల్లనిఁడందము. శూరుఁడుగూడ. పరపైనన్య పరీభావకమైన ఈ కులము మీ జన్మకు దగినది.” వేటొకఁ డిట్లు పలికెను. “పాండవకులము నందలి రాజులు దమవంశమును వ్యాకుల మొనర్చికొన్నారు. యుధిష్ఠిరుఁడు ధర్మదేవతకు, భీమసేనుఁడు వాయుదేవునకు, గవ్వడి యింద్రునకు, నకులసహదేవు లశ్వినీదేవతలకుఁ బుత్రులని బ్రతీతి. ఈ కులముగూడ బోధిసత్వున కర్హమైనదిగాదు.”

మైథిల రాజ కులము

ఇంకొకదేవపుత్రుఁ డారంభించినాఁడు. “మైథిలరాజు సుమిత్రుఁడు. అతని రాజధాని ‘మిథిల’ అతి రమణీయము. వీనుగులు, గుర్రములు, కాలిబంటులు, ఈ పైనన్య మారాజునకు సుసంపన్నము. బంగారు, ముత్రైములు, సొమ్ములు,

నా రాజుకడ గొల్లలు. సామంతులకు, ఆ రాజు పై న్యాయమును జూచిన వెంటపు. అతఁడు మిత్రవంతుఁడు. ధర్మవత్సలుఁడు. ఆ కులమున మీరు జనింపవచ్చును.” వేటొక దేవపుత్రుఁ డిట్లు వచించినాఁడు. “పై చెప్పిన గుణములన్నియు నా రాజున కున్నది నిజమే. కాని, యతని కిప్పుడే సంతతి యెక్కువ. చాల వయసుమళ్ళినవాఁడు. అందుచే మరల, పుత్రోత్పాదన కర్హుఁడుగాడు. కాన యా కులము బోధిసత్త్వుల కయోగ్యము.”

ఈ రీతి యా దేవపుత్రులు జంబూద్వీపము నందలి పదునాఱు రాజ్యములయందును, (పోడశ జానపదేషు) జిన్నదనక బెద్దదనక సర్వకులములను బగ్యవేషీంచికొన్నారు. కాని వానిలో నొక్కటియు దొనఁగులేనిది గానరాలేదు.*

ఎనిమిది కులముల విషయము

పదునాఱు రాజ్యములలోఁ బైని వివరించిన దెనిమిది రాజకులముల వర్ణన మాత్రమే. వీనిలో సుమిత్రుని కులము వానివెన్ననే నష్టమైనది విదేహులు. వజ్జరాజ్యమందుఁ గలసిపోయినారు. ఇంక మిగిలినవి యేడు. వీనియందును బాండవ పరంపరలో నేరాజు రాజ్యముచేయుచుండెనో చెప్పఁ బడలేదు. ఇతర బౌద్ధగ్రంథములలోఁ గూడ నాతనిగురించి యేమియుఁ దెలియదు. ‘కురుదేశమునందు కౌరవృక్షండురాజు బాలించుచుండెను’ యనుసంత మాత్రమే - రట్టచాల సుత్రమున గలదు. ఇతఁడు పాండవులవంశము వాఁడనుటకు నొక

* ఇవి మూలమునకు నుండి వ్రాపాంతరములు.

యాధారమును లేదు. తక్కిన యాఱుకులముల గుఱించిగూడ నింతకుమించి, యెక్కువ విషయము దొరకదు. 'త్రిపిటక' గ్రంథములందు గొంచె మించు మించుగ నింతటి విషయమే గలదు.

శాక్య కులము

బౌద్ధ గ్రంథములలో నీ కులవిషయ మతివిపులముగ వర్ణింపఁబడి యున్నది. ఇంతయున్నను, పైని జెప్పిన బదు నాఱు రాజ్యముల పట్టికలో దీనిపేరే లేదు. దీనికి కారణ మేమి? ఈ పట్టిక తయారగుటకు ముందే శాక్యుల స్వాతంత్ర్యము లోపించినది. ఆదేశము గోసలమందు గలిసిపోయెను. నై పట్టికలో శాక్యులు జేరకుండుటకు కారణ మిదియే.

బోధిసత్త్వుఁడు గృహత్యాగమొనర్చి రాజగృహము నకు వచ్చెను. అపుడు బింబిసారుఁ డతనిఁ గలిసికొని 'నీవెవ్వ డవు?' అని బ్రశ్నించెను. దాని కాయనయెసఁగిన సమాధాన మిది.

“ఉజం, జనపదోరాజా - హిమవంత స్సవస్సతో
ధనవిరియేన సంపన్నో, కోసతేసు వికేఠినో
ఆదిచ్ఛానామ గోత్రేన సాకియానామ జాతియా
తుమ్హాకులా పబ్బజితోమ్హిరాజ ! న కామే అభిసత్థయం ”

(సుత్తనిపాతము - పబ్బజ్జాసుత్తము)

“ఓరాజా ! హిమాలయముల పార్శ్వమునందుఁ గోసలదేశములలో నొక జనపదమున్నది. అట నున్నవా

రాదిత్య గోత్రులు. వారిజాతి శాక్య కులము. రాజా! నేను కామోపభోగములందు నిచ్చవదలి సన్యాసిని వచ్చితిని. ”

ఈ గాథలో ‘కోసలేసు నికేతినో’ యనెడు పదము జాల ముఖ్యమైనది. ‘కోసలదేశమునం దెవని యిల్లుగలదో’ యని దానియర్థము. అనఁగా ‘నేరాజ్యము గోసలదేశమునం దంతర్భూతమో’యని దాత్పర్యము. కనుక శాక్యస్వాతంత్ర్య మంతకు ముందే నష్టమైనదని దెలియునుగదా !

శాకున్యః గోసలరాజనకుః గంపమునొసఁగుచుండిరి. దాని యంతర్గతమై దమరాష్ట్ర వ్యవస్థ దామే సొంతముగఁ జూచికొనుచుండిరి. మహానాముని యొక్క చాసీకన్యతో ప్రసేనజిత్తునకు జరిగిన వివాహకథ మనము పైన జెప్పికొన్నాము గదా! ఆ విషయమునందు ప్రొ॥ హిస్ డేవిడ్స్ యిట్లా తేపించుకొన్నాఁడు. గోసలరాజులకు సర్వాధికారము శాకున్యలపై నున్నచో దమగుతురు నతని కిచ్చుటకై శాకున్యలు వెనుద్రొక్కవలసిన యవసరమేమి? ఇదియాతని సందేహము.* భారతమునందు జాతిభేద సమస్య యెంత దీవ్రమైనదో యాతనికిఁ దెలియదు. ఉదయపుర రాజైన బ్రతాపసింహుఁ డగ్భరు సార్వభౌమత్వము సంగీకరించెను. కాని దన తనయ నిచ్చుటకు సమ్మతించలేదు. గోసలరాజకులము ‘మాతంగ చ్యుత్యుత్పన్న’ మని ‘లలితవిస్తరము’ నందున్నదిగదా! దీనితో నాకులము మాతంగజాతినుండి పుట్టినదని తోచును. ఇట్టి రక్తముతో శాక్యరక్తమునకుఁ బొత్తుగుదురదని వారెంచుటలో నాశ్చర్య మేమున్నది ?

గణరాజ్యముల వ్యవస్థ.

ఈ రాజ్యము లొకనాఁడు 'గణసత్తాకములు లేక మహాజనసత్తాకము'లని యంటిమి గదా! 'వజ్జి-మల్ల-శాక్య' రాజ్యములందు బ్రతిపల్లెకును నొక నాయకుఁ డుండెను. అతనికి 'రాజ'నిపేరు. ఈ విషయము 'త్రిపిటకగ్రంథము'లనుబట్టి తెలియును. ఈ రాజులొకచోటఁ జేరి దమలో నొకని నధ్యక్షునిగ నెన్ని కొందురు. ఆ యధ్యక్షుని యధికారము వానిజీవిత పర్యంతమా! లేక గొంతకాలమా! యని నిర్ణయించుట కాధారములు లేవు. 'వజ్జి'రాష్ట్రమునం దెవఁడుగాని మహా రాజయినట్లు సూచనలు లేవు. అప్పుడప్పుడు 'సేనాపతి' యనుమాట వినబడును. మహారాజశబ్ద మెక్కడను వాడఁ బడలేదు. ఏదైన నవసర మేర్పడినపు డొక యధ్యక్షుని నిర్ణయించుటయు, వాఁ డాకార్యమును నిర్వహించినదరువాత నాపదవి ముగియుటయు, జరగుచుండనేమో! ఈ గణరాజ్యమునందు న్యాయవ్యవస్థ, రాజ్యవ్యవస్థ వీని విషయమున గొన్నినియమములు ముందే లిఖింపఁబడి యుండెడివి. వాని ననుసరించుచు 'గణరాజులు' బాలన మొనర్చుచుండిరి.

గణరాజ్య నాశనమునకు గారణములు

ఈ పదునాఱు జనపదముల యొక్క గణరాజులు నశించి 'మహారాజసత్తాకము'లైన రాజ్యములు నెలకొనెను. రెండు చిన్న మల్లరాజ్యములు, యొక బలాధ్యమైన 'వజ్జి' రాజ్యము, యీ మూఁడు మాత్రమే గణసత్తాక స్వతంత్రములు. వీనియందును నేకసత్తాకపద్ధతి వ్యాపించుభయ ముండి

నది. దీనికి గారణమేమి? నాకు దోచునదిది. గణరాజుల యొక్క భోగలాలసతయొకటి; విప్రులకు రాచరికమున బలుకుఁబడియొకటి. తక్కిన గారణములుగొన్నియున్నను నీరెండును ముఖ్యములని నా యాహ. గణరాజుల నెవరుగాని యెన్నికొనుట లేదు. వారి యధికారము వంశాగతము. తండ్రి మరణించినచో వెంటనే గణరాజ్యాధికారము గుమారునకు సంక్రమించును. అందుచే, వారు స్వార్థపరులుగ - గర్తవ్య విముఖులుగఁ బ్రవర్తించుటలో నటు దేహయు లేదు. వాఁడింకను గొంత-యీక, తెక్క వేసినచో నితరగణరాజులనుగూడ లెక్కింపక యొక స్వతంత్రునివలెఁ బ్రవర్తించును. ఈ భావము గ్రమక్రమముగ నందరిలోను బ్రవేశించునుగదా! వారెవరికి వారే యై, విశంకటముగ ప్రవర్తించురు. 'లలిత విస్తరము'లోని 'వజ్జి'వర్ణనలో నీసూచనలన్నియుఁ గనఁబడుచునే యున్నవి. బుద్ధుని పరినిర్వాణము జరిగినపిదప నజాత శత్రుఁడు 'వజ్జి'లోని యీ యవకతవకల నవకాశముగఁ జేసికొని, యనాయాసముగ దానిని గబళించివేసెను.

సామాన్యజనులకు గణరాజుల నెదిరించు సత్తువ యుండదు. ఒకానొక రాజు, దన యూరిలోని జనులను బాధించినపు డాబాధనుండి దప్పించుకొనుటకు బ్రజల కధికార మేదీ? పోని యితరరాజైనను గల్పించుకొను ననుకొందము. వానికి మాత్రము శక్తిసామర్థ్యము లేవీ? వీని యుగటివాఁడు వాఁడు; వానియంతటివాఁడు వీఁడు. అట్టి స్థితిలో నీరాజుల యరాజకతపోయి, యెవఁడో యొకసర్వాధికారి యేర్పడినచో సుకరముగ నుండునను భావము బ్రజలలో సహజముగ

వ్యాపించి యుండును. మహారాజు మాత్రము వీరిని, బూజు పెట్టడు. కాని వాని దుండగములు రాజధాని జుట్టుపట్టుల యందు మాత్రమే నడచును. వాని కెవ్వతెయైన నందగత్తై గన్పించినచో వెంటనే వాని జనానాలో చేరవలసినదే. కాని, వాఁడెన్నిజేసినను గణరాజు లంతగాఁ జేయలేడు. కారణ మేమనఁగా నీ గణరాజులు యూరికొక్కఁడు. అందు వలన వాఁడు దుర్మార్గములు జేయమొదలుపెట్టినచో, వాని బారికెవ్వఁడును దప్పలేడు. పన్ను - నానియధికసుఖములపై మాటుపన్ను - ప్రతియొక్కఁడు నచ్చుకోవలసినదేకదా ! ఏక సత్తాక మహారాజుతో నింత బాధలేదు. వాని సుఖసౌఖ్యము లకు ధనము, నియమితమై బన్నులమూలమున నెప్పటికప్పుడు వచ్చుచునే యుండును. కనుక 'గ్రుడ్డికంటెను, మెల్ల మే' లన్నట్లు సామాన్యజనులకు, యేకసత్తాక రాజ్యమం దాదర మేర్పడుటలో నాశ్చర్యములేదు.

మహారాజుల రాజ్యమందు బౌరోహిత్యము, వంశ క్రమాగతము. లేక బదిమంది బ్రాహ్మణులుజేరి, యొకనిని రాజపురోహితునిగా నంగీకరింతురు. ఎట్లులైనను, నీ యధికారము బ్రాహ్మణులదే. ఇంతేగాదు. ముఖ్యపథాని మొదలైన పదవులుగూడ విప్రులపాలే. అనఁగా నేకసత్తాక రాజ్య పద్ధతియందు బ్రాహ్మణుఁడు మొదటి భోక్తయైనాఁ డని యర్థము. బ్రాహ్మణ వాఙ్మయములో గణసత్తాక రాజ్యముల బేరుగూడ లేదు. కారణమేమి? వారి కా వ్యవస్థపై నభిమానమునున్నది. దానిపేరన్నను వారికి గంటగింపే. శాకులవంటి గణరాజులు, బ్రాహ్మణులను గౌరవించెడువారు గారు.

‘అంబట్టసుత్త’మందు సంబష్టబ్రాహ్మణుఁడు యీ యారోపమును శాక్యులపై స్పష్టముగఁ జేసినాఁడు.* గణరాజ్యములందు - యజ్ఞయాగములు నడపుటకై - మహారాజులు, బ్రాహ్మణుల కక్రగహారము లిచ్చుచుండిరి. బింబిసారునిరాజ్యమునందు - ‘శోణదండుఁడు - కూటదౌతుఁడు’ మొదలైన బ్రాహ్మణులు నెద్దపెద్ద యినాముదారులు. అట్లే - కోసలమునందును ‘పోక్ఖరసాతి’ (పోష్కరసాది) తారుళ్ళుఁడు (తారుక్షుఁడు) మొదలైన విప్రులుండెడివారు. ‘సుత్తపిటకము’ వీరి దర్శనము గొప్పగ వర్ణించినది. కాగా ‘పరస్పరం భావయంతః శ్రేయః పర మవాప్స్యథ’ యన్న గీతావచనప్రకారము - రాజులు - విప్రులు వీరు బరస్పర సహాయములతో నభివృద్ధులగుఁ బునాది వేసికొనుచుండిరి.

బుద్ధుని కాలమందు శ్రమణులకు (పరివ్రాజకులకు) గారవమెక్కువ యుండెను. బ్రాహ్మణులకంటెను - వారు వర్చస్సు లగుచుండిరి. ఈ విషయము పైబ్రకరణమునందింకను స్పష్టమగును. వీరికి గణసత్తాకములందు బ్రీతి. దీనికి గారణము రాజ్యములందు యజ్ఞయాగముల కెక్కడను సవకాశములేకుండుటయే. శ్రమణులెప్పుడును, నాత్మవిచారములందు మునిగియుండెడివారు. వారికి రాజకీయములతో సంబంధములేదు. అందుచే గణరాజ్యములలోని లోతుపాతులను దర్శించి చక్కఁబరచుటకుఁ బ్రయత్నింపనే లేదు. ఏకాల

* చండా భోగోతమ నక్యజాతి ఇట్టా సంతా ఇట్టా సమానా న బ్రాహ్మణే రుంగకరోంతి, న బ్రాహ్మణేమానేంతి, ఇత్యాది (దీపనికాయ, అంబట్టసుత్త)

మున కేది యపరిహాగ్యమై వచ్చునో దానిని వచ్చినట్లే యనుభవింపవలయునని వారి యూహ.

గణరాజులపైఁ బుద్ధున కాదరముండె ననుట స్పష్టము. వజ్రరాజుల యభ్యున్నతికై యేడునియమముల నాతఁడు దయారుచేసెనని ముందే జెప్పితిమిగాదా! కాని యతఁడు గూడ నీ ప్రాచీనమైన సంప్రదాయములోని దొసఁగులు దొలంగించుట యెట్లు? ఒక సువ్యవస్థితమైన రాజ్యాంగము నెట్లేర్పరుచవలెను? యచ విషయములను నిమ్మళముగ నాలోచించినట్లు దోషదు. 'గణరాజు'లలో నొకఁడు బాధకుఁడైనచో నితరరాజులందరు జేరి వానియధికారమును దొలఁగింపవచ్చునా? లేక, గణరాజు నధికారము వంశాగతమును సేయక లోకు లెప్పటికప్పు డెన్నుకొనునట్లు జేయుటా! యనెఁడు నిట్టివిచారము బౌద్ధవాఙ్మయమున గనుపింపదు.

బుద్ధుని యనుయాయులుమాత్రము గణసత్తాకరాజ్యముల కల్పనపై నభిమానము దొలఁగించి కొన్నట్లున్నది. 'దీఘనికాయ'మందు 'చక్రవర్తి' సుత్త మొకటి గలదు. 'మహాసుదస్సనసుత్త' మొకటియు నున్నది. ఈ రెండును రాజ్యపద్ధతులను వర్ణించును. వీనిలో జక్రవర్తియొక్క గొప్పతనము యతిశయోక్త్యలంకారములతో వర్ణింపఁబడినది. బ్రాహ్మణసమ్రాట్టులకు - జక్రవర్తులకు, నడుచునున్న భేదమంతే. బ్రాహ్మణసమ్రాట్టు సామాన్యజనుల భావములను లెక్కింపక - నిరంతర యజ్ఞయాగములతో - విప్రులను మాత్రము దృష్టిపరచెడువాఁడు. చక్రవర్తి యట్లుగాక - సామాన్యజనుల సుఖమును విచారించి న్యాయముగఁ బరిపా

లించెడువాఁడు. రాజ్యమందు శాంతి నెలకొన్నంతనే - యా చక్రవర్తి జనుల కిట్లుపదేశించును.

“పాణో న హంతవోః. ఆదిన్నం నాతబ్బం
కామేసు మిచ్చా న చరి తబ్బా, ముసాన భాసితబ్బ
మజ్జం న పాతబ్బం.”

“ప్రాణహత్య జేయకుము. దొంగతన మాచరింప రాదు. వ్యభిచారము కూడనిది. అసత్యము పలుకుట అన్యాయము. మద్యపాన మక్రమము.”

అనఁగా - బౌద్ధులు గృహస్థులకు నే ‘పంచశీల’ నియమముల నుపదేశించుచుండిరో యా నియమములనే జక్రవర్తియు నామ్రేడించెను. అందుచే బ్రాహ్మణులేమి-బౌద్ధమతానుయాయులేమి యేకసత్తాకమునే యభిమానించిరి. బ్రాహ్మణులకు యజ్ఞయాగములు జక్కగ జరగునని యేకసత్తాకముపై నభిమానము. పంచశీలముల ప్రచారము జరగునని బౌద్ధుల కభిమానము. దృష్టులెట్లున్నను వా రభిమానించిన దొకవిధమైన రాజ్యాంగమే.

వీరిగతి యెట్లున్నను బోధిసత్తుఁడు మాత్ర మాదరించినది గణసత్తాకమునే. ఆతఁడు గావించిన సంఘనిర్మాణము గణసత్తాక రాజ్యపద్ధతిలోని సూత్రమును మనస్సులోఁ బెట్టుకొనియే. గణసత్తాకరాజ్యమును గురించి దొరకువిషయమెంత యల్పమైనను దానికిఁ గల వెలమాత్రము గొప్పది.

మూడవ ప్రకరణము

సమకాలీన ధార్మిక పరిస్థితి

భ్రమ

“బ్రాహ్మణులు మొదట వేదాధ్యయనాదులం దెక్కువఁ బరిశ్రమించుచుండి యటుతర్వాత యజ్ఞయాగాదుల బ్రచారమున నిమగ్నులైరి. పిదప నుపనిషత్తత్వజ్ఞానమును వ్యాప్తిసేసిరి. బుద్ధుఁ డుపనిషత్తులయందలి దత్తజ్ఞానముల లోని విషయములలోఁ దనకుఁ గావలసినవి సేకరించికొని యొక నూతన సంప్రదాయమును స్థాపించినాఁడు.” ఇది నేఁ డనేక విద్వాంసులనుకొనుపద్ధతి. కాని యీవిచారము భ్రమ మూలకము. ఈ తలఁపు మలపిననేదప్ప బుద్ధునిచరిత్రలోని యదార్థము గోచరింపదు. కనుక నీప్రకరణమునందు బుద్ధ సమకాలిక- ధార్మికపరిస్థితి యెట్లుండెనో సంక్షేపముగ వివ రింతుము.

యజ్ఞసంస్కృతియొక్క ప్రవాహము

ఆర్య-దాసుల సంఘర్షముచే సప్తసింధువులందు యజ్ఞ యాగముల సంస్కృతి యుద్భవించెననియు, బరీక్షి జ్ఞనమేజ యుల కాలమం దీ సంస్కృతి కురుదేశమున ద్రువపడెననియు ముందే వివరించితిమి. కాని యీ వెల్లువ గురుదేశమున కా వైపు బూర్వదిక్కును బూర్తిగ నాక్రమించుకొనలేదు. దాని గతి కురుదేశమందే గుంతితమైనది. దీనికిఁగారణము ముఖ్య

ముగాఁ బూర్వద్దగ్నేశములందు ఋషి-మునుల యహింస -దప శ్చర్య, వీనిని గౌరవించు జను లెక్కువ యుండుటయే.

తపస్సులైన - ఋషులు, మునులు

జాతకముల 'యత్కథ'ల యందు వీరికి సంబంధించిన విషయము లనేకములు వచ్చును. దానినిబట్టి యీ వివరములు దెలియును. వీరి నివాస మడవులందే. తపస్సు ముఖ్యవృత్తి. వీరితపస్సు ముఖ్యముగా నహింసయే. ఏ ప్రాణికిగాని పౌద్ధికముగ, దైహికముగ దుఃఖము నొసఁగుటకు వీరు సమ్మతించరు. ఒక్కొక్కసంఘమునందైదుగురు పరివ్రాజకు లుండెడివారు. ఈవిషయము జాతకకథలబట్టియే దెలియును. కాననమునందుఁ గాయ కసురులు వీరికాహారము. అప్పు డప్పుడు జాప, పిండి (లోణ, అంబిల, సేవ, నత్థం) యంబలి మొదలైనవి దినుటకు గ్రామములోనికి వత్తురు. వీరిపై జనుల కెక్కువ మక్కువ. గౌరవమును. వీరికిఁ గావలసిన పదార్థము లిచ్చుటకు వారు జంకెడువారు గారు. వారే ధర్మమును బోధించుటలేదు కాని, వారిప్రవర్తనమును బట్టి జను లహింసను మన్నించుచుండిరి.

ఋషులు - మునులు వీరి యమాయకత

ఈ తపస్సులకుఁ గంటకమైన లోకవృత్తి దెలియదు. అందుచే నపుడపుడు సిలుగుల బడెడువారు. ఋష్యశ్రమగుడు స్త్రీలకు వశుండగుట, బరాళరుండు సత్యవతి వలలోఁ దగు లొకనుట మున్నగుగాధలు బురాణములందే యున్నవి. ఇంతేగాక 'జాతకఅత్కథ' లలో వీరిబాధ లనేకచోట్ల వర్ణింపఁ

బడినవి. 'నమూనా' కొక్కటి జూపింతును. ప్రాచీనకాలమున వారణాసియందు బ్రహ్మదత్తుడను రాజుండెను. అపుడు బోధిసత్తుడు గాశీరాష్ట్రమునందలి యాదిత్య బ్రాహ్మణ కులమున జన్మించి గొంత వయస్సు గడచినతర్వాత సన్యసింపినాడు. అతని కైదుగురుశిష్యు లేర్పడిరి. వారితో గూడ బోధిసత్తుడు హిమాలయపాదములందు వసించుచుండెను. ఇంతలో వానకాలము వచ్చెను. శిష్యు లాతనితో ననిరి: "స్వామీ! గ్రామములలోనికి వెళ్ళి యుష్మను సంబలియు సేవించినవత్తమా!" ఆచార్యులన్నారు: "చిరంజీవులారా! నే నిక్కడనే యుందును. మీరు బోయి రండు. మీశరీరముల కనుకూలములైన పదార్థములు భుజించి మరలివత్తురు గాక!"

వారు వారణాసికి వచ్చిరి. వీరికి ర్తి రాజుచెవుల సోకినది. అతడు జాతుర్మాస్యము దన యుద్యానమునందే జరుపవలె నని ప్రార్థించినాడు. బ్రహ్మదత్తుడు వారిభోజనమునకుఁ గూడఁ గొంత యేర్పాటు చేసెను. ఒకనాఁడాయూర సురా పానోత్సవము జరుగుచున్నది. అడవులందు పరివ్రాజకులకుఁ జక్కని మద్యము దొరుకదుగదా! ఆ గాజు వీరిని గనికరించి నట్లుఁ జక్కనిమద్యముగొంత యుద్యానవనమున కంపినాడు. తపస్సులు మద్యమును ద్రావిరి. వెంటనే వారికి వివేకము దప్పినది. ఆటలు, బాటలు నారంభమయ్యెను. ఇట్లెంతో ప్రొద్దు గడిచినది. వారికి దెలివి వచ్చెను. తపస్సులు దమ ప్రవర్తనమునుఁ దలచి యెంతయో జీకాకుపడిరి. అనాఁడే రాజోద్యానమును వదిలి హిమాలయములకు బయలుదేరి

నారు. కొన్నిదినముల కాశ్రమము బ్రవేశించి యాచార్యు నకు సమస్కరించి యొకవైపు నిలచికొనిరి. చిరునవ్వుతో బోధిసత్వుఁ డడిగెను. “నగరములందు మీకు భిక్షదొరకుట గష్టముగ లేదుగదా!” వారుత్తరమిచ్చిరి: “ఆచార్యా! సుఖముగనే వసించితిమి. కాని యేషదార్థమును ద్రావరాదో దానిని ద్రావితిమి.”

“అపాయిష్టు అనచ్చిష్టు అగాయిష్టు రుదిం హవ
విసంజ కిరణింపత్వా దిట్టా నాహం హ వానరా”

“మేము ద్రాగి యాడితిమి, పాడితిమి, ఏడ్చితిమి, తెలివి బోగొట్టుకొంటిమి. మద్యమును ద్రావి, సర్వవిధముల వాన రులవలెఁ బ్రవర్తించినాము.*

ఋషులు - మునులు, వీరియందు జాతిభేదములేదు

ఋషులు - మునులు, వీరియందు జాతిభేదము జాత్తిగ లేదు. ఏ జాతివాఁడే యగుగాక, దపస్వియైనచో వానికి సమా జమునం దమితగౌరవము. జాతకమునందు వచ్చు నీ మాతంగ ఋషికథ విందముగాక !

మాతంగుఁడు పారణాసి యందలి యొక మాదిగ. వీరి యిల్లు యూరిబయట. వానికి వయసు వచ్చినది. ఒకనాఁడు మాతంగుఁడు వీధియందుఁ బోవుచుండెను. అపుడు ‘దృష్ట మంగలిక’ యను నొకయువతి వానికంటఁ బడ్డది. ఆమె గాళి యందుఁ బ్రసిద్ధుఁడైన యొకసెట్టి కూతురు. ఆమెను జూచిన

* సురాపాన జాతకము (సంఖ్య 31)

† మాతంగ జాతకము (సంఖ్య 497)

మాతంగుడు యొక్క బక్క కొదిగి 'దృష్టమంగలిక'వైపుఁ జూచుచుండెను. పరిచారికాసహితయై బోవుచున్న యా కన్యక 'యా నిల్చున్న వాఁడెవ్వఁడ'ని బరిచారికల నడిగెను. వారు 'వాఁడు చండాలుఁడ'న్నారు. ఆమె కపశకున మయ్యెను. ముందు కడుగిడక వెన్నకేఁ గదలిపోయినది.

దృష్టమంగలిక నెల, రెండు నెలల కొకసారి యుద్యాన పనమునకుఁ బోయెడిది. అపుడు ద్రోవలోనున్న బీదలకు నాణెములు బంచుట వాడుక. ఆనాఁడామె వెనుదిరిగిపోవుటతో బీదల కా యదృష్టము దప్పినది. వారు మాతంగునిపైఁ గవిసి కొనిరి. తెలివిదప్పువరకు మర్దించి దారియందే బడవేసి పోయినారు. మాతంగునకుఁ దెలివవచ్చెను. వాఁడు నేగుగ 'దృష్టమంగలిక' యింటివైపు నడచినాఁడు. అటఁబోయి ద్వారమునందలి సోపానముల కడ్డముగఁ బడెను. వాఁడు బట్టి నది బ్రాణాచారము. ఎండలు జెప్పినను లేవఁడు. ఎన్నిమారులు జెప్పినను లేవఁడు. సెట్టికీవార్త దెలిసి భయమయ్యెను. అతఁడు బయటికి వచ్చెను.

“నీ వీ హతము నెందుకు బట్టితివి? ”

“దృష్టమంగలికను దీసికొనిపోవువరకును, మీరెంత జేసినగాని యిటనుండి గదలను. ”

సెట్టి లోనికి వెడలిపోయెను. ఏడుదినములు గడచెను. సెట్టికి దిక్కుదోచక దృష్టమంగలిక నిచ్చివేసినాఁడు. మాతంగుఁ డామెను గైకొని చండాలువాటికకు వెళ్ళెను.

దృష్టమంగలిక వానికి బత్నియగుటకు సమ్మతించినది. కాని, వాని కేమిదోచినదో యామె నక్కడనేవదలి యరణ్య

ములకేగి తపస్సు నారంభించెను. ఏడుదినములమీద వాఁడు దిరిగివచ్చి దృష్టమంగలికతో నన్నాఁడు. “నా శతి జండా లుఁడు గాఁడు. అతఁడు మహాబ్రాహ్మణుఁడైనాఁడు. ఈ రాబోవు పున్నమయందు నాశతి జంద్రమండలమునుండి దిగి వచ్చును. ఈరీతి యూరి యందు జాటింపుము.” దృష్టమంగలిక యట్లే చేసినది. పున్నమనాఁడు జనులు దండోపతండములుగ వాని యింటిముంగిట జేరిరి. అపుడు మాతంగ ఋషి జంద్రమండలమునుండి యందరు జూచుచుండగా దిగెను. వాఁడు దన గుడి సెయందు బ్రవేశించి దృష్టమంగలిక యొక్క బొక్కిలిని దన బొటన వేలితోఁ గాకినాఁడు.

అచ్చట జేరిన జను లీ యద్భుతముచూచి దృష్టమంగలిక నెంతయో గారవించిరి. కాశీనగరములోని కామెను దీసికొనివచ్చి నగరమధ్యమం దొక మంటప మేర్పరచి యామె నందు బూజించిరి. తొమ్మిది నెలలు గడచినవి. ఆ మండపమునందే యామె కొక కుమారుఁడు గలిగెను. మండపమునందు జన్మించుటచే వాఁడు ‘మాండవ్య’ నాముఁడైనాఁడు. జను లామండపముదగ్గరనే యామె కొక గొప్పహర్షము గట్టియిచ్చిరి. తల్లియుఁ గొడుకును నందు వసించు చుండిరి. ఊరిలో వారిపై నాదరమెక్కువ.

పెద్దపెద్ద వైదిక పండితు లందరు మాండవ్యునివద్దకు వచ్చిరి. వాఁడు మూఁడువేదములందును బండితుఁడైనాఁడు. మాండవ్యుఁడు బ్రాహ్మణులకెక్కువ సహాయకారిగ నుండెను. ఒకానొకనాఁడు మాతంగఋషి వాని ద్వారమునకువచ్చి నిలచెను. మాండవ్యుఁ డాతని బ్రశ్నించెను. “దిరిగినగుడ్డలతోఁ

బిశాచమువలె వాకిట నిలచిన నీవెవ్వరవు? ” మాతంగుఁ డనెను: “నీయింట నన్నపానమాలు దండిగ నున్నవి. అందుచే నాకు గొంత భోజనము దొరకునని వచ్చితిని. మాండవ్యున కెంతయో జిడిముడిపాటు గదిరినది.

“మా యింటి యన్నము బ్రాహ్మణయోగ్యమైనది. నీ యట్టి నీచజాతివాని కిటు నన్నము దొరుకదు” యని గసరించి వేసినాఁడు. మాతంగుఁడు గదలలేదు. మాండ వ్యుఁడు దనయింటనున్న మువ్వరు సేవకులచే నాతనిని ద్రోయించెను. వెంటనే మాండవ్యుని నో రెండెను. కన్నులు దెల్లనై యొడ్చుకొని పోయినవి. తెలివిదప్పి పడినాఁడు. వాని వెంట నున్న బ్రాహ్మణులకుఁ గూడ దా దా పు యీ స్థితియే గలిగెను. వారినోరు లీడ్చుకొని పోయెను. మాటలు సరిగా రాలేదు. ఒక దరిద్ర తపస్వి ప్రభావముచేతఁ దనకొడుకునకును - దక్కిన విప్రులకును బ్రమాదస్థితి యేర్ప డిన దని దృష్టమంగలిక విన్నది. ఆమె బయటికి వచ్చెను. మాతంగఋషి యొకచోట నిలబడి తిరిపెమున దొరికిన యన్న మును దినుచున్నాఁడు. దృష్టమంగలిక యాతని సమీపించి నమస్కరించి, తుమింపఁ బ్రార్థించెను. వాఁడు దన యెంగిలి యన్నము గొంత నిచ్చి-‘దానిని గుమారుని నోటియందును, విప్రులనోళ్ళను వేయు’మని వచించినాఁడు. ఆమె యట్లే యొనర్చినది. వా రందరికిని దెలివి వచ్చెను. కాని - ‘వీరు జండాలుని యెంగిలి దిన్నా ర’ను వార్త గాళి యంతయు బ్రాకెను. ఆ బ్రాహ్మణులు సిగ్గుతో గాళిని విడచి మధ్య దేశమును జేరిరి. మాండవ్యుఁడుమాత్ర మందే యుండెను.

మాతంగుఁ డూరూర దిరుగుచు మధ్యదేశమునకు వచ్చినాఁడు. అట నీతని యెంగిలి దిన్న బ్రాహ్మణులున్నార గదా! వారందర కీతనిపైఁ గుట్ర. రాజకడకుఁ బోయి గ్రొత్తగవచ్చిన యీ భిక్షువు మాయావి యనియు - వాని నక్కడనుండనిచ్చినచో రాష్ట్రము నాశమగుననియుఁ బలికిరి. ఆ మాటలు దలకెక్కినరాజు దనపై న్యముతో నా భిక్షువును వెదకించినాఁడు. ఒకనాఁడు మాతంగుఁ డొకగోడవద్ద నిలుచుండి భిక్షమున దొరికిన యన్నమును దినుచుండెను. రాజుపైసికులు మాతంగు నచ్చోటనే జంపివేసినారు. దానితో దేవతలు ఊభించిరి. ఆ రాష్ట్రమునందు భయంకరమైన కలవు వచ్చినది.

మాతంగహత్యతో మధ్యదేశమున గాటకమువచ్చినట్లనేక జాతక కథలందు వచ్చును. మాతంగుని యీ వృత్తాంత మెంతవరకు సత్యమో జెప్పలేము. అయినను మాతంగుఁడు జండాలుఁడైనట్లును, వానిపూజ బ్రహ్మక్షత్రియులుగూడఁ జేయుచుండినట్లును 'వసలసుత్త' లోని క్రింది గాధవలన దెలియును.

- 1 "తదమినాపి జానాథ యథామేదం విదన్వనం
చండాలసుత్తో సోపాకో మాతంగో యతివిస్ఫుతో॥
సోయనం పరమం పత్తో మాతంగోయం సుదుల్లభం॥
- 2 ఆగచ్ఛం త స్సుపత్థానం, బిత్తియాద్రాహ్మణా బహూ
దేవయానం ఆభిరుద్ధయవిరజం సో మహాపథం
- 3 కామరాగం విరాజేత్వా బ్రహ్మలోకూ పగో అహు
న నం జాతి నివారేసి బ్రహ్మలోకూప త్తియా

(1) ఇప్పుడు నే నొకయుదాహరణ మిత్తును. కుక్కల మాంసమును భక్షించు జండాలున కొక గొడుగుండెను వాని పేరు మాతంగుడు.

(2) ఈ మాతంగున కత్యంత శ్రేష్ఠమై దుర్లభమైన గీర్తి లభించెను. అతని సేవయందు బ్రాహ్మణులు, క్షత్రియులు వేలకొలది నిబద్ధులై యుండిరి.

(3) విషయవాసనల నిర్మూలించు గొప్పమార్గముచే నాతడు దేవయానము (సమాధి) నవలంబించి బ్రహ్మలోకమున కేగెను. బ్రహ్మలోకమును బొందుటకు వానిజన్మ యడ్డంకి గాలేదు.”

శంబూకునికథ కల్పనికము

శంబూకుఁ డరణ్యమున దపమాచరించు చుండెను. వాఁడు శూద్రుఁడు. అందుచే నొక బ్రాహ్మణకుమారుఁడు జచ్చె నట! రాముఁ డీవృత్తాంతమును విని, యడవులకేగి శంబూకుని తల ఖండించెను. వెంటనే బ్రాహ్మణబాలుఁడు బ్రదికినాఁడు. ఈ కథ రామాయణమునందు బుష్పితముగ వర్ణితము. ఈ సన్నివేశమునకుఁ గొంచెము సౌమ్యరూపము నిచ్చి భవభూతిగూడఁ దన యుత్తరరామచరిత్రమునందు వ్రాసినాఁడు. కాని, యిట్టి యాచారము హిందూస్థానము నందు బౌద్ధధర్మమునకు ముందు లేదు; వెనుకగాని యుండెనని జెప్పట కాధారములు లేవు. ‘రాజు లిట్లుండఁ దగు’ నని యుపదేశించుటకే యీ కథ రచింపఁబడినట్లుఁ దోచును.

శ్రమణులు

అడవులయందుండు మునులను-ఋషులను, శ్రమణులు లేక బరివ్రాజకు లనుచుండిరి. 'వీరితపశ్చర్య' 'లట్టివి' యను విషయమునుగురించి మన కెక్కువగఁ దెలియుట లేదు. ఈ తపస్విసంఘములోనుండి- శ్రమణులనెడుఁ గ్రొత్తగుం పొకటి బయలుదేరెను. వారు జనపదములందే యుండి-జనుల కుపదేశము సేయుదురు. 'శ్రమణ' శబ్దము 'శ్రమ' ధాతువునుండి బుట్టినది. అనఁగాఁ గష్టపడువా రని యర్థము. నేఁడు గాయ శబ్దముసేసి గూలి సంపాదించుకొనువారికి దినదినమునకుఁ బలుకుఁబడి పెరుగుచున్నట్లే నాఁడు శ్రమణులకుఁ బలుకుఁబడి యుండెను. నేటి కూలీలు సమాజమున కుపయోగపడు వస్తువులఁ దయారు సేయుచున్నారు. నాటిశ్రమణులు సమాజము నందలి యాధ్యాత్మిక జాగృతికొఱకుఁ బనిసేసిరి. వీరిద్వారకుఁ గల భేదమింతే. తపశ్చర్యతో నొక్కొక్కప్పుడు శరీరమును గష్టపెట్టుచుండిరి. గనుక శ్రమణు లని వారినిఁ బిలిచిరేమో. అట్లైనచో నడవుల యందుండెడి ఋషులుగూడ దపస్సుతో శరీరమును గ్లేశపరచికొనెడువారే. వారిని శ్రమణు లని బిలుచుటలేదు. అందుచే లోకహితమునకై శ్రమించువారు శ్రమణులన్నయర్థమే సంభావ నీయముగ నున్నది.

త్రిషష్ఠి శ్రమణపంథలు

బుద్ధునికాలమునందుఁ జిన్నవియు బెద్దవియు జేరి యరువదిమూఁడు శ్రమణసంఘము లుండెనట! 'యానిచ తీణి-యానిచసత్తి' యను వాక్య మీ యర్థమును దెల్పుచు న్నది. వీనిలో బౌద్ధము చేరినదని చెప్పుటకు వీలులేదు. ఇట్లు

లెక్కించిననే పాలీవాజ్ఞయమునం దనేకచోట్ల గన్నడు బాషష్ట (ద్వాసట్టి దిట్టిగతాని) మతముల యుల్లేఖముల కర్థము సరిపోవును. అనఁగా నాకాలమందు బుద్ధుని శ్రమణసంఘయే గాక యితరములు 'బాషష్ట' శ్రమణ మార్గము లుండెనని తేలును 'దీఘనికాయము' యొక్క మొదటనున్న 'బ్రహ్మ జాలసు త్తము' నందు నీబాషట్ట శ్రమణమార్గముల వివరము దెల్పుటకై బ్రయత్నము సేయఁ బడినది. కాని యీక్రయ త్నము గృప్తిమముగఁ గన్నడుచున్నది. పై సుత్తము లభించు వేళకు 'బాషట్టమార్గములు' అనెడు పేరు మాత్రమేగాని యా సంప్రదాయములు బ్రచారమునందెక్కడను గన్పించుట లేదు. అందుకై యా సుత్తమును రచించిన వ్యక్తి బాషట్ట సంఖ్యయొక్క కడుపునిండించుట కున్నవి తేనివి వివరములు వ్రాసినాఁడు. ఈ 'సుత్తము' యొక్క కాలమునకు బూర్వమే బాషట్ట శ్రమణమార్గము లంతరించినవి. చిన్నచిన్న సంప్రదాయములు బెద్దవానిలో నై క్యమైపోయి యుండును. నేఁడుగూడ 'బువా' గోసాయీల సంప్రదాయములను - యీషద్భేదముల నుబట్టి వేఱువేఱుగ లెక్కించినచో నాలెక్క కంతుండదు. కాని ముఖ్యముగ మనకుఁ గనపడునవి - దాదూ, ఉదాసీన, కబీరాదులైన గొన్ని సంప్రదాయములే గదా !

తపశ్చర్యాప్రకారములు

బుద్ధునికాలమునందుఁ బ్రబలములైన శ్రమణసంఘము లాతే. వీనిలోఁ గూడ నిర్గ్రంథశ్రమణుల సంప్రదాయమే మొట్టమొదటిది. దీనిని స్థాపించిన యైతిహాసిక పురుషుఁడు బార్శ్వముని. ఇతఁడు బుద్ధునకుముందు 193 డవ సంవత్సరము

నందుఁ బరినిర్వాణ మందినాఁడు. ఈ నిర్వాణమునకు నలుఁ బది - యేబది వర్షములకుఁ బూర్వము పార్శ్వముని దన సిద్ధాంతము నుపదేశించెను. ఈ శ్రమణ సంఘముల వివరములు పైనిఁ దెల్పఁబడును. ఇప్పు డాశ్రమణసంఘము లొన ర్చుచుండిన - దపస్సును మాత్రమే వివరింతును. శ్రమణుల దపశ్చర్యావివరము లనేకసు త్తములందు వచ్చును. అందును - 'మజ్జిమనికాయము'లోని 'మహా సహనాద' సుత్తము నందుఁగనృదు దపశ్చర్యావర్ణన మతిముఖ్యమగుటచే దాని నిక్కడ వివరింతము.

బుద్ధభగవానుఁడు 'సారిపుత్తు'నిశో నన్నాఁడు: "ఓ సారిపుత్తా! నేను నాలుగుదెఱఁగులైన దపస్సుల ననుసరించి తిని. ప్రవివిక్తుఁడనైతిని."

తపస్విత

ఓ సారిపుత్తుఁడా! నా తపస్విత యెట్టిదోఁ దెల్పెదను. నేను దిగంబరుఁడనై యుంటిని. లౌకికాచారములు పాటించుట లేదు. కరపాత్రమునందే భుజించుట. 'భదంతా! యిటు రమ్మ' అని యెవరైన బిలచినచో దానిని వినుట లేదు. నే నున్నయెడకుఁ గొనితెచ్చిన యన్నమునుగాని - నన్నుదేశించి వండిన యన్నమునుగాని, నిమంత్రణమునుగాని, స్వీకరించుట లేదు. ఏ పాత్రయందున్న యన్నమును వండిరో యా పాత్రనుండియే యన్నమును గొనినచ్చినచో దినుటలేదు. పొలమునుండి భోజ్యపదార్థములు దెచ్చినచో ముట్టుటలేదు. ఇంటిగడపకు గాని ద్వారమునకుఁ గాని గడపకు లోపలనుండి చెట్టినయన్నమునుగాని గ్రహించుట లేదు. ఇట్లు భుజించుచుండి

వారిలో నొకఁడు లేచి యొసఁగినకూడు దినుటలేదు. గర్భిణులు, బిడ్డలకుఁ బాలిచ్చుచున్నవారు, బురుషులతో నేకాంతమందున్నవారు - నగు స్త్రీలు బెట్టినయన్నముఁ దిని యెఱుఁగను. ఉత్సవములు, జాతరలు మొదలగువానియందు వండిన భోజనము గ్రహణయోగ్యముగ నుండదు. కుక్కలు నిలచినచోట, నీగలు మూఁగినచోట, జనుల సద్దన్నచోట యన్నముఁబెట్టిన గ్రహించుట లేదు. మత్స్య, మాంస, మద్యాదులను గ్రహింపను. ఒక యింటియందే భిక్షుఁగైకొని యొక ముద్దనునూత్రమే గ్రహించెడువాఁడను. రెండిండ్లలో రెండు ముద్దలను గ్రహించు చుంటిని. ఈ రీతిగ నేడుదినములవరకు నెచ్చించుచుబోయి - యేడవదినమున నేడిండ్లలో నేడుముద్దలను గ్రహించుచుంటిని. ఒక 'పలము' యన్నమును దినెడివాఁడను. ఈ రీతిగ నేడుదినములవరకు నెచ్చించుచు నేడవదినమునం దేడు 'పలములు' భుజించుచుంటిని. ఒక దివసముపవసించును. రెండుదినము బుపవసించును. ఈ రీతిగ నుపవాసముల సంఖ్య హెచ్చించుచుబోయి, యేడు దినముల కొకసారి భుజించెడువాఁడను. పక్షమున కొకసారి భుజించెడువాఁడను.

శాకము, శ్యామాకము, నీవారధాన్యము, మాదిగ వానిచే బాఱ వేయబడిన చర్మముయొక్క ముక్కలు, ధాన్యముపై నిపొట్టు, నల్ల గాఁ గాల్చుఁబడిన యన్నము, నూనె దీసివేసిన యాముదపువిత్తులు మొదలైనవాటిచెక్క, గడ్డి, యావుపేడ, మొదలైనవానిని దిని బ్రదుకుచుంటిని. లేక యరణ్యములలో సహజముగ లభించు ఫలమూలములు దినెడి

వాడను. నారచీరలు ధరింతును. మిశ్రవస్త్రముల ధరించుట లేదు. పీనుగులపైఁ గప్పిన గుడ్డలను గట్టికొనుచుంటిని. త్రోవలందుఁబడిన పేలికలను వస్త్రముగ నొనర్చి, ధరించుచుంటిని. అజిన మృగచర్మములఁ దాల్చుచుంటిని. దర్భలతో నల్లిన చీవరములను గట్టికొనెడివాడను. కొన్నిచెట్లపైని నారలచేఁ దయారుజేసిన వస్త్రములను ధరించువాడను. మనుష్యుల పెండ్రుకలు - గుఱ్ఱముల పెండ్రుకలు - వీనితో నల్లిన కంబడులను గట్టికొనుచుంటిని. గూబల యీకలతో గుడ్డలు దయారుచేసుకొనుచుంటిని.

గడ్డము, మీసములు, వీనిని జేతులతో బీకివేసికొనెడివాడను. నిల్చికొని దపము చేయుచుంటిని. కూర్చుండి దపము జేయుచుంటిని.

ముండ్ల పఱపుపై బండుకొనుచుంటిని. దినమునకు మూడుసార్లు స్నానముచేయుట వాడుక. ఈ రీతి - ననేక విధములుగ దేహదండన మొనర్చితిని. సారిపుత్రా! ఇది నాతపస్విత.

రూక్షత

సారిపుత్రా! నా 'రూక్షత' నెల్లిన విధములు వినుము. అనేకవర్షముల ధూళి నాయెడలనై నిండి తిందుకప్పక్షము యొక్క బెరడునలె యుండెడిది. ఆ ధూళి నేను స్వయముగఁ దీసివేసికొను తలఁపు నాకులేదు. ఇతరులచేఁ దీయించి కొనుటయు లేదు. యిదే నా రూక్షత.

జుగుప్ప

నా జుగుప్ప తపస్సు వినుము. నే నెంతో జాగ్రత్తగ నడచుట వాడుక, నీటిబిందువుపైన గూఢ నాకెంతో దయ బుట్టెడిది. విషమముగ జీవించు సూక్ష్మపాణులు 'నాచేతులలో మరణించునేమో'యన్న భయముతోఁ జాల జాగ్రత్తగ నా చేతిలోఁ బదార్థమును బట్టుకొని గ్రహించెడివాడను. ఇదే నా జుగుప్ప. జుగుప్ప యనఁగా హింసపై ద్వేషము.

ప్రవివిక్తత

సారిపుత్రా! నా ప్రవివిక్తత తపస్సు వినుము. నే నేకాంతముగ నరణ్యములలో నుండుచుంటివి. పసుల గాపరులుగాని, గడ్డిఁగోయువారుగాని, గట్టెలు దెచ్చికొనువారుగాని యొకరేమి? మచుష్కప్రాణి నా కంటఁ బడరాదు. వారిని జూచినదేఁ దడవు - గహనారణ్యములలోనికి - గోనలలోనికిఁ బర్వెత్తెడు వాడను. వారు నన్ను జూడరాదు. నేను వారిని జూడరాదు. అడవిజంకలకు మనుష్యులను జూచిన నెంత బెదరో నా కంత బెదరుండెడిది. ఇది నా ప్రవివిక్తత.

వికట భోజనము

గోవులను గట్టియుంచెడు స్థలములకును - వానిని మేపెడు పొలములకును, నడచి వెళ్లెడువాడను. ఆ నడచుటయుఁ జేతులు - గాళ్ళు భూమిపైనమోపి పశువులవలె నడచుట. నేనుభక్షించుటయు వానిపేడనే. నాకు మలమూత్రము

లెంతవరకు వచ్చుచుండినవో - యంతవరకు నిట్లే నా నిర్వాహము. ఇదే నా వికట భోజనప్రతము.

ఉ పే డ

నే నొంటిగ భయంకరారణ్యములందుండెడివాడను. ఎవడైనను సంసారి యటఁ బ్రవేశించినచో వానిని జూచి సంతమాత్రముచే నా శరీరముపై ముండ్లు గ్రుచ్చుకొన్నట్లుండెడిది. శీతకాలములందు - భయంకరముగ మంచు గురియునప్పుడు నేను బయల దిరుగుచును. పగటివేళల నడవులందును, యెండకాలములందు నెఱ్ఱటి యెండలలో వసించెడువాడను. రాత్రులందుండవిని దిరుగుట వాడుక. స్మశానములందు మనుష్యులయెమ్ములు బఱపుగా వేసికొని పవ్వళింతును. అప్పుడు నాకడకు జనులు వచ్చెడువారు. వారు నాపై సుమియుదురు. మలమూత్రములు విడుతురు. కాని వారిపై నా కెట్టి పాపబుద్ధియుఁ గలుగలేదు.

ఆహారప్రతము

ఆహారముచే నాత్మశుద్ధి గల్గును. ఈ విశ్వాసము గొందరు శ్రమణులకును, బ్రహ్మనిష్ఠులకు నుండెడిది. కొందరు కేవలము రేగుపండ్లను మాత్రము దినుచుండిరి. కొందరు వానినే బొడిచేసి భుజించు చుండిరి. మరికొందరు-దాని కషాయమును బుచ్చుకొనుచుండిరి. ఇతరబదార్థములఁగూడఁ జూర్ణముగావించుకొని తినెడు నలవాటుండెడిది. సారిపుత్రా! ఒక్కరేగుపండుమాత్రమే దినుట - నాపరిపాటి. ఆ నాశ్వలో రేగులు జాలవెద్దవి యని యనుకొనకుము. ఆ నాఁడును -

నేటివలెనే యా పండ్లు జిన్నవి. దినమున కొక్కటేరేగు దినుటచే నా శరీర మత్యంతము గృశించెను. 'అసీతకవల్లి' లేక 'గాలవల్లి' వీనియొక్క గంట్లు స్పష్టముగఁ గన్నడునట్లు నా శరీరసంఘలు స్పష్టముగఁ గనబడెడివి. నా కటిప్రదేశము యొంటె కాలంత చిక్కిపోయినది. నా వెన్నెముక చిన్నని 'పరువంజా' యంత యయ్యెను. మీగాళ్ళు బాడువడిన యింటిపై వ్రేలాడు వాసములవలె నయ్యెను. లోతుగల బావిలోఁ బ్రతిఫలించిన నక్షత్రకాంతివలె నీ కనులలోని గ్రుడ్లు యెక్కడనో మిణుకు మిణుకు మనుచుండినవి. పండిన చేదు సొరకాయను గోసినచో - నందుండి రసము జొటజొట గారునట్లు నా కాళ్ళలోని చర్మము బలముదప్పి వ్రేలాడుచుండెను. అపు డపుడు 'నాకడు పేదీ' యని నాకే సందేహము. దానిని దడపుకొందును. నాచేతికిఁ దగులునది వెన్నెముక మాత్రమే. దానిపై జేయివేసినచోఁ గడుపుయొక్క చర్మము చేతి కందెడిది. ఇట్లు నాకడుపును - వెన్నెముకయు నొకటియై పోయినది. మలమూత్రములు విడచినచో నచ్చటనే బడియుండెడివాడను. ఒడలిపై జేయివేసినచో దుర్బలములైన రోమములుజేతులలోనికి యూడి వచ్చెడివి. సారిపుత్రా! యుపవాసములతో నాశరీరము యిట్లయ్యెను.

కొందరు శ్రమణులు 'ముద్గముల' దిని బ్రతికెదరు. నూగుల దినిజీవించుదురు. కొలఁదిగా బియ్యమునుదిని వసించుదురు. ఈ పదార్థములచే నాత్మశుద్ధి గల్గు నందురు. సారిపుత్రా! నే నొక్క నూగుగింజనో - బియ్యపుగింజనో - యొక్కముద్గమునో దినెడువాడను. ఆ నాళ్ళలో నీ ధాన్యము దండిగ

దొరకుచుండెనని యనుకొనకుము. ఈనాటివలెనే యా ధాన్యముండెడిది ఈ యుపవాసములతో నా యొడలు ముందు చెప్పినట్లే యైనది.

బుద్ధఘోషాచార్యులు యీ తపస్సులన్నియు బోధిస్తత్త్వము బూర్వజన్మమునం దొనర్చిన వన్నారు. ఆకాలమునందు రేగులు మొదలగు పదార్థములు నేటివలెనే యుండెడివి యను బుద్ధభగవానుని వాక్యముచే బుద్ధఘోషాచార్యుల తలఁపు సయక్తికముగనే దోచును. బుద్ధునికాలమునందుండెడి భిన్నభిన్నతపశ్చర్యులు నిరర్థకములని జూపుటకై మూత్రకారుఁ డీ తపోవిధానము లన్నియు బుద్ధుని నోటినుండి బలికించెను.

టిప్పణియం దిచ్చిన భేదములుదప్ప సుత్తములందు మూత్రముఁ జెప్పఁబడిన దపశ్చర్య నిర్గంధు (జైనసాధువులు) లనుసరించుచునే యున్నారు. ఈనాటికిని గేశ లుంఛనము, నుపవాసాదులు, వారియం దుండనే యున్నవి.

కేవలము 'సుక్తము'నందుఁ జెప్పఁబడిన దపశ్చర్యులయితరసంప్రదాయములలోని శ్రమణులు, బ్రాహ్మణులు, గూడ నేయుచుండిరి. నేటికిని - గోసాయీలు, బైరాగులు మొదలగువారు యీపద్ధతుల నవలంబించుచున్నారు.

మల మూత్రములఁ దినెడు వాడుక

తమయొక్క మలమూత్రములనే భక్షించు పద్ధతి నేడుగూడ 'యఘోరపంథ' మొదలగువానియందు గలదు. కాశీయందు 'తెలంగస్వామి' యని యొకరుండిరి. వారు

బ్రసిద్ధులు, నన్నులు. వారివలెనే దిగంబరులై దిరుగు పరమ హంసలు గాశియం దనేకలు. ఆనాఁడు గాశియందు 'గోడ్విన్' యని పేరుగల కలెక్టరుండెను. వారిని జనులు 'గోవిందసాహెబ్' యని బిలచెడువాగు. ఆ కలెక్టరు జాల లోకప్రియుఁడు. హిందూసంప్రదాయములను సానుభూతితో గమనించి యర్థము జేసికొన బ్రయత్నించెడు వాఁడు. ఈ దిగంబరులైన బైరాగులతో గుడ్డగట్టించు పెట్లని యాతని కాలోచన. గోవిందసాహెబాక యుక్తి బన్నెను.

నన్నులై దారులందు దిరుగు బైరాగులవైఁ బోలీసుల 'నిగా' బెట్టినాఁడు. నన్నులు గనబడిన వెంటనే వారిని పోలీసు లీతని కడకుఁ దెత్తురు. ఆయన వారి నడిగెడువాఁడు.

“మీరు పరమహంసలా!”

ఈ ప్రశ్నకు బైరాగు 'తా' నందురు. వెంటనే కలెక్టరుడుగు మరియొక ప్రశ్న.

“మీరు మాయన్నమును భుజింపుఁడు.”

అట్లు భుజించుట బైరాగుల కిష్టముండదు. అపుడు గోడ్విన్ బదులిచ్చును. “పరమహంస యెందును భేదమును వీక్షింపఁడు. ఇట్లు శాస్త్రము బలుకును. మీ మనస్సునందు భేదబుద్ధి యున్నది. కనుక మీరు దిగంబరులై దిరుగ రాదు.” ఈ యుక్తితోఁ జాలమంది దిగంబరులు గుడ్డగట్ట నారంభించిరి.

ఒకనాఁడు తెలంగస్వామి గూడ పోలీసులకుఁ జిక్కినాఁడు. వా రాతనిని గలెక్టరు కడకు గొనితెచ్చిరి. ఈ సమాచార మూరిలోఁ దెలిసినది, తెలంగస్వామి కనేకులు

శిష్యులు. వారిలో గొప్పపండితులుగూడ నుండిరి. పెద్ద మనుష్యులనేకులుండిరి. వారందరూ తురతతోఁ గలెక్టరు గారి బంగళాకు వచ్చినారు. 'గోడ్విన్' వారిని మర్యాదగాఁ గూర్చినబెట్టెను. తెలంగస్వామిని - యితరులను తా నడుగు చుండినట్లే ప్రశ్నించెను. తెలంగస్వామి దాను 'బరమహంస' ననెను. 'అయినచో' మాయన్నమును భుజింపుఁ డ'ని కలెక్టరు రెండవప్రశ్న.

“మీరు గూడ మా యన్నమును భుజింతురా” యని తెలంగస్వామియడిగిన మాటప్రశ్న. కలెక్టరు నెను: “నేను బరమహంసనుగాను. కాకున్నను బరవాలేదు. మేము జాతి భేదము నంతగాఁ బాటించము. ఎవరి యన్నము నైనను దిందుము.”

స్వామి వెంటనే దన చేతియందు శౌచవిధి గావించి - చేతిని ముందుకుజూచి - “ఇదే మా యన్నము. దిను”యనెను. కలెక్టరు గాబరా పడినాడు. “ఇది మనుష్యులు దినుయన్న మేనా” యని ప్రశ్నించెను. వెంటనే స్వామి దానిని తిని వేసెను. కలెక్టరాస్వామిని వదలిపెట్టినాడు. మరల నతని జోలికి పోలేదు.

నేను 1902 లోఁ గాళియం దుంటిని. అప్పుడు గాళిలో నీ వృత్తాంతమును జను లెంతయో గౌరవముగఁ జెప్పికొనెడి వారు. అంతకుముందు గూడ 'గాళియాత్ర' యనెడు పుస్తకమునందీ కథను జదివి యుంటిని.

ఆధునిక తపశ్చర్య

ఈ తెలంగాణస్వామి జలికాలమందు - గంగసీళ్ళలో నిలచికొనియుండుట వాడుక. దిన మంతయు నిలచికొనును. ఎండకాలములందు గంగానదీసైకతములందు నిలచియుండును. సామాన్యులచుట్ట నడుగువెట్టినచో గాళ్ళు బొబ్బలుపోవును.

ఇనుపముండ తోఁ జేసినమంచముపైఁ బండుకొనెడు బైరాగులనేకులున్నారు. ఇట్టి బైరాగియొక్కఁడు 1902 లో బిందుమాధవస్వామి మందిరము వద్ద నుండెను. కట్టెతోఁ దయారుచేసిన లంగోటీని ధరించిన బైరాగుల నప్పుడప్పుడు జూతుము గదా !

తపశ్చర్యపై శ్రమణుల యాదరము

పైని జెప్పఁబడిన తపశ్చర్యాప్రకారములలో శాక శ్యామాక భోజనము, యరణ్యము లందలి గాయగసురులు దినుట యను సంప్రదాయములు ఋషులు-మునులు వీరికిష్టమైనది. వారిలో ననేకులు వల్కలములు ధరించు చుండిరి. అగ్నిహోత్రమును సేవించుచుండిరి. కాని - నవీన శ్రమణ సంప్రదాయములు బయలుదేరి యగ్నిహోత్రమును వదలి పెట్టెను. అరణ్యవాసులైన ఋషులు, మునులు వీరివలెనే దపశ్చర్య సేయుచున్నను - జర్మముల తునకలు దినుట మొదలైన యలవాటులను బ్రవేశ పెట్టిరి.

బుద్ధునికాలమునందు నిర్గ్రంథ సంప్రదాయము బ్రబలముగ నుండెనని జెప్పితిమి గదా! ఇవియేగాక 'బూరణకాశ్యపుఁడు - మళ్ళిలిగోసాలుఁడు - యజితకేశ కంబలుఁడు - పకుధ

కాత్యాయనుడు - సంజయ బేలబట్ట పుత్రుడు' యనెడు నైదుగురు శ్రమణనాయకుల సంప్రదాయములు జాల బ్రసిద్ధములుగ నుండినవి. వీని వాదములు సంక్షేపములుగఁ బైని వివరింతును. వీరిలోఁ బరస్పర భేదములు దత్తవిషయమందున్నమాట నిజమే. కాని రెండు విషయము లందుమాత్రము వీ రందరి దొకటే యభిప్రాయము.

(1) వీరందరికిఁ గూడ యజ్ఞయాగములపై నాదరము లేదు.

(2) తపశ్చర్యావిషయమందుఁ గొద్దిగనో, గొప్పగనో వీరి కాదర ముండెడిది.

శ్రమణుల ప్రచారకార్యము

వీరిపైఁ బ్రజలకు గౌరవమెక్కు - వని జెప్పితిమిగదా ! ఈ శ్రమణులు దూర్పున జంప (భాగల్ పూర్), పశ్చిమమున గురుదేశము, దక్షిణమున వింధ్యము వీనినడుమ వానకాలము నాలుగు నెలలును గడపుదురు. తక్కిన యెనిమిది నెలలును దేశమునందు దిరుగుచు దమతమ యభిప్రాయములను లోకులకుఁ బ్రకటించుచుండెడువారు. అందుచే, జనులకు యజ్ఞయాగములపై నాదరము దగ్గినది. తపశ్చర్యవైపు అభిమానము మొగ్గినది.

యజ్ఞ యాగముల వ్యాప్తి

రాజులు యుద్ధములందు జయప్రాప్తికై యజ్ఞయాగములు సేయు టావశ్యకమని దలఁచిరి. ఇందుకై 'పసేనది' 'పోక్రసాని' బ్రాహ్మణునకు 'ఉక్కట్టా' గ్రామము

నొసంగెను 'లోహిచ్చ' బ్రాహ్మణునకు 'సాలవతిక' యనెడు గ్రామము నిచ్చెను. మగధమునందలి బింబిసారుడు, 'శోణ దండు' నకు 'జంపానగరము'ను, గటదంతునకు 'ఘాణమత' గ్రామమును యీనాముగా నిచ్చెను. ఈ విషయములు 'దీఘనికాయము'న వచ్చును. ఇంతేగాదు. ప్రసేనజిత్తు స్వయముగ యజ్ఞయాగము లొనర్చెడువాడని గోసలసుత్తము నందలి దొమ్మిదవ సుత్తమున గలదు. కాని యీ యజ్ఞయాగముల వ్యాప్తి గోసల మగధములందు మాత్రమే యుండినది. హేతువేమన, వీనిని జిన్నచిన్న మనుష్యులు జేయలేరు. అటురాజులలో-యిటు నినాముదారులలో గావలెను. దొడ్డయజ్ఞములు - యాగములు వీనిని సేయుట సామాన్యశక్తికి మించిన దగుటచే యవి లఘుస్వరూపమును స్వీకరించినవి. 'ఒకానొకరకపుఁ గట్టెచేఁ దయారైన యొక రకపు దర్విచే హోమముచేసిన నీఫలము గద్దు. ఈ ఫలమున కిట్టి బియ్యము గావలెను. ఇట్టి ప్రాణి రక్తము హోమమునకు గావలెను.' అని బలుకుచు బ్రాహ్మణులు సామాన్య జనులను హోమము లొనర్చుటకై ప్రేరేపించిరి. కొందరు శ్రమణులు గూడ నీగుంపులలో జేరెడువారు.* ఈ వృత్తాంతము 'దీఘనికాయము'న వచ్చును. కాని యివన్నియు, గామ్యకర్మముల క్రిందికి లెక్క. ధార్మికకర్మములలో వీనికి గణనలేదు. ఇట్టి హోమములు గావించు బ్రాహ్మణులపైనను శ్రమణులపైనను జనుల కెక్కువ గౌరవ ముండినది గాదు.

* దీఘనికాయము బ్రహ్మజాల, సామంజసల, మొదలైన సుత్తములు జూడఁడు.

దేవతలపూజ

నేటి హిందువులు దేవతలు, యక్షులు, బిశాచములు మొదలగువానిని నమ్మి బూజించుచున్నారా! వారినుద్దేశించి బలులొసఁగుటయుఁ గూడ జూచుచున్నాము. బుద్ధుని కాలమునఁ గూడ నింతే. కాని భేద మిది. నేడు సాధారణముగ 'సాంతపూజారి'లేని దేవతయుండదు. ఆ పూజారులలోఁగూడ నెక్కువవిప్రులే యుందురు. బుద్ధునికాలమునందు వలె నేటికిని నీ 'చిల్లరదేవత' లనేకులు మానవుని కల్పనలే యైనను జాలమంది బుర్రాణములలోని దేవతలే. బుద్ధునికాలమందట్లుగాదు. ప్రోదిగాఁబెరిగినపాదపై నీదేవత యుండును. 'ఆ కొండకొమ్మపై నాదేవతగలదు. ఈ వనమునందీ దేవిగలదు.' యని వారే గల్పించికొని యీ దేవికి బూజసేసిన నీఫలముగునని దామే నిర్ణయించుకొనుచుండిరి. మేకలు, గోళ్ళు మొదలైనవి బలు లిచ్చెడువారు. 'ఫలాసజాతక'మందలి 307వ కథచేత నీ దేవతల పూజలు బ్రాహ్మణులును జేయుచున్నట్లు దోచును. కాని యీ దేవతల కొక పూజారి యేర్పడి దానిని దన యాస్తిగాఁ బ్రకటించి కొనుట నేటివలె నాఁడు లేదు. ఈనాఁడుగూడ 'నెల్లమ్మ' 'పోతులయ్య' మొదలైన దేవతలకు సాంతపూజారులు లేరు గదా! ఇట్లే నాఁడన్ని దేవతలకును లేరు. లోకు లదేవతలను బూజించి సాంతముగ నైవేద్యాదుల నిచ్చెడువారు. బలులు గూడ నొసఁగుచుండిరి. సుజాత, వటవృక్షవాసియైన యొక దేవతకుఁ బాలపాయసము నైవేద్యమిచ్చెను. ఆ చెట్టుక్రింద నివసించు బోధిసత్తునకు సుజాత యాపాయసము సమర్పించి

నది. బౌద్ధవాఙ్మయమం దీకథ బ్రసిద్ధమైనది. బౌద్ధుల చిత్ర కళయం దీసన్నివేశ ముత్తమమైన పరిణతిని గైకొన్నది. ఇంతకును - నానాఁడు దేవతలకు బ్రాహ్మణ పూజారుల యావశ్యకత యుండలేదని దేలినది.

శ్రమణుల యుత్కర్ష

ఆ నాటి యా దేవతల కాధారములుగ బురాణములు లేవు. పూజారులును లేరు. అందుచే వానిని నాటి ధార్మిక స్వరూపము లనుటకు వీలులేదు. జనులు దమ విపత్తులుబోవు టకై దేవతలకు బలిదాన మొసఁగుచుండిరి. కాని బలులు మొదలైనవానికి ధార్మికకృత్యములక్రింద లెక్కలేదు. యజ్ఞ యాగముల కథ యట్లుగాదు. వానికి వేదముల 'వత్తాసి' యుండినది. తక్కిన వాఙ్మయముగూడఁ బుష్టి యొసఁగినది. అందుచే నవి ధార్మికకృత్యములుగఁ బరిగణింపఁబడెను. కాని యజ్ఞ యాగము లొనర్చుట - సామాన్యుల శక్తి కందనిది. వానికిఁ గావలసిన సంభారము గొండంత. ఇది జాలక - గోవులు, యెద్దులు దిక్కులేనన్ని బలులకుఁ గావలెను. ఈ పశువులు గర్వకులకు ముఖ్యమైనవి. అవిలేక వారికిఁ బని జరుగదు. కాని - రాజులు, రాతులు, యజ్ఞ యాగములకై యా పశువులను, ద'మ్ముడాయించి' బెరికికొని పోవుచుండిరి. ఎన్ని దినము లోర్చికొందురు? మెల్లగాఁ గర్వకుల మనస్సులలో యజ్ఞములపైఁగూడ ద్వేష మారంభమయ్యెను. వారు శ్రమ ణుల నాదరించెడువారు. చాతుర్మూలములకు గుడిసెలుమొదలైనవి దయారుజేసెడువారు. వారి యుపదేశముల కాసక్తి

పడుచుండిరి. అందుచే శ్రమణుల పలుకుబడి యెక్కవగ నుండెను.

ఉపనిషత్కాలీన ఋషులు

‘వేదములనుండి యుపనిషత్తులు, వానినుండి బౌద్ధజైనములును యుద్భవించినవి. అందుచే నివి యన్నియుగూడ వైదికములే’ యనెడు భావము నేటిప్రజలలో నున్నది. కాని బౌద్ధజైన పరంపర - వేదములు, నుపనిషత్తులు వీనినుండి రాలేదు. వేదకాలమునకుముందు మధ్యహిందూస్థానమందుండిన ఋషిమునుల సంప్రదాయమునుండి యావిర్భవించినది. ఈ విషయమింకను విపులముగ బైని విమర్శింపఁబడును. ఉపనిషత్తులయందు వర్ణింపఁబడిన బ్రాహ్మణుల స్థితిగతులు బుద్ధుని కాలమందెట్లుండెనని గొంత పర్యాయాలోచితము.

ఆరణ్యకములు - నుపనిషత్తులు బుద్ధునికాలమున కెంతోవెనుక రచింపఁబడినవి. ఈ విషయము నేను ‘హిందీ సంస్కృతి, మరియు, నహింస’ యను పుస్తకమున (పేజీ: 49-50) నిర్ధరించితిని. కాని - బుద్ధ సమకాలికములైన యుపనిషత్తులయందు వర్ణింపఁబడిన బ్రాహ్మణులవలె గొందఱు విప్రులును, క్షత్రియులును జీవించుచుండిరని నమ్ముటలో గొప్పబాధ యేమియులేదు. వీరిలోను జాలమంది హోమహవనములు వదలిపెట్టి శుద్ధశ్రమణులైనవారే. జాతకముల బట్టి యీ విషయము ‘నిక్కచ్చి’ గాఁ దెలియును. ‘నంగుట్టజాతకము’లోని యీ కథ (114) జూడుడు.

బ్రహ్మదత్తుని కాలమున వారణాసియందు 'ఔదిత్య కులము'న బోధిసత్వుడు జన్మించెను. అతని జన్మదినము నందే దల్లిదండ్రులు జాతాగ్ని నెలకొల్పినారు. బోధి సత్వుడు బదునాజేండ్ల వాడై నపిదప నతనితో వారన్నారు: "నాయనా నీజన్మదినమం దీయగ్నిని నెలకొల్పితిమి నీవు గృహస్థుడవైనపుడు మూడువేదములు జక్క-గా నేర్చి యీ యగ్ని నర్చింపుము. బ్రహ్మలోక పరాయణుడవుటకు సిచ్చ యున్నచో నీ యగ్నినిగైకొని యడవుల కేగి దీనినిశ్రద్ధతోఁ బూజించుచు బ్రహ్మలోకము లందుము."

బోధిసత్తునకు గార్హస్థ్యము రుచింపలేదు. అతడు దన జాతాగ్నిని గైకొని యరణ్యమునుజేరెను. ఆశ్రమమును గట్టికొని యగ్ని సేనాపరుడై నాడు. ఒకనాడు బోధిసత్వున కొకరైతు యెద్దును దక్షిణగా నిచ్చెను. దానిని బలియొసఁగి యగ్నిని బూజింపవలెనని బోధిసత్వుని యిచ్చ. కాని యా శ్రమమునం దుప్పులేదు. ఉప్పు గొనివచ్చుటకై యతడు గ్రామమున కేగెను. ఇంతలోఁ గొందఱు దొంగ లచ్చటికి వచ్చిరి. వచ్చి యాఎద్దును జంపి, యా యగ్నియందే గాల్చి కొని దిన్నంత తిని తక్కినదానిని దీసికొని వెడలిపోయిరి.

బోధిసత్వుడు దిరిగి వచ్చెను. ఆశ్రమమునం దెద్దు యొక్క యెముకలు, గొమ్ములు, గిట్టలు బడియుండినవి. బోధిసత్వుఁ డిట్లనుకొనెను. 'ఈయగ్నిహోత్రునకుఁ దనబలిని రక్షించుకొనుటకే యోగ్యతలేదు. ఇక నన్ను రక్షించునా!' బోధిసత్వుఁ డా యగ్నిహోత్రు నెత్తి నీటిలోవేసెను. ఋషుల మార్గము ననుసరించి తపశ్చర్యకు మొదలుబెట్టినాడు.

బుద్ధుని యా యుపదేశములువిని 'యురువేలకాశ్యప' 'నదీకాశ్యప' 'గయాకాశ్యపు'లు మువ్వరు బ్రాహ్మణులు శ్రమణులైనారు. వారు దమ యగ్నిహోత్రములను నదిలోఁ బాటవేసిరి.

ఉపనిష ద్రుషులు

కొందరు బ్రాహ్మణులకు, శ్రమణధర్మము బాహ్యముగ నంగీకరించు ధైర్యములేదు. వారు వైదిక యజ్ఞయాగములకును శ్రమణుల తత్త్వజ్ఞానమునకును నడుమ నూగిన లాడుచుండిరి. అశ్వమేధము మొదలైన వానిపై రూపకాలంకారములు గావించి వానినుండి దత్త్వజ్ఞానమును లాగుటకు బ్రయత్నించిరి. బృహదారణ్యకము యొక్క మొదటి యధ్యాయమునందలి రెండవ బ్రాహ్మణమున నొక ఋషి యిట్లనుకొనెను: "ఈ జగత్తున నుత్పత్తికి బూర్వ మేదొక్కటియులేదు. భుజించు నిచ్చతో సర్వజగత్తును మృత్యువే యాక్రమించును. భుజించు నిచ్చకే మృత్యు వని పేరు. దానికీ దానాత్మవత్తు గావలెనని 'కామన' బాడమెను. 'వెద్ద యజ్ఞముచే నేను మరల యజింతును' ఇట్లామృత్యువు దలఁచినది. ఈ కామనతోనే యది యలసెను. మృత్యువు దపము సేయ మొదలిడినది. తపస్సుతో తప్తమైన మృత్యువు నుండి యశోవీర్యము లుత్పన్నమైనవి. ప్రాణమే యశోవీర్యములు. ప్రాణము శరీరమునువదలి వెడలుచుండగా నా ప్రజాపతి శరీర ముబ్బినది. అట్లైనను దాని మనస్సు శరీరమందే యుండెను. 'నా యీ శరీరము మేధ్యమగుగాక. దానితో, నే నాత్మవంతుఁ డగుదును.' అని యతడు కామించెను. ఏ

కారణముచే నీశరీరము యశోవీర్యము తెగిరిపోవుచున్నప్పుడు జలించెనో, యుబ్బెనో, యీ కారణమున నది యశ్వమై నది. ఏ కారణమున నది మేధ్యమైనదో, యీ కారణమున నశ్వమేధమున కశ్వమేధత్వము సిద్ధించినది. ఈ యశ్వ మిట్టి దని యెఱిగినవాడే యశ్వమేధజ్ఞుడు.”

దీనిలో నశ్వమేధ మిషచే తపశ్చర్యా ప్రధానమైన యహింసాధర్మము వివరించుప్రయత్నములు గోచరించును. తినుటకై గలుగు కామనయే మృత్యువు. అది యాత్మవంత మయ్యె ననగా, వ్యక్తిత్వముచుబొందె ననుట. దానికి యజ్ఞము సేయ గోరిక బాడమెను. ఆ యిచ్చచుండి యశోవీర్యము లను గుణములు గల్గినవి ఇవియే ప్రాణము. ఇవి లేచిపోయి నప్పుడు శరీరము చచ్చి యుబ్బిన ట్లుండును. అపు డది గాల్చి వేయుటకే యర్హము. ఈ తత్వ మెఱిగినవాడే యశ్వ మేధజ్ఞుడు.

ఛాందోద్యోగమునందు ‘బ్రవాహణ జాబాలి’ యరుణ పుత్రునితో నిట్లనెను: “గౌతమా! ద్యులోకమే యగ్ని. దాని కాదిత్యుడే సమిధ. కిరణములే ధూమములు. దివసమే జ్వాల. చంద్రుడే నిష్ప. నక్షత్రములే స్ఫులింగములు. (చా. ఉ. 5, 4.) బ్రాహ్మణఋషుల మనస్సులపై శ్రమణసంస్కృతి యెంతపని చేసినదియుఁ బైయుపనిష ద్భాగములచేఁ దెలియునుగదా! కాని వ్యవహారమునం దీసత్యమును బాహిరముగ సమ్మతించుట వారి కిష్టములేదు. అందుకే వారిట్లు రూపకములు గూర్చిరి.

ఉపనిషద్రుషులుగూడ జాతిభేద మంగీకరింపరు.

పూర్వులైన ఋషిమునులు, శ్రమణులు, నుపనిషద్రుషులు వీరందరి కేకవాక్యతగల విషయ మొకటన్నది. అది జాతిభేదముల గమనింపకుండుట. మాతంగఋషికథ ముందే వచ్చినదిగదా! దానిచే ఋషులు మునులు వీరియందు జాతి భేదములేదని దెలిసినది. శ్రమణులయందును లేదు. ఉపనిషద్రుషులుగూడ జాతిభేదము సంతగా లెక్కగొన్నవారు కారు.

సత్యకాముడు దనతల్లి జాబాలి నడిగినాడు: “అమ్మా! బ్రహ్మజ్ఞానమునకై నా కాశయున్నది. నాగోత్ర మేదియో దెలుపుము.” అపుడామె పలికెను: “నాయనా! అది నాకు దెలియదు. వయస్సున నే ననేకపురుషులకడఁ జరించితిని. (బ్రహ్మహం చరంతీ) దానితో నీవు జరించితివి. నీ గోత్రము నా కెట్లుదెలియును? నాపేరు జాబాల. నీపేరు సత్యకాముడు. కనుక నీపేరు ‘సత్యకామజాబాలుఁడ’ని జెప్పము.

సత్యకాముడు హరిద్రుమత గౌతమునికడ కేగెను. అతడనెను: “బ్రహ్మజ్ఞానము దెలిసికొనుటకై మీకడ కరు దెంచితిని.”

“నీ గోత్ర మేమి?”

“స్వామీ! నాకది తెలియదు. నాతల్లి నడిగితిని. ఆమె యిట్లన్నది: ‘నేను వయస్సున ననేకపురుషులతో నుండిని. అందుచే నీగోత్రము నేనెఱుంగను. ఎవరైన నీగోత్ర మడిగిన నాపేరు సత్యకామ జాబాలుఁడ’ని పలుకుము.”

గౌతముడు సెలవిచ్చెను. నాయనా! నీవు సత్యము నుండి వంచితుండవు గాతేవు. అబ్రాహ్మణున కీసత్యము శక్యముగాదు. సమిధలు దీసికొనిరమ్ము. నీ కుపనయనము గావించును.” అబ్బుషి సత్యకామున కుపనయనము జేసినాడు. (ఛాం. ఉ 4-4)

గుప్తులకాలమునుండి జాతిభేద మభివృద్ధమైనది.

ఉపనిషదువులు జాతిభేదమును గొద్దిగఁ బాటించు చున్నను వారు జాతికన్నను సత్యము నెక్కువగ గౌరవించిరి. ఈ విషయము సత్యకాముని వృత్తాంతము దెల్పినదిగాదా! కాని యీ యుపనిషద్భాగమును సమన్వయింపఁ జూచిన బౌద్ధరాయణవ్యాసులు - భాష్యకారుఁడైన శంకరులు, జాతి భేదమును సమర్థించుట కెంత ‘యగచ్ఛా’ బడిరో గమనింపుడు.

“శ్రవణాధ్యయనార్థ ప్రతిషేధాత్ స్మృతేశ్చ (అ॥ 1. 3. 38)

వ్యా:- ఇతశ్చ న కూద్రస్యాధికారః. యదస్యస్మృతేః శ్రవణాధ్యయనార్థ ప్రతిషేధో భవతి. వేదశ్రవణప్రతిషేధో వేదాధ్యయన ప్రతిషేధః - తదర్థజ్ఞానానుష్ఠానయోశ్చ ప్రతిషేధః - కూద్రస్య స్మర్యతే. శ్రవణ ప్రతిషేధస్తావత్ “ఆధాస్య వేద ముపశృణ్వతః త్రపు జతుభ్యాం శ్రోత్రప్రపూరణం” ఇతి. “పద్యుహ వా ఏతత్ స్మశానం యహ్చుద్రః తస్మాత్ కూద్రసమీపే నాధ్యేతవ్యం” ఇతి చ. అతయేవాధ్యయన ప్రతిషేధః. యస్య హి సమీపే పి నాధ్యేతవ్యం భవతి, స కథ మశ్రుత మధీయాత ? భవతి చ వేదోచ్ఛారణే జిహ్వచ్ఛేదో దారణే శరీర భేద ఇతి. ఆతఏవ చార్థా దర్థజ్ఞానానుష్ఠానయోః ప్రతిషేధో భవతి. “న కూద్రస్య మతిం దద్యాత్” ఇతి.

(బ్రహ్మసూత్ర శాంకరభాష్యము, ॥ అ॥ 1. 3. 38)

(దీనిచే శూద్రునకు బ్రహ్మజ్ఞానమం దధికారము నిషేధింపఁ బడినది. శ్రవణాధ్యయనములందు వానియధికారమును స్మృతి నిషేధించినది. కనుక దాని యర్థజ్ఞానమును, ననుష్ఠానమును శూద్రునకునిషేధింపబడినట్లే, 'వేదవాక్యమునువిన్నచో వానిచెవియందు లక్క, నీసము వీనిని గఱగించిపోయవలెను.' యను స్మృతిపాఠ్యము చేత వేదమును వాఁడు వినరాదని శాసింపబడ్డది. 'శూద్రుఁడు గాఢ్మగలిగిన స్మృశానము. వాని దగ్గర వేదాధ్యయనమేసేయరాదు. చేసినచో వాఁడు వినును గదా!' అనువాక్యముచేత వాని కధ్యయనము నిషేధింపబడ్డది. 'ఎవనిదగ్గర వేదము నితరులుగూడ నధ్యయనము సేయరాదో యట్టివాఁడు స్వయముగ వేదాధ్యయనమున కర్హు డగునా! 'శూద్రుఁడు వేదము నుచ్చరించిన వానినాల్కఁ గోయవలెను. వేదమును ధరించిన శరీరమును ఛేదింపవలెను.' యనిజెప్పఁ బడినది. దీనిచే శూద్రునకు వేదానుష్ఠానము, తదర్థజ్ఞానము గూడ నిషేధింపఁబడినది.)

శంకరుఁడే శూద్రులను మోసగించుట కాధారముగ నివ్వఁబడిన, గౌతమధర్మసూత్రము మొదలైన గ్రంథములు గుప్తకాలము నాటివి. అనఁగా సముద్రగుప్తుఁడు (క్రీ॥ శ॥ 4 వ శతాబ్దము) మొదలు శంకరుల కాలము (క్రీ॥ శ॥ 9 వ శతాబ్దము)వరకు. ఈ కాలమునందు బ్రాహ్మణులు శూద్రుల యధికారమునఁబడి దమ వర్చస్విత్వమును స్థాపించికొనుటకుఁ దీవ్రముగఁ బ్రయత్నించిన ట్లున్నది. ధర్మసూత్రకారునికాలమునకు, ముసల్మానులు మనదేశమునందుఁ బ్రవేశింపనేలేదు. శంకరుల కాలమునకు వారు భారతదేశమున ప్రవేశించి సింధు

ప్రాంతముల నాక్రమించుకొన్నారు. ఆ నేలలలో వారిధర్మము బ్రచారమగుచుండెను. నిజముగఁ జూచినచో జాతిభేదములు బోవిడిచి మానవ సమానత్వమును బోధింపవలసిన కాలమది. కాని శంకరాచార్యుడు లట్లు సేయక జాతిభేదమనెడు బ్రాత గుఱ్ఱముపై ననే జోరుగ సవారి సాగించిరి. దాని దుష్పరిణామమును దేశ మెట్లనుభవించినదో జరిత్ర జెప్పచునేయున్నది.

స్త్రీల సంఘము

తపస్సులైన ఋషిమునుల కాలమందుఁగాని వైదిక ఋషుల కాలమందుఁగాని బ్రత్యేకముగ స్త్రీలసమావేశములు జరుగలేదు. గార్గి, వాచక్షవి మొదలగుస్త్రీలు జ్ఞానచర్చలలో బాల్గొన్నను* వారికిఁ బ్రత్యేకసంఘములు లేవు. స్త్రీలకు ప్రత్యేకసంఘములు బుద్ధునకు 1,2 శతాబ్దములకు ముందే దయారయ్యెను. వీనిలో మిగుల బ్రాచీనము జైన స్త్రీలసంఘముగఁ దోచును. జైనసాధ్వీలు వాదములందు గట్టి వారు. ఈ విషయము 'భద్ర-కుండలకేశ'† వంటివారి చరిత్రలఁబట్టి దెలియును.

పూర్వఋషు లడవులందుండి గ్రామముల కెప్పుడో వచ్చెడివారు. అందుచే స్త్రీ సంఘస్థాపనము వారికి శక్యము గాలేదు. శ్రమణులు గ్రామసమీపములందు వసించెడువారు. వారు స్త్రీసంఘములను స్థాపించిరి. ఆ కాలమున కవి యవసరముగఁగూడ నుండెను. బౌద్ధ, జైన వాఙ్మయమును జదివి

* బృ. ఉ 3-6-1

† 'బౌద్ధసంఘాచరిత్రయ', పుట 214 , 217 చూడుము.

నప్పు డాకాలమునందు స్త్రీలును బురుషులపలెనే యగ్రగా మినులుగ నుండిరిని దెలియును. దీనికిఁ గారణము గణసత్తాక రాజ్యములందు స్త్రీలకుఁ జక్కని స్వాతంత్ర్యముండుటయే. బుద్ధభగవానుఁడు 'వజ్జ' జనులయున్నతికి యేడునియమము లేర్పరచెను. గదా! వానిలో 'స్త్రీలను గౌరవముగఁజూడవలెను. వివాహితులుగాని యవివాహితులుగాని స్త్రీలపై నేవిధమైన బలాత్కారమును మోపరాదు.' యనునది యైదవ నియమము. 'వజ్జ' జనులు బుద్ధుని మరణపర్యంతము యీ నియమములనే యనుసరించిరి. మల్లరాజ్యముగూడ నిట్లే స్త్రీల మానమును మన్నించెను. అంగము-కాశి-శాత్యము-కోలీయ యీ గణసత్తాకరాజ్యముల స్వాతంత్ర్యము భగవంతుడైనది. ఇవి యితరములతోఁ జేరిపోయినవిగదా! కాని యంత గౌరవప్రసవ్యవస్థ వారిచేతులందే యుండెను. అందుచే నచ్చట గూడ స్త్రీల స్వాతంత్ర్యమెక్కువగ దెబ్బదినలేదు.

మగధ కోసలములందేక సత్తాకపద్ధతి దృఢముల మయ్యెను. కాని యీ రాజులు గణసత్తాక నియమములను సమూలముగ విస్మరించినవారు కారు. బింబిసారుఁడుగాని ప్రసేనజిత్తుగాని స్త్రీలను బలాత్కరించి యవరోధములఁ జేర్చి కొనినట్లు నిదర్శనములు లేవు.

కొన్ని యేకసత్తాకములలో స్త్రీలకున్న గౌరవము

గణసత్తాక పద్ధతినశించి యేకసత్తాకము నెలకొన్న కొలఁదియు స్త్రీస్వాతంత్ర్యము బంధితమై పోయెను. కాని గొన్ని రాజ్యములందు మాత్రము వారి గౌరవము వీసగవోవ లేదు. ఈ క్రింది యున్నాదయంతి కథ జూడుఁడు.

*బోధిసత్వుడు 'శివి' రాజకులమున జన్మించెను. అపు డతనికి 'శివికుమారుడు'నియే బేరు. శివిరాజ సేనాపతికి గూడ నొకపుత్రుడుండెను. వానిపేరు 'అభిపారకుడు'. శివి కుమారుడు - నభిపారకుడు వీరిర్వురు సవయస్కులు. ఇర్వురును దక్షశిలయందే జదివరి. తండ్రి యనంతరము 'శివి కుమారుడు' రాజై నాడు. తండ్రివెనుక 'నభిపారుడు'ను సేనాపతి యయ్యెను. అభిపారకుని భార్య 'యున్నాదయంతి'. ఆమె యొక సెట్టిబిడ్డ. చక్కని యందచందముగలది. ఒక నాడు రాజు నగరపు దక్షిణమునకు వెడలెను. గవాక్షము నందు నిలువఁబడిన 'యున్నాదయంతి' వానిగంటఁబడినది. చూచినది దడపు రాజున కామెపై చిత్తము హత్తెను. రాఁగ రాఁగ వలపు గొలఁచికిమిఁజి యాతఁడుమంచము వట్టినాడు. సేనాపతి కీ వర్తమానముఁ దెలిసినది. వాడు రాజుతో 'మీరునాభార్యనుగ్రహించి యీదైన్యమును విడువుఁడ'ని మొఱపెట్టెను. ఈ మాటలతో రాజునకుఁ దెలివి గల్గినది. "అభిపారకా! నా నడత శివికుల ధర్మము గాదు. నేను శివి వంశ జాతుఁడను. ఆధర్మమును బాలించుట నా విధి. నా చిత్త వికారమునకు నేను వశుఁడనై పోరాదు." యని పలికినాడు. ఈ కథ చాలపెద్దది. ఈ కథనువ్రాయునాటికి గణపత్నాక పద్ధతి యెంతో నశించినది. కాని శివికుమారుని వంటివారు మాత్రము గణపత్నాకమరదున్న స్త్రీలకారవమును సంపూర్ణ

ముగ రక్షించుచునే యుండిరి. 'సర్వసత్తాధికారము' వారి యెడఁదలఁచుఁ బశుత్వమును బ్రేరేపింపలేదు. శివికుమారుని యుత్తర మీఁకింట 'గాధా' రూపముగఁ దెల్పఁబడినది.

“నేతాపితా ఉగ్గతో రట్టపాలో

ధమ్మం శివీనం అపచాయమానో,

సో ధమ్మ మేవాసు విచింతయంతో

తస్మా సకే చిత్తవసే న వత్తే॥”

“నేను శివివంశనేతను. పితను. రాష్ట్రపాలకులలో నగ్రగణ్యుఁ డనుకనుక శివివంశీయుల ధర్మమును నేను గౌరవింపవలెను. చిత్తవికారములకు వశుఁడనైపోరాదు.”

బాల్యవివాహముల ప్రథ

పైని వివరించిన యీధర్మదృష్టి బౌద్ధరాజులయందును గొంతవర కుండెను. కాని దీనితో వేరొక దురాచారముఁ గూడఁ బ్రబలినది. బ్రహ్మదేశమునందలి రాజులు వివాహిత లైన స్త్రీలతోలికి వచ్చెడువారుగారు. వారు వివాహితలను శుద్ధాంతములలోఁ జేర్చికొనుటలేదు. ఒకపురుషుఁడు స్త్రీని వివాహమాడి వదలిపెట్టినచో నాతగవు రాజువద్దకు వచ్చి నమగవాఁ డొనర్చిన తప్పిదము ఘోరముగ నెంచఁబడెడిది. కాని యవివాహితస్త్రీలనుమాత్ర మెత్తుకొనిపోవుట సహజముగ నుండెను. పెండ్లి గాకున్నచోఁ దమబిడ్డ సత్తుకబోవు నేమో యను భయముతోఁ దల్లిదండ్రులు జిన్ననాటనే పెండ్లి యొనర్చి మంగళసూత్రములు గళమున బూన్పించుచుండిరి.

ఈ లగ్నములు నిజమైనవి గావు. ఆడపిల్ల లత్తవారిండ్లకు బోవుటలేదు. ఇంతేగాదు. వయసువచ్చినపిదపఁ దొలుత జరిగిన లగ్న మామెకు సమ్మతము గాకున్నచో వేతొకలగ్నమునుఁ జేసికొనవచ్చును. కేవలము రాజుల గండమునుండి దప్పించు కొనుటకే దొలుతటి లగ్నము. హిందూస్థానమునందు మాత్రము బాల్యవివాహములు వాడుకలోనికి వచ్చుటకు యిదియే కారణమని జెప్పలేము. కాని, బాల్యవివాహ పద్ధతి బుద్ధునికాలమున సార్వత్రికము గాదనియు ‘నేకసత్తాక పద్ధతి’ బలిసిన పిదప నిది ధర్మమయ్యెననియు నూహింపవచ్చును. హిందూస్థానమునందు గణసత్తాకపద్ధతి ప్రబలముగ నున్నప్పుడు బాల్యవివాహము లుండలేదు.

నాలుగు దెఱుగుల శ్రమణబ్రాహ్మణులు

బుద్ధునికాలమందు శ్రమణబ్రాహ్మణులు నాల్గుదెఱుగుల వా రుండిరి. వీటినిగురించి బుద్ధుఁడొక రూపకాలంకార మల్లెను. ఈ విషయము ‘మజ్జిమనికాయము’ లోని ‘నివాప సుత్తము’న వచ్చును. దానిసారాంశ మిది:

బుద్ధభగవానుఁడు శ్రావస్థినగరమునం ‘దనాథ పిండికు’ని యారామముం దుండెను. అపుడుభిక్షువుల నుద్దేశించి యాతఁ డిట్లనెను. “నాయనలారా! పచ్చనిగడ్డిగల పొలములను-బెంచుమనుష్యుఁడు మృగములపైని గరుణతో వానిని బెంచుటలేదు. ఆ పొలములందలి గడ్డిని దిని మృగము లున్న త్థములై దనకులోఁబడునను నూహతోనే బెంచుచున్నాడు”

భిక్షువులారా ! కొన్నిమృగము లాపాలములందు గడ్డి దినుచు మదించి మతిదప్పి యామనశ్శ్యునకు దొరకినవి. దీనిని జూచి గొన్ని మృగము లిట్లుదలచెను. 'ఈ పాలమున గడ్డి దినుట మంచిదిగాదు.' వెంటనే యామృగములు బాలమును విడచి యరణ్యమునుజేరెను. ఎండకాలము వచ్చినది. వాని కడవులందు గడ్డిదొరకుటలేదు. నీరుగూడఁ గఱవైనది. అని బక్కచిక్కిపోయినవి. చేయునదిలేక వెనుకకువచ్చి యాపాలమున గడ్డినిదినుచు వానికిఁజిక్కిపోయినవి. మరికొన్నిమృగము లీరెండుదెఱఁగుల మృగములయవస్థను జూచినవి. అవి యాపాలముప్రక్కనే యడవియందు వసింపఁ దొడఁగెను. అపుడపుడు పాలమునకు వచ్చి జాగ్రత్తగ మేయుచు వానికి జిక్కక పారిపోయెడివి. కొన్నిదినములకు వాని కామృగము లున్నయడవిజాడ దెలిసెను. వాఁడు వలపన్నివానిని గ్రహించి నాఁడు. మరికొన్ని మృగము లుండినవి. అవి వీనియన్నిటి కంటెను జాల'హుషార్తై'నవి. ఆ మృగములు దమ నివాసమును బాలమునకు దూరముగ నట్టడవిలో నేర్పఱచుకొన్నవి. దినమును బాలమునకు వచ్చి గడ్డిదినుచు జాగ్రత్తగఁ జెంగి పోయెడివి. వాని 'పత్తా' యామనశ్శ్యునకుఁ దెలియనేలేదు.

నాయనలారా ! యీయలంకారమున కర్థమేమి ! వివరించెదనువినుఁడు. పాలమును బెంచిన మనుష్యుఁడేమూరుఁడు. ఏ శ్రమణులు విషయ సుఖములందే యానంద మున్నదని యూహించిరో వారు మొదటిమృగములు. విషయసుఖములకు భయపడి యడవులబట్టినవారు రెండవగుంపులోని మృగములు. వారు పర్వసుఖములచేతను నంచితరులు. ఏశ్రమణులు,

విషయములు జాగ్రత్తగ ననుభవించుచు 'నీ జగము శాశ్వతమా! యశాశ్వతమా! ఆత్మయమరమా! నాశవంతమా!' యనెడు బ్రశ్నలతో వాదవివాదములొనర్చుచు గాలము వ్యర్థమొనర్తురో వారు మూఁడవగుంపు. వాద వివాదములకు లోబడక దమ యంతఃకరణములను శుద్ధముగ నుంచుకొనుటలో నెవరు నిరంతర జాగరూకులో యట్టి శ్రమణులు నాల్గవగుంపులోని మృగములు.

ఈ సుత్తమునందుఁ జెప్పఁబడిన మొదటి శ్రమణ బ్రాహ్మణులు వైదికులు. వారు యజ్ఞయాగములే, సోమపానమే ధర్మసర్వస్వమని భ్రమించుచుండిరి. వైదికహింసను, సోమపానమును నిరసించి యడవులకు వెడలి కాయగసురులు భుజించువారు రెండవ తెగవారు. వారరణ్యములందు ఫలమూలములు సదా లభింపకుండుటచే యంబలికై, యుష్పకై గ్రామముల కరుదెంచి ప్రపంచపు వలలోఁ దగుల్కొనుచుండిరి. దీని కుదాహరణ మింతకుముందే యొకకథను జెప్పితిని. కాయగసురులు దిను నీ ఋషుల మార్గమును విడచి యెవరు భిన్నభిన్న శ్రమణసంప్రదాయముల నాశ్రయించిరో వారు మూఁడవ తెగవారు. ఈ పరివ్రాజకులు నట్టడవులలో నుండక నగరములందే వసించుచుండిరి. కాని వీరికున్నపిచ్చి యొకటి. 'ఆత్మయున్నదా!' లేదా! యను వివాదములతో వీరికిఁ దెరపియుండదు. అందుచే వారి కాత్మశుద్ధి యేర్ప

డెడిదిగాదు. వారు మారునివలలోఁ దగుల్కొన్న వారే. బుద్ధుఁడీ నిరర్థకవాదము లనన్నిటిని ద్యజించి యధ్యాత్మ శుద్ధికి మార్గమును శోధించెను. అతఁడు భిక్షువులను నాల్గవ శ్రమణ బ్రాహ్మణులలోఁ జేర్చినాఁడు. ఇతరశ్రమణ బ్రాహ్మణుల యాత్మవాదమునకు బుద్ధుని యాత్మవాదము నకు భేదమేమియో బైని వివరింతును. ఈ నాల్గువిధములైన శ్రమణబ్రాహ్మణులలో నుపనిషదుషులు జేరలేదు. అందుచే నుపనిషత్తులనుండి బౌద్ధధర్మ మావిర్భవించె ననెడు కల్పన కేవలము నిరాధారము.

నాల్గవ ప్రకరణము గౌతమ బోధిసత్వుఁడు

౦ గౌతముని జన్మతిథి

గౌతముని జన్మతిథికి సంబంధించి యర్వాచీనపండితులలో ననేకములు మతభేదములు. 'దివాన్ బహదూర్ స్వామి కన్నూపిల్లై' గారు బుద్ధుని పరినిర్వాణము క్రీ॥ పూ॥ 478 వ వర్షముని నిర్ణయించిరి. మరికొందరు క్రీ॥ పూ॥ 486-87 వ వర్షముం దనిరి. కాని నేడు బయలుపడిన విషయములనుబట్టి దీపవంశ, మహావంశములందు జెప్పఁబడిన పరినిర్వాణతిథియే సరిగాఁ దోచుచున్నది.* ఈ గ్రంథములఁబట్టి బుద్ధుని బరినిర్వాణము క్రీ॥ పూ॥ 543 వ వర్షమునందని దెలియును. ఈ వర్షమున బుద్ధుని నిర్వాణము జరిగియున్నచో నతని పుట్టుక క్రీ॥ పూ॥ 623 వ వర్షమునం దగును.

బోధిసత్వుఁడు

జన్మమొదలు 'సంబోధి' పర్యంతము గౌతముని బోధిసత్వుఁడని బిలచుటయే బ్రాచీనుల బరిపాటి. పాలీవాఙ్మయమందు జాల ప్రాచీనమైనది 'సుత్తనిపాతము'. దానిలో

"సో బోధిసత్తో రతనవరో ఆతుల్యో
మనుస్సలోకే హితసుఖతాయ జాతో
సక్యాణం గామే జనపదే బుద్ధినేయ్యో"

* The Early history of India, by V. A. Smith
(Oxford 1924) P 49-50

శ్రేష్ఠతమమువలె సతుల్యుడైన బోధిసత్వుడు 'టుంబినీ' జనపదమున మానవుల సుఖముకొఱకై జన్మించెనని గలదు. బోధియనఁగా మానవుల సుద్ధరింపవలెనను జ్ఞానము. దానికై యత్నించువాడు సత్త్వుడు. మొదట మొదట గౌతముని జన్మనుండి యతనికి 'సంబోధి' జ్ఞానము గలుగువరకు, బోధి సత్త్వుడను విశేషణము వాడఁబడుచుండెను. రాగ రాగ గౌతముఁ డీ జన్మకుముం దనేకజన్మలు గైకొనెనను గల్పన బయలుదేరినది. అటుపిదప, నతని పూర్వజన్మవృత్తాంతములు వివరించు నెడలఁగూడ నాతనిని బోధిసత్త్వు డనియే బిలిచి నారు. అతనిపూర్వజన్మకథలు జాతకములందు సంగ్రహింపఁ బడినవి. ఆకథలలో నెవ్వడు ప్రధాన పాత్రముగ నుండునో వానిని బోధిసత్త్వుడని బిలతురు.* ఒకవేళ నా కథయందు యోగ్యపాత్ర యేదియు లేకున్నచో, నేవనదేవతతో- యట్టి మరియొక వ్యక్తితో-బోధిసత్త్వుడనిపేరు వెట్టి యేదో యొకరీతి యతుకులభాంత దయారు సేతురు. గౌతముని జన్మ మొదలు కొని బుద్ధత్వపర్యంతము బోధిసత్త్వుడని బిలచుటలోఁ గొంత న్యాయ ముండవచ్చును, కాని, పూర్వజన్మములతోఁగూడ నీవిశేషణము ముడివెట్టుటంతజక్కగ నుండదని నాయూహ.

బోధిసత్త్వుని కులము

బోధిసత్త్వుని కులము, బాల్యము, వీనినిగురించి, 'దిపి టకము' లందుఁ జాలగొలఁదిగ గలదు. ఈ మాత్రముగూడ బ్రసంగవశమున నుపదేశింపఁబడిన సుత్తములం దక్కడక్కడ వచ్చునదే. ఈ విషయములకును, 'అటకథ'ల యందు వచ్చు

* బౌద్ధ సంఘచా ఫరిచయ, పుట 154 జూడుడు.

వానికి నష్టపడప్పుడుఁ జాల యనన్వితస్థితి యేర్పడుచున్నది. కాన, నీ పరస్పర విరుద్ధ విషయములు జక్కగ వితర్కించికొని నిగ్గు చేల్చుకొనుట మంచిది.

‘మజ్జిమనికాయము’ యొక్క ‘చూళదుక్ఖకథము’ లోని సుత్తమునకు ‘సంబంధించిన యట్టకథలో’ గాతమ కుటుంబ విషయ మిట్లున్నది.

శుద్ధోదన, శుక్లోదన, శాశ్వోదన, ధోతోదన. యమితోదనులు యేగురన్నదమ్ములు. అమితాదేవి వీరి యనుంగుఁ జెల్లెలు. తివ్యస్థవిరుఁ డీమె గారాబు కొడుకు. తథాగత, నందులు శుద్ధోదనుని గొమరులు. శుక్లోదనుని కొమరులు మహానామా నిరుద్ధులు. ఆనందస్థవిరుఁడు అమితోదనుని కొడుకు. ఇతఁడు బుద్ధునికన్న జిన్నవాఁడు. మహానాముఁడు బెద్దవాఁడు.

ఈ యనుక్రమణికను బట్టి, యమితోదనుఁ డందర కన్నను జిన్నవాఁడు. అతనికొడు కానందుఁడు. బుద్ధునికంటె జిఱుతయగుట దగినదే, కాని ‘మనోరథపూరణి’ యట్టకథ యందనిరుద్ధుని గుఱించిఁ జెప్పుచు ‘అమితోదన సక్కస గేహే ! పటిసంధింగన్హి’ (అమితోదనుఁడు శాక్యులయింటి యందు బుట్టెను.) యని యున్నది. ఒక్క బుద్ధఘోషాచార్యునిచేతనే రచింపఁబడిన రెం డట్టకథలయందు నీ రీతి వైరుధ్య ముండుట వింతయే. మొదటియట్టకథలో నానందుఁ డమితోదనుని గొడుకైనట్లును రెండవదానిలో ననిరుద్ధుఁ డాతని గొడుకైనట్లును గనపడుచున్నది. ఈ విరోధమునుబట్టి

జూచినచో 'శుద్ధోదనాది నామములుగూడ గల్పితములేనా' యని దోషకమానదు.

బోధిసత్త్వుని జన్మస్థానము

వైని చెప్పిన సుత్తనిపాతముయొక్క యవతరణికలో 'బుద్ధుని జన్మస్థానము 'లుంబినీజనపద'మని జెప్పబడినది. నేడుగూడ నాస్థలమును 'లుంబినీదేవి' యని బిలతురు. అట నొక శిలాస్తంభ మున్నది. ఈ నడుమనే దానిని భూమినుండి ద్రవ్వె యెత్తిరి. దాని నశోకుడు దయారు చేయించెను. ఆ స్తంభముపై నీ రీతి జెక్కబడియున్నది. 'లుమ్మిని గామే, ఉబాలికే కతే.' దీనితో బోధిసత్త్వుని జన్మస్థలము లుంబిని యనెడు పల్లెయని స్పష్టముగదా!

ఇతరసుత్తములలో ననేకచోట్ల మహానామ శాక్యుడు గపిలవస్తువునం దుండెనని చెప్పబడుచుండెను. కాని శుద్ధోదనుడు కపిలవస్తువున నివసించెనని 'మహావగ్గము'నందు దొడ్డ యల్లేఖముగలదు. 'లుంబినీగ్రామము' 'కపిలవస్తువు' వీని నడుమ 14-15-మైళ్ళ దూరమున్నది. శుద్ధోదను డప్పు డప్పుడు దన 'జమీందారీ' యైన లుంబినియం దుండెడివాఁడేమో! అట్లాకసారి యున్నప్పుడు లుంబినిలో బోధిసత్త్వుడు జన్మించియుండును. కాని 'యంగుత్తరనికాయము'నందలి తికనిపాతములోని 124 వసూత్రముచే నీ యూహకుఁగూడ బాధగలుగుచున్నది. అది యీ క్రింద నిచ్చుచున్నాను.

కాలాముని యాశ్రమము

ఒకసారి భగవానుడు గోసలమునందు దిరుగుచు గపిలవస్తువునకు వచ్చెను. అతని రాక విసి మహానాముడు బుద్ధుని దర్శించినాడు. అతనితో బుద్ధుడు 'తనకొకరాత్రి వసించుటకుఁ దగినచోటు జూప' మన్నాడు. కాని బుద్ధుడుండుటకుఁ దగినచోటు మహానామున కెక్కడను దొరుకలేదు. బుద్ధునితో మహానాముడు "భదంతా! మీరు నివసింప నర్హమైన స్థానము నాకుఁ దోచుట లేదు. పూర్వము మీకు సబ్రహ్మచారియైన భరండు కాలాముని యాశ్రమమునం దీరాత్రి వసింపుడు" యనెను. బుద్ధుడు సమ్మతించి యాయాశ్రమమున దనయాసనము వేయుడని జెప్పినాడు. అతఁ డా రాత్రి యచట వసించెను.

రెండవదినమందు మహానాముడు భగవానుని దర్శనమునకు వచ్చెను. అప్పుడు బుద్ధుఁ డిట్లనెను. "మహానామా! యీ లోకమున ముత్తైఱుగుల ధర్మగురువు లున్నారు. మొదటిగురువు కామోపభోగములసమత్రికమము(త్యాగము) నుపదేశించును. కాని రూపములు, వేదనలు, వీనినుండి విడివడు తెరువుజూపలేదు. రెండవవాడు గామోపభోగములు, రూపములు వీని సమత్రికమమార్గమును దెల్పును. కాని వేదానా త్యాగమును జూప వలఁతిగాఁడు. మూడవవాఁడీ మూటిని దాటజేయును. ఈ ధర్మగురువులయొక్క ధ్యేయ మొకటియా! భిన్నమా!"

భరండు కాలాముడు మహానామునితో నన్నాడు: "ఓయీ ఈ సర్వులయొక్క ధ్యేయ మొక్కటియే నని

జెప్పము.” భగవంతు డిట్లుపలికెను. “మహానామా! వీరి ధ్యేయములు భిన్నములని జెప్పము.” కాలాముఁడు రెండు మూఁడుసారులు దనయు త్తరమునే యామ్రేడించెను. భగవంతుఁడు వారిధ్యేయములు భిన్నములనియే పలికెను. మహానామునివంటి శాక్యుని యెదుట బుద్ధుఁడు దన్నకౌరవపఱచెనని గాలామునకు గోపమువచ్చెను. అతఁడు గపిలవస్తువును విడచిపోయెను. మరల దిరిగి రానేలేదు.

భరండు కాలామసుక్తముచేఁ గలిగినచిక్కులు

ఈ సుక్తముయొక్క సమగ్రభాషాంతరీకరణ మీ క్రింద నిత్తుము. దీనిచే బుద్ధచరిత్రమందు రెండుమూఁడు జిక్కు లేర్పడుచున్నవి. బుద్ధుఁడైన తరువాత గౌతముఁడు భిక్షువులతోఁ గపిలవస్తువునకు రానేలేదు. అతనిని శాక్యులు సన్మానము సేయలేదు. అతఁ డొంటిగనే వచ్చెను. ఆయన కొఱకు యోగ్యస్థలము వెదకుటలో మహానామునకు జిక్కు వచ్చినది. శుద్ధోదనుఁడు బోధిసత్వునికొఱకు మూఁడు ప్రాసాదములు గట్టించెనట! దానిలో నొక్కదానిని ఖాళీ చేసి బుద్ధునకెందుకివ్వలేదు! కపిలవస్తువునందు శాక్యుల కొక సంస్థాగారముండె నని (నగరమందెరము) యనేకచోట్ల యుల్లేఖింపబడినది. బుద్ధునియు త్తరవయస్సునందు శాక్య లీ సంస్థాగారమును బాగుపఱచిరి. అపుడు దానియందు తనభిక్షు సంఘముతో బుద్ధుఁ డొకరాత్రి వసించి తమ కుపదేశింపవలెనని ప్రార్థించి తోడ్కొనివచ్చిరట.* కాని యింతకు

* సకాయతన సంయుత్త, ఆసీవిసవగ్గ, సుత్తము 8 చూడుము.

ముందు జెప్పిన ప్రసంగముచుబట్టి బుద్ధుల కా సంస్థాగారము నందు వసింప జోటు చిక్కను. దీని యర్థమేమి? బుద్ధులు శాక్యకులమునం దొక సామాన్యయువకుడు. అతనికి గపిల వస్తువునందుఁ బెద్దగౌరవము లేదు.

గౌతముడు గృహత్యాగ మొనర్చుటకుముందే గపిల వస్తువునం దీకాలాముని యాశ్రమ ముండినది. కాలాముని ధర్మము దెలిసికొనుటకై బుద్ధుడు మగధనుండి రాజగృహ పర్యంతముఁ బోవలసిన యవసరము లేదు. కాలాముని తత్త్వజ్ఞానము నతడు కపిలవస్తునందే దెలిసికొని యుండెను. ఈ విషయ మా సుత్తముచుబట్టియే సిద్ధమగును.

మూడవ విరోధ మీ క్రిందిది. మహానామశాస్త్రుడు బుద్ధుని పినతండ్రి కొడుకంటిని. ఈ విషయమే నిజమైనచో బుద్ధుడుండుటకుఁ గాలాముని యాశ్రమమందు స్థలము నెందు కేర్పాటు జేసెను! తన యింటియందే యుంచుకొని యుండ వచ్చును. శ్రమలు గృహస్థుల యిండ్లయందు మూడుదినముల కెక్కువ యుండగూడదు. బుద్ధుఁ డొక రాత్రికి మాత్రమే గదా జో టడిగినది! ఇంత చిన్నపనికి మహానాముడు గాలామునికడకుఁ బోవలసిన పని లేదే! తన యింటియందో- లేక దన యతిధి గృహమందో యేర్పాటుజేసి యుండవచ్చును. మరి యాపని నేలనేయలేదు? మహానాముని యిల్లు జాల చిన్నదిగనుండి యుండవచ్చునా? లేక బుద్ధుడు మహానాముని కంత సన్నిహితుడు గాఁడా!

ఈ సర్వమును విమర్శింపఁగా మహానామునకును, బుద్ధునకును దగ్గరి సంబంధము లేదనియే దోచును. శుద్ధోద

నుఁడు గపిలవస్తువునుండి బదునాల్లుమైశ్వలో నుండె నంటిమి గదా! ఆతనికిఁ గపిలవస్తువుతో గొద్దియో గొప్పగనో సంబంధ ముండి యుండవచ్చును. శాక్య లెన్నఁడైన సభదీరి నపుడు వాఁనితో శుద్ధోదనుఁడుగూడఁ జేరెడువాఁడేమో!

భద్దియరాజు కథ

‘మహాపదానసు త్తము’ను బట్టి శుద్ధోదనుఁ డొకరాజు. అతని రాజధాని కపిలవస్తువు. కాని ‘వినయపిటకము’లోని ‘చుల్లవగ్గ’లో భద్దియునికథ యొకటి యున్నది. దానికి బై కథతో వైరుధ్యమున్నది.

అనిరుద్ధుని పెద్దయన్న మహానాముఁడు దండ్రి యనంతరము గృహవ్యవస్థను జూచికొనుచుండెను. అనిరుద్ధునకు తాకికజ్ఞానము శూన్యము. బుద్ధుఁడు బ్రసిద్ధుఁడైనపిదప గౌరవ సీయులైన యనేక శాక్యయువకులు భిక్షువులుగా నై యాతని సంఘమున జేరుచుండిరి అది జూచి మహానాముఁడు యనిరుద్ధునితో బలికెను. ‘మనవంశముచుండి యొకఁడును భిక్షువు గాలేదు. కావలెను. నీవైనను భిక్షువుగమ్ము. లేక నన్నైనను గానిమ్ము.’ అనిరుద్ధుఁడన్నాఁడు: ‘నాచేత నాపనికాదు. నీవే భిక్షువు గమ్ము.’

మహానాముఁడుంగీకరించెను. నాటనుండి దమ్మునికి బ్రపంచ వ్యవహారములు దిద్దవలె ననుకొన్నాఁడు. వాఁడనెను. ‘ఓయీ! మొదట పౌలము దున్నవలెను. తర్వాత విత్తవలెను. కాలువలోని నీరు బారింపవలెను. కొంచె మెది గినతర్వాత నీరు లేనప్పుడు గలుపు దీయవలెను. పండినపుడు

గోసి యింట వేసికొనవలెను.' అనిరుద్ధున కీ గొడవ యేమియు సరిపోలేదు. 'అన్నా! యీ పెద్దటికము నాచేతగాదు. నీవే యిల్లు జూచికొమ్ము. నేను భిక్షువునౌదు'నన్నాడు. కాని యనిరుద్ధుఁడు సన్యాసి యాటకుఁ దల్లి యంగీకరించినదిగాదు. వాఁడు హఠము వేసెను. అపు డామె పలికినది. "శాశ్వరాజు భద్రియుఁడుఁగూడ నీతోడ భిక్షువైనచో నేను సన్యాసిత్వము నంగీకరింతును."

'భద్రియరా జనిరుద్ధునికి నెచ్చెలి. కాని వాఁడు రాజ్యమును విడచి తిరిపెమునకు వచ్చునా! ఇదెట్లును జరగు పని గాదు' ఇదియామెతలఁచు. అనిరుద్ధుఁడు భద్రియునియొద్ద కేగి "నీవు భిక్షువు గావలెన"ని బలవంతపెట్టినాఁడు. "ఏడువర్షము లాగినచో భిక్షువునౌదు" నని భద్రియుని యుత్తరము. అనిరుద్ధుఁ డంతకాల మాగలేడు. వాఁడు దినదినమునను నిర్భంధింపఁజొచ్చెను. వర్షములు మాసములై, మాసములు దినములై నవి. వా రిర్వురిమైత్రి యట్టిది. అనిరుద్ధుని బలవంత మాతెఱఁగున్నది. ఏడుదినములు దాటిన తర్వాత భిక్షివు నౌదునని భద్రియరా జన్నాఁడు. ఏడుదినములు గడచెను. ఎనిమిదవనాఁడు భద్రియుఁడు, సనిరుద్ధుఁడు, నానందుఁడు, భసపు, కింబిలుఁడు, దేవదత్తుఁడు అను సీయార్దురు శాశ్వపుత్రులు బ్రయాణమైరి. వీరిని 'ఉపాలి' యనెడు మంగలిగూడ వెన్నంటినాఁడు. ఈ యేడుగురు జతురంగిణిసేనతోఁ బయలుదేరి కపిలవస్తువును దాటి దూరముగ వెళ్ళిరి. పైన్యమును వెనుక కంపి శాశ్వదేశపు పొలిమేరల గడచినారు. భగవానుఁ

డప్పుడు మల్లులదైన 'అనుప్రియ' యనెడు పల్లెయందుండెను. వీరందరటకేగి నన్యాసమును స్వీకరించిరి.

భద్దియుని కథలోని సారాంశము

బుద్ధభగవంతుని కీర్తిని విని శాక్యలనేకులు భిక్షువులైనారు. అంతవరకును శాక్యుల గద్దెపై భద్దియ రాజుండెను. మరి యీ శుద్ధోదనుఁడు రాజైన దెప్పుడు? శాక్యులెల్లగును జేరి రాజు నెన్నుకొను చుండెడివారో, లేక గోసలరాజే యాతనిని నియమించుచుండెనో-సరిగా దెలియుటలేదు. శాక్యలే నియమించు నాచారి మున్నచో, భద్దియరాజుకంటె బెద్దవారు మహానాముఁడు మొదలైనవారుండగా భద్దియుని నియమించుట జరుగదుగదా! అంగుత్తర నికాయము లోని 'మొదటినిపాత'మం 'దుచ్చకులమున జన్మించిన నాభిక్షుశ్రావకుల యందు గాలిగోధుని పుత్రుఁడు భద్దియుఁడు శ్రేష్ఠుఁడ'ని బుద్ధుఁ డన్నట్లున్నది. పెద్దకులమునందు జన్మించినా ఁడను నొక కారణమాత్రము చేతనే శాక్యులనంటి గణరాజులు భద్దియుని రాజుగ నెన్నుకొని రనుట సమ్మదగినది గాదు. గోసలరాజైన ప్రసేనజిత్రేయితనిని రాజుగా నియమించియుండ వచ్చు ననుటయే సంగతముగ దోచును. ఈ విషయ మెట్లున్నను శుద్ధోదనుఁ డెన్నఁడును శాక్యులరాజు గా లేదు. ఇది స్పష్టము.

శాక్యుల ముఖ్యవృత్తి కృషి

త్రిపిటక వాఙ్మయమునందు గనపడు విషయములును 'ఋంబినీదేవి' దగ్గరనున్న యశోకుని శిలాశాసనమును

బోల్చి చూచినచోఁ దెలియు విషయ మిది: 'శుద్ధోదనుఁడు శాక్యులం దొకడై లుంబిసి గ్రామమున వసించుచుండెను. అక్కడనే బోధిసత్తుఁడు బుట్టినది.' పై నిజెప్పిన మహానా ముఁడు-ననిరుద్ధుఁడు వీరిసంవాదముచేత శాక్యుల ముఖ్యవృత్తి 'గృప్తి' యని దెలిసినదిగదా! మహానామునివంటి శాక్యులు సాంతసేద్యము జేసికొనెడివారు. శుద్ధోదనుఁడుగూడ నంతే. జాతకములలోని నిదానకథలో శుద్ధోదనుని మహారాజుగ వర్ణించిరి. కాని యాతఁడు సేద్యమొనర్చుఘట్ట మిట్లు వర్ణింపఁబడినది. "శుద్ధోదనుఁడు రాజై యుండెను. ఒక నాఁడు విత్తనములు విత్తునుత్సవము (వప్పమంగలము) వచ్చినది. ఆదిసము నగర మంతయు దేవతావిమానము వలె నలంకరింపఁ బడి యుండెను. సేవకులు గ్రింది యుద్యోగులు గ్రొత్తబట్టలు గట్టికొని గంధమాలాదికము లలంకరించికొని రాచనగరికి వచ్చిరి. రాజు పోమునందు వేయినాగళ్లు నిలచియున్నవి. ఏడునూర్లపై తొంబది తొమ్మిది నాగళ్ల పగ్గములు, యెద్దులు, వానిముకుద్రాళ్లు నివి యన్నియు వెండి మలాము జేసినవి. రాజు బట్టుకొనెడు హలము మొదలగు నవి బంగరు మలాము గలవి శుద్ధోదనుఁడు బంగారుదాపిన హలమును ధరించినాఁడు. వెండి దాపిన హలములను మంత్రులు బట్టికొన్నారు. తక్కిన యిన్నూటి నితరులు బట్టిరి. రాజు మెలమెల్లగా నాగలి నిటునటు ద్రిప్పినాఁడు."

దీనియందలి యుత్పేక్షలన్నియు దీసివేసిన శుద్ధోద్దనుఁడు స్వయముగ సేద్యము జేసెడివాఁడని దెలియును. నేటికిని మహారాష్ట్రము-గుజరాతు మొదలగు ప్రాంతములలో

జిన్నచిన్న జమీందారులు గూలీలనెంటుఁ దామును సేవ్యము సేయుదురు. శాక్యులు నల్ల సేయుచుండిరేమో! నేటి జమీందారులకు రాజకీయములైన యధికారములు జాల యల్పములు. శాక్యుల కది యధికముగ నుండెను. వీ రిర్వురికి గల భేద మింతే. తమ జమీనులోని రాబడి పోబడులను, కూలి-నాలి మొదలైన పద్ధతులను గులవివాదములను దామే స్వయముగ నిర్ణయించెడువారు. తమదేశముయొక్క యంతర్గత వ్యవస్థను సంస్థాగారమునం దొకచోట జేరి చూచుకొనెడువారు. తమభూములం దొకరితో నొకరు గలహించినచో వానిని విచారించు నధికారము వీరిదే. ఓ వ్యక్తి నైనను బాలి మేరలు వెళ్ళగొట్టవలసి నప్పుడు, ఊరిశిక్ష విధించునపుడు మాత్రమే గోసలరాజు సమ్మతిని సంపాదించికొనెడువారు. ఈ విషయము 'చూళసచ్చకసుత్తము' లోని యొకరిది సంవాదమునుబట్టి దెలియును. బుద్ధభగవానుఁ డనును. "ఓ యగ్గివేస్సనా! గోసలరాజైన ప్రసేనజిత్తు, మగధరాజైన యజాతశత్రుఁడు వీరివంటి మూర్ఖాభిషిక్తరాజులకుఁ దమ ప్రజలలో నొకనికి దండన విధించుట కధికార మున్నదా! లేదా! దండించుట కధికారము కద్దా! లేదా! పాలిమేరల వెడలించుట కధికారము కలదో! లేదో!"

సచ్చకుఁడు బలికెను. "గాతమా? వజ్జ - మల్ల దేశము లందలి గణరాజులగుగూడ-తమరాజ్యములందలి ప్రజలను దండించు నధికార మున్నదట. మఱి, గోసలరాజు, మగధరాజుల కుండుటలో నాశ్చర్య మేమున్నది!"

ఈ సంవాదముచే గణరాజులలో 'వజ్జి, మల్ల' దేశములవారికి వారి భూములందు సంపూర్ణ స్వాతంత్ర్యముండెనని దెలియును. శాక్యము, కోలియము, అంగము, కాశీ, ఈ రాష్ట్రముల గణరాజుల కపరాధమునకు మరణశిక్ష విధించు నధికారము లేదు. దొడ్డ దండనగూడ విధించుట కధికారము లేదు. సీమవెడలనడచు నధికారమును లేదు. ఈ దండనలు విధింప వలసివచ్చినపుడు, శాక్య, కోలియ, కాశీ, గణరాజులు, గోసలరాజయొక్కయనుమతిని బొందవలసి యుండెను. అంగము, మగధరాజు సమ్మతికై వేచియుండవలెను.

మాయాదేవి విషయము

ఈమెను గురించి యెక్కువగఁ దెలియదు. బోధిసత్త్వుని తల్లి మాయాదేవియే. ఇందుకు సందేహము లేదు. కాని శుద్ధోదనున కేవలస్సన వివాహమైనది ? ఎప్పు డీమె బోధిసత్త్వుని గన్నది? యను విషయముల వివరములు జెప్పలేము. అపదాన గ్రంథమునందు మహాప్రజాపతి గౌతమియొక్క యొక యపదాన మున్నది. అందులో నామె యిట్లనును.

“పన్నిమే చ భవే దాని జాతా దేవదహే వురే

పితా అంజనసక్కో మే మాతా మమ సులక్ఖణా !

తతో కపిలవత్థస్మిం శుద్ధోదన మరం గతా”

“పిదప నీ కడఁగి జన్మమందు నేను దేవదహ నగరమున బుట్టితిని. నాతండ్రి యంజనశాక్యుఁడు, తల్లి సులక్ఖణ. పిదప (యుక్తవయస్సువచ్చినతర్వాత) నేను గపిలవస్తువు

నందు శుద్ధోదనుని యింటికి వచ్చితిని. (నే నతనిని వివాహమాడితిని).”

గోతమియొక్క యీ పలుకులలో సత్య మెంతయో జెప్పలేము.* ‘కపిలవస్తువున శుద్ధోదనుని యింటిని బాందితిని’ యనుమాటకుఁ బై నిజేసి వివేచనలో నెక్కతలేదు. ఈమెతల్లి దండ్రులు సులక్షణాదేవియు నంజనశాక్యమును గారనుట కెక్కడను నాధారములు లేవు. మాయాదేవి యీమె పెద్దక్క. ఆమె దల్లిదండ్రులుగూడ నంజనశాక్య సుదక్షిణాదేవులే. వారిద్వరిని శుద్ధోదనుఁడే పెండ్లాడెను. కాని యేక కాలమున పెండ్లాడెనో, భిన్న కాలములందో చెప్పలేము. బోధిసత్తుఁడు బుట్టినతర్వాత యేడవదినమున మాయాదేవి గతించినది. ఈ విషయము బౌద్ధవాఙ్మయమున బ్రసిద్ధము. మాయాదేవి మరణించినపిదపఁ దల్లి లేనికుమారుని జూచికొను ‘నాసరా’ లేక, శుద్ధోదనుఁ డామెచెల్లెనిని పెండ్లాడి యుండును. ఆమె మాతృనిర్విశేషముగ బోధిసత్తుని బ్రేమతోఁ బెంచి పెద్ద సినది. బోధిసత్తునకు మాయాదేవి తలఁపునకే రా లేదు.

బోధిసత్తుని జన్మము

మాయాదేవి బదిమాసముల గర్భిణి. అపు డామె బుట్టినంటికిఁ బోవలెనని గోరినది. శుద్ధోదనుఁడు గపిలవస్తువు నుండి దేవదహమర్యంతము మార్గమునంతయు శుద్ధిజేయించి

* భరతుని కథనుండి ‘శుద్ధోదనుఁడు’ గపిలవస్తువునం దుండ లేదని దేలుచున్నది

ధ్వజ పతాకాదులతో నలంకరింప జేసిచాడు. ఆమెను బంగారు పాలకియం దుంచి, గొప్పసంభ్రమముతోఁ బుట్టినింటి కంపెను.

మార్గమధ్యమున, 'ఋంబినీవనము'న నొక యశ్వత్థ వృక్షముక్రింద నామె బ్రసవించినది. 'జాతకనిదానకథ'లోని వర్ణనయొక్క సారాంశ మిది. శుద్ధోదనుఁడు సామాన్యమైన జనినాందాగే యైనచో మార్గము నంతయు శృంగారింపఁ జేయుట బాసఁగదు. పదిమాసముల గర్భిణీస్త్రీని యెన్నడును బుట్టినింటికంప సాహసింపఁడు. ఇవి యన్నియు నాలోచించి నచోఁ బై కథయందు సత్యము జాలస్వల్పమని దోచును !

'మహాపదాన సుత్తమున బోధిసత్త్వుఁడుఁ దల్లికడు పున బ్రవేశించిన తిథిమొదలు జన్మించినపిదప నేడుదినముల లోపల బదునాఱు లోకోత్తర విశేషములు గలుగు' నని వర్ణింపఁబడెను. వానిలో (9) బోధిసత్త్వుని తల్లి బదిమాస ములు గడచినవెనుక బ్రసవించుట (10) ఆమె నడచునప్పుడే కనుట (8) బోధిసత్త్వుని జన్మానంతర మేడుదినములకే యామె మరణించుట యనెడు నీ విశేషములు గోతమ బోధిసత్త్వుని జీవితమందే జరిగెను. తక్కిన వన్నియుఁ గల్పనములుగ నే గన్పించును. కాలము గడచిన కొలఁదియు, మెల్లమెల్లగా బుద్ధునిచరిత్రలోనికే దొంగిజూచినవి. మాయాదేవి నడచు చునే కనుట, బ్రసవించిన యేడవ దినముననే మరణించుట యీ రెండును సత్యములని నమ్ముటలో బాధలేదు. జాత కములోని నిదానకథలో నీమె శాలవృక్షముక్రిందఁ బ్రసవించి నట్లున్నది. 'లలితవిస్తర'మందు బ్లక్షవృక్షముక్రిందఁ గనెనని

గలడు. 'ఋబభిసీ' గ్రామమునందు శుద్ధోదనుని యింటి ముందున్న తోటలోఁ దిరుగునప్పు డీమె బ్రసవించెను. ప్రసవించినది శాలవృక్షముక్రింద నైనను గావచ్చును; రావి చెట్టుక్రిందనైనను గావచ్చును. నడచుచున్నప్పుడు బ్రసవించె ననునంత చూత్రమే యీ వర్ణనము నందలి సత్యము.

బోధిసత్తుని భవిష్యత్తు

బోధిసత్తుని గన్నతరువాత శుద్ధోదనుఁడు దల్లిని-శిశువును నింటికిఁ గొనితెచ్చెను. అతఁడు గొప్పగొప్ప పండితులైన బ్రాహ్మణులను బిలిపించి బాలకుని భవిష్యత్తు నడిగినాఁడు. వా రాశిశువు యొక్క ముప్పదిరెండు లక్షణములు నూచి 'ఇతఁడు జక్రవర్తి యైనను గావచ్చును. లేక సమ్యక్సంబుద్ధుఁడైనను గావచ్చున'ని భవిష్యత్తును దెలిపిరి. ఈ విస్తృతవర్ణనము 'జాతకములోని నిదానకథ'యందును- 'లలితవిస్తర'మందును గూడ నున్నది. బుద్ధచరిత కావ్యము నను గలదు. అనాటి జనులకీ సాముద్రకలక్షణములం దెక్కువ విశ్వాస ముండెను. 'త్రిపిటకవాఙ్మయమం' దిట్టి ఘట్టములనేకములు. 'వోక్తరనాతి' బ్రాహ్మణుఁడు దరుణుడైన యంబష్ఠుని జూచి 'యీ లక్షణములన్నియు బుద్ధుని యందున్నవో, లేదో, చూచిరిహ్మ'ని బంపెను. వాఁడు బరీక్షించి ముప్పది లక్షణములను గన్గొనగల్గినాఁడు. తక్కిన రెండును గానరాలేదు. బుద్ధుఁడద్భుత చమత్కారములు గావించి, వాని కారెండును జూపించినాఁడు.* బుద్ధచరిత్రలో నీ వర్ణన

* 'చీఘనికాయ,' అంటున్న త్తము,

మున్నది. ముప్పదిరెండు లక్షణముల నెట్లో యొకరీతి బుద్ధున కతికింపవలెనని యా కవిబాధ. బుద్ధుని నెక్కువగాఁ బొగడవలె నను నొక యభినివేశపూర్వకమైన ప్రయత్న మీవర్ణన ములయం దుండుటచే వీనిలో సత్యము విశేషముగ నుండునని సమ్మవలసిన బనిలేదు. బోధిసత్త్వుఁడు జన్మించినవెనుక 'అసితఋషి' యరుగుదెంచి యా శిశువు భవిష్యత్తును దెల్పెను. అసితుని యీ కథ జాల ప్రాచీనమైనది. దీనివర్ణనము 'సుత్తనిపాతము'లోని 'నాలకసుత్తము' యొక్క ప్రస్తావనలో వచ్చును. ఆ భాగ మిది. "దేవతలు మంచిపత్రములు ధరించిరి. ఇంద్రుని సత్కరించిరి. తమ యుపపత్రములను గగనమున విసరుచు, నుత్సవమొనర్చికొను చుండిరి. దాని నసితఋషి జూచెను. 'ఈ యుత్సవ మెందుకొఱక'ని విచారించినాఁడు. 'లుంబినీ గ్రామమున శాక్యకులమునంద బోధిసత్త్వుఁడు జన్మించెను. అందుకై యీ యుత్సవము'ని దేవతలసితునకుఁజెప్పిరి. అనంతర మసితుఁడు విసీతుఁడై శుద్ధోదనుని గృహమున కరుదెంచెను. కుమారుని జూపింపవలసినది శుద్ధోదనుని యాచించినాఁడు. శాక్య లాశిశువు నసితుని యెదుటికి దెచ్చినాడు. ఆ శిశువు లక్షణములఁ బరికించిన యసితుఁడు 'యీమనుష్యుఁడు బ్రాణులలో సర్వశ్రేష్ఠుఁడ' నుచునే గంఠము గద్గడమై గన్నులసీరు నిల్పినాఁడు. తనకు ముసలితనము వచ్చినందుచే 'నీబాలుని వైభవమును జూచి యానందించు యదృష్టము లేదుగదా!' యని యతని పరితాపము. అసితుని గన్నీరును జూచిన శుద్ధోదనునకు భయమైనది. 'పిల్లవాని కేభయమును లేదుగదా!' యని శాక్యుఁడు

ఋషిని బ్రశ్నించెను. అప్పుడసితకుండు 'నీకుమారుండు ముందు ముందు సంబుద్ధుండు గాఁబోవును. కాని, నా యాయు వంతయు ముగిసినది. స్వల్పమే యవశిష్టముగ నున్నది. నా కీతని ధర్మ శ్రవణములు విని యానందించు యోగములేదు గదా! యని పరితాపమ'ని బదులువల్కెను. ఈ యుత్తరమును విన్న శాకుని సంతోషమే సంతోషము. అసితఋషి యటనుండి వెడలెను

బోధిసత్త్వుని యభిధానము

“స శాక్యపింహ స్సర్వార్థ సిద్ధ శౌద్ధోద నిశ్చ సః
గౌతమ శ్చార్క బంధుశ్చ మాయాదేవీ సుతశ్చనః॥”

అమరకోశమునందు బోధిసత్త్వున కీ యాఱు పేరులును జెప్పఁబడినవి. వీనిలో 'శాక్యసింహ, శౌద్ధోదని, మాయాదేవీ సుత' పదములు విశేషణములు మాత్రమే. అర్కబంధు వనునది యాతని గోత్రనామము. ఇక మిగిలినవి రెండు. సర్వార్థ సిద్ధ, గౌతమ పదములు. వీనిలో నతని నిజమైన నామమేది? లేక రెండును బేరులేనా?

బోధిసత్త్వునకు 'సర్వార్థసిద్ధుడ'ను పేరు 'త్రిపిటక' వాఙ్మయమునం దెచ్చటను గానరాలేదు. జాతకములోని నిదానకథలో కేవలము సిద్ధత్త (సిద్ధార్థ) పదము గనబడుచున్నది. కాని యదిగూడ లలితవిస్తరమునుండిగ్రహింపబడ్డదే. లలితవిస్తరమున నిట్లుగలదు:

“అన్యహి జాతమాత్రేణ మమ సర్వార్థా స్సంసిద్ధాః
యన్న్వహ మన్య సర్వార్థ సిద్ధయతి నామకుర్యాం.

తతోధి రాజా బోధిసత్త్వం మహతానర్కారేణ సత్కృత్య
సర్వార్థవిద్ధోఽయం కుమారోనామ్నా భవతు, ఇతి
నామా స్యాకాశీత్”

‘సర్వార్థసిద్ధ’ నామ మమరకోశమునందు మాత్రమే
గలదు. లలితవిస్తరమున మాటిమాటికిని ‘సిద్ధార్థకుమారుఁ
డ’ని యుల్లేఖింపఁబడినది. దానియందే ‘సిద్ధత’ యనెడు ‘బాలీ’
రూపాంతరముగూడ నివ్వఁబడెను. సర్వార్థసిద్ధ శబ్దమునకు
పాలీవాఙ్మయమున ‘సబ్బిత్తసిద్ధ’ యగును. ఇది గృతకముగఁ
గనబడుటచేఁ గాబోలు ‘జాతక అట్టకథాకారుఁడు’ సిద్ధత
నామముననే వాడినాఁడు. కాని, ‘సర్వార్థసిద్ధ’ ‘సిద్ధత’ శబ్ద
ములు రెండును ‘లలితవిస్తరకారుఁడు’ బ్రచారము సేసిన
ట్లున్నది.

బోధిసత్త్వుని నిజమైననామము గౌతముఁ డనుటలో
సందేహము లేదు. థేరగాథలో మహాప్రజాపతి గోతమిని
గురించి కొన్నిగాథ లున్నవి. వానిలో

“బహునం వతా అత్థాయ మాయాజనయి గోతమం
యాధిమరణ తున్నానం దుఖ్ఖంధం వ్యపాసుది”

“అనేకజనుల కల్యాణముకొఱకు మాయాదేవి గోత
ముని బ్రసవించినది. వ్యాధిమరణములచేతఁ బీడితులైన జనుల
దుఃఖరాశి యాతనిచే నిరాకృతమయ్యెను.”

యనుటయొకటి. కాని, ‘మహాపదానసుత్తము’ న బుద్ధుని
గుఱించి ‘గోతమోగోత్తేన’ అని యున్నది. ఇట్లే ‘యప
దానగంధ’ మందును, ‘గోతమో నామ నామేన’ యనియు

‘గోతమో నామ గోత్రేన’ యనియు నుల్లేఖములు గలవు. వీనిని బట్టి ‘బుద్ధుని సామగ్రోత్రములు రెండును, గూడ నొక్కటియేనా?’ యను సంశయము గలుగును. కాని సుత్తని పాతములోని యీ క్రింది గాథచేత నాభ్రమ దూరమగు చున్నది.

“ఉజ్జం జానపదోరాజా, హిమవంత స్సపస్సతో
ధనవీరి యేన సంపన్నో కోసలేసు వికేతినో,
ఆదిచ్ఛా నామగోత్రేన, సాకియానామ జాతియా.
తమ్మాకులా పబ్బజితోమ్హిరాజ నకామే అభివత్థయం”

(పబ్బజ్ఞాసుత్తగాథ 17. 18)

“బోధిసత్త్వుడు బింబిసారునితో ననుచున్నాడు:
“మహారాజా! సరళమైన హిమాలయప్రాంతములందు, ధన శౌర్య సంపన్నమైన యొక ప్రదేశము గలదు. దానికిఁ గోసలరాజ్యమం దంతర్భావము. అట నున్నవారు శాక్యులు. వారి గోత్రమాదిత్యము, ఆకులమునుండి నేను బర్హివాజకుండ నైతిని. ఆ యగుట గామోపభోగముల యందలి యిచ్చచే గాదు.”

ఈ గాథయందు శాక్యుల దాదిత్యగోత్రమని చెప్పఁ బడినది. ఒకేకాలమం దాదిత్యము, గోతమ మని, రెండు గోత్రము లుండుటకు వీలులేదు గదా! ‘సుత్తనిపాతము’ బ్రాచీనతమమైన గ్రంథమగుటచే నాదిత్యగోత్రమే శాక్యుల దని నమ్మవచ్చును. అమరకోశమునందలి యర్కబంధు శబ్దము, నాతనిగోత్రమునుబట్టి, యతనికి వాడఁబడిన. విశేష

ఇమై యుండును. అప్పుడే యది 'ఆదిచ్ఛానామగోత్తేన' యనువాక్యముతో సమన్వయ పడుచున్నది. బోధిసత్త్వుని నిజమైన పేరు గోతముఁడు. తరువాత బుద్ధుఁడనుపేర నతఁడు బ్రసిద్ధుఁడయ్యెను. 'సమణో ఖలు భో గోతమో సక్యకులా బృజితో' యిట్టి యుల్లేఖము సుత్తపిటకమునందు గొన్ని తడవలు గన్పించును.

బోధిసత్త్వుని యొక్క సమాధిప్రేమ

జాతకమునం దొక కథ గలదు. దానిసారాంశ మిది. "పైని జెప్పఁబడిన శుద్ధోదన రాజుయొక్క కృషి సమారంభ కాలమందు బోధిసత్త్వుఁడు శిశువు. అతనిదాది యాశిశువు నొక జంబూవృక్షముక్రందఁ బడుకొన బెట్టినది. దాదిగూడ యా వేడుక జూచుటకుఁ బోయెను. శిశువు నిద్రించుచున్నాఁడని యామెతలఁపు. ఇంతలో బోధిసత్త్వుఁడులేచి కూర్చొని బద్మాసనస్థుఁడై ధ్యాననిష్ఠుఁడయ్యెను. చాలసేపటికి దాది తిరిగినచ్చినది. ఆమెవచ్చువేళ కితిరవృక్షములయొక్క నీడ బ్రక్కకు జరగియుండె నట! ఈ జంబూవృక్షము క్రీసీడ మాత్రము పూర్వమువలెనే యుండెను. ఈ యద్భుత చమ త్కారమును జూచి, శుద్ధోదనుఁడు, బోధిసత్త్వునకు నమ స్కార మొనర్చెను. బోధిసత్త్వునిజీవితమం దీకథ మహత్వ పూర్ణమైనది. కాని, దీనిని మాయమంతములకిందఁ జేర్చినచో దానిప్రయోజనమే జెడును. బోధిసత్త్వుఁడు దండ్రితోఁ గూడఁ బొలమునకు వెళ్ళుచుండెను. మడక దున్నుట మొదలైన పనులం దాతనికిఁ దోడుపడెనువాఁడేమో! కొంతదీరిక

జిక్కినచో నటనున్న జంబూవృక్షమునీడ ధ్యానస్థుడై గూర్చొనెడివాఁడు. ఇంతమాత్రము పిండి తార్థమును మనము నమ్మవచ్చును. 'మజ్జిమనికాయము'లోని మహాసచ్చకసుత్త మందు, బుద్ధుఁడు సచ్చకునితో నిట్లనుచున్నాఁడు. 'నాతండ్రి పౌలమున బనిజేయునపుడు జంబూవృక్షముయొక్క శీతల చ్ఛాయయందు కూర్చొని, కామోపభోగములనుండియు, నకుశల పిచారములనుండియు, విముక్తుడనై, సవిత్కరము, సవిచారము, వివేకోత్పన్నము నగు ప్రీతి సుఖము దేనినుండి గలుగునందురో, యట్టి ప్రథమధ్యానావస్థను బొందెడు వాఁడ ననుట నా జ్ఞాపకము. ఇదియే బోధను పొందుటకు సరియైన మార్గమని నాకుఁ దోచెడిది. అగ్గివేసినా! నేను, నాలో ననుకొనెడు వాఁడను. ఏ సుఖము కామోపభోగములతో నలి ప్తమో యాసుఖమునకు నే నెందుకు భయపడవలెను! అట్టి సుఖమునకు నేను భయపడఁగూడదని జక్కగా విచారించి నిర్ణయించుకొంటిని. కాని యట్టిసుఖము దేహదండనముచే, దుర్బలమైన శరీరముచే సాధింప సాధ్యముగాదు. అందుచే మరల ముందువలె భుజింపఁ దగును."

బోధిసత్త్వుఁ డేడువర్షములు దేహమును దపస్సుతో శుష్కింపఁ జేసెను. అటుతరువాతఁ దండ్రియొక్క పౌలము నందు జంబూవృక్షపు క్రినీడ, ప్రథమ ధ్యానానుభవము లాత నికి గల్గినవి. అదియే దత్త్వబోధకు సరియైనమార్గమని యాత నికిఁ దోచెను. శరీరమును గృశింపఁ జేసికొనుపద్ధతి నాతఁడు వదలిపెట్టి యాహారమును భుజింపసాగెను.

చిటుతప్రాయమందే బోధిసత్తుఁ డీధ్యానము నెవ్వరి కడ నేర్చెను? ఎవరును జెప్పకయే యాతనికి సహజముగ బ్రాహ్మమైనదా! 'జాతకట్ట కథాకారుఁడు' 'లలితవిస్తరకర్త' 'బుద్ధఘోషుఁడు' వీరు మువ్వురును బుద్ధున కీధ్యానస్థితి బాల్యమందే బ్రాహ్మమైనట్లు సవాలుజేసిరి. 'ఇది యాతనికి సహజస్ఫురణము. ఎరువుసొమ్ము గాద'నుచు దీనినిగూడ నొక యతాకిక కృత్యముక్రింద జమగట్టిరి. కాని యింతకుముందు జెప్పిన 'భరండుకాలామసుత్తము'ను బట్టి చూచినచో నీ యమృతము లోకసహజమే యనిపించును. కాలాముని యాశ్రమము కపిలవస్తువం దుండెనుగదా! అనఁగా శాకు్యులం దా సంప్రదాయమును నమ్మినవారు, సాధించినవారనేకులుండిరి. కాలాముఁడు ధ్యానమార్గము ననుసరించెడువాఁడు. సమాధిమార్గమునం దేడుసోపానముల యనుభవమును, దాను సాధించినదే గాక, యితరులతో సాధింపఁ జేయగల శక్తి యాతనిది. ఈ విషయముపైన నింకను విపులముగ వచ్చును. కనుక సమాధిలోని బ్రథమ ధ్యానావస్థ బోధిసత్త్వున కున్నయూరనే బ్రాహ్మమైన దనుటలో సద్భుత మేమి? కాకున్న నొక విషయమద్భుతమైనది.

పొలమునందుఁ బని జేసికొనుచున్న బోధిసత్త్వున కాచిన్నతనమందు మనస్సు లోకవృత్తమువైగాక ధార్మిక విషయములపై బ్రవర్తించు టొకవింత. కేవలము ధార్మిక పిపాసయే గాక యా మార్గమున సమాధి లభివరకుఁ బ్రవర్తించుట వింతలో వింత.

బోధిసత్వుని సమాధివిషయము

బోధిసత్తుని ధ్యానమునకు విషయమేది? దీనిని నిర్ణయింపలేము. ప్రథమధ్యానమునకులక్ష్యములిరువదియారట*. వీనిలో బోధిసత్వుడు వేని పైన ధ్యానమును కేంద్రీకరించెనో! కాని, ప్రేమ కోమలమైన యాతనిస్వభావమునుబట్టి, మైత్రి, కరుణ ముదిత, యుపేక్షలను నీ నాలుగింట నేదో యొక విషయముపై నాతని హృదయము లగ్నమై యుండునని యూహింప వచ్చును.

ఈ నాలుగు గుణములు లాలిత్య ప్రధానమైన యామనస్సునకు దగ్గరవి. దీని కింకొక యాధారముగూడ గలదు. అది యీ క్రిందిది:

బుద్ధభగవానుడు 'కోలియ' దేశమందు 'హరిద్రవననమ' నెడు గ్రామసమీపమున నుండెను. ఈ గ్రామము కోలీయులదే. ఒకనాడు గొందఱు భిక్షువులు ప్రాతఃకాల భిక్ష గ్రహించుటకు పూర్వమే యితర పరివ్రాజకుల యారామములకు వెళ్లిరి. అపుడా పరివ్రాజకులు వారితో నన్నారు : "షేముగూడ మాశ్రావకులకు జిత్తముయొక్క యుపక్లేశములను, హృదయమును దుర్బలమొనర్చు నైదునీవరణములను వదలుమనియే చెప్పెదము. మైత్రీ సహగతమైన చిత్తముతో

* బుద్ధఘోషాచార్యుడు, అభిధర్మిడు, వీరిమతమున సమాధి విషయము లిటువది యైదే. 'ఉపేక్ష,' పైనగూడఁ బ్రథమధ్యానము సాధ్యమగునట దలచినచో, నివి యిటువదియై.

, 'సమాధిమార్గ' పుట 31-5 చూడుము.

నాలుగుదిక్కులను జూడుడని బోధింతుము. అట్లే భూమి, యాకాశము, చతుర్దిక్కులు - ఒకటి యననేల, నీ సర్వజగత్తును, విపులమై - శ్రేష్ఠమై - నిస్సీమమై - యవై రమై - ద్వేషరహితమైన మైత్రీసహగత చిత్తముతోఁ జూడుడని యుపదేశింతుము. కరుణాసహగతచిత్తముతో ముదితా సహగత చిత్తముతో ఉపేక్షాసహగతచిత్తముతో వీక్షింప నాన సేయుదుము. శ్రమణగౌతములుగూడ నుపదేశించున దిదియే. కనుక వారి యుపదేశములకును, మా యుపదేశములకును గల భేదమేమి? *

శాక్యులును, గోలియులును, గర్షకులే. వారిర్వుఱకును జాల దగ్గరి సంబంధ ముండెడిది. అపుడపుడు రోహిణి నదియొక్క నీటి పంపకములకై వారిలో వారు గలహించుచుండిరి. ఈ యుల్లేఖములు 'జాశక అట్టకథల'లోను, యితరములలోను వచ్చును. గోలియుల రాజ్యమందు యితరమార్గములకు జెందిన పరివ్రాజకులు గొందఱుండిరి. వారు బౌద్ధభిక్షువులపై నపుడపుడు బూర్వపక్షములు వేసెడువారు. ఈ పరివ్రాజకు లాప్రాంతములలో జాలకాలమునుండి యుండిరి. ఈ యాశ్రమములు, బుద్ధుఁడు ధర్మోపదేశము సేయ నారంభించిన తర్వాత నిర్మితములుగావు. అంతకుముందే యుండెను.

ఈ పరివ్రాజకులు మైత్రి, కరుణ, ముదిత, యుపేక్ష యనెడు నాలుగు బ్రహ్మవిహారములను బాలింపవలె నని

బోధించుచుండిరి.* వీరందఱును గాలామునియొక్క మార్గము ననుసరించిన వారే. దీనికి సందేహములేదు. ఈ బ్రహ్మవిహారములు బోధిసత్త్వుని బాల్యమునందే యాప్రదేశములందు వ్యాప్తములై యుండెను. బుద్ధుఁడు వీనిపై మనస్సు లగ్నము సేసి ప్రథమధ్యానమును సాధించె ననుటలో నమ్మఁగూడని విషయ మేమున్నది?

బుద్ధుఁడిల్లువదలుటకు గారణము లేవి ?

బుద్ధచరిత్రలో మరియొక గొప్పఘట్టము - యాతఁడు ద్యావవనముకు బోవునప్పటిది. శుద్ధోదన మహారాజు - బుద్ధుని దారియందు ముడుసలిగాని, శవముగాని, కానరాకుండుటకై యెన్నో 'బందోబస్తులు' సేసెనట ! ఇంత జేసినను యొకానొక దేవత ముడుసలి నొకని నిర్మించి దారియందు బుద్ధునకుఁ గన్నడఁ జేసెనట ! బుద్ధుఁడనుత్సాహియై, బ్రాసాదమునకు మరలినాఁడు. రెండవ తడవ వ్యాధితుని, మూడవ తడవ మృతుని, నాల్గవ తడవ యొక బరివ్రాజకుని బుద్ధుని కండ్లఁ బడసేసినది యా దేవత. దీనితో బుద్ధుఁడు విరక్తుఁడై యిల్లు వదలి తత్వబోధకుఁగల మార్గమును వెదుక నారంభించెను. లలిత విస్తరాది గ్రంథములలో నీ ప్రసంగము జాల రసభరితముగ వర్ణింపఁబడినది. కవితా హృదయమున కీ కథ యెంత బాగున్నను, దార్శిక దృష్టి కిది యంత సత్యముగాఁ దోచుటలేదు.

* ఈ బ్రహ్మ విహారములు - 'సమాధిమార్గము' యొక్క, మైదవ ప్రకరణమున స్పష్టికరింపఁబడినవి.

బుద్ధుఁ డపుడపుడు దండ్రితోగూడఁ బొలమునకు వెళ్ళెడివాఁ డంటిమి. అడప దడప నొంటిగఁ గూడ బోయెడి వాఁడు. నడుమ నడుమ గాలాముని యాశ్రమమునకు వెళ్ళుటయు, నతనినుండి దత్త్వభోధ నందుటయు మనకు దెలిసినదే. ఈ నడుమ నెన్నిసారు లాతఁడు ముదుసలిని, వ్యాధితుని, శవమును, జూచి యుండగూడదు! ఇందులో వింత ఏమున్నది?

కడపటి దినమునందు బోధిసత్త్వుఁ డుద్యానవనమునకు బోవుచుండె నట. దేవత యొక యుత్తమ పరివ్రాజకుని నిర్మించి బుద్ధునకు గాన్పింపజేసెను. అపుడు 'ఇతఁడెవ్వర'ని బోధిసత్త్వుఁడు సారథి నడిగినాఁడు. బోధిసత్త్వుఁ డప్పటికి బుద్ధుఁడు గాలేదు. పరివ్రాజకులు, వారి గుణములు, వీనిని గురించి సారథి కేమిదెలియును? కాని దేవతల ప్రభావముచే 'నతఁడు పరివ్రాజకుఁడ'ని వెంటనే సారథి బదులిచ్చినాఁడు. అంతేగాదు, ప్రవ్రజ్యయొక్క గుణములను గూడ వర్ణించె నట! ఈ విషయములు గౌతమునకును జక్కగా నర్థమయ్యెను. ఇది జాతక యట్టకథలోని వ్రాత. కపిలవస్తువు నందే గొందఱు బరివ్రాజకు లుండిరని ముందే దెల్పితిమి గదా! ఆ చుట్టు ప్రక్కలఁగూడ ననేకు లుండిరి. మరి బోధిసత్త్వునకు, నతని సారథికి బరివ్రాజకుల గురించి యేమియు దెలియదనుట యాశ్చర్యము గాదా!

‘అంగు త్తరసికాయము’లోని ‘చతుక్కనిపాతము’న (సుత్తము. సం. 195) ‘వప్ప’ శాక్యుని విషయ మున్నది. అతఁడు నిర్గ్రంథ(జైన) శ్రావకుఁడు. ఒకనా డతనికిని ‘మహా

మోగ్గులు'నకును సంవాదము జరుగుచుండెను. అప్పుడే సరిగా బుద్ధుఁ డక్కడకు వచ్చినాఁడు. 'నిర్గ్రంథోపాసనతో' దన కేమియు లాభము గలుగలేదనియుఁ దన్నుబౌద్ధమున జేర్చి కొనవలెననియు' వప్పఁడు బ్రార్థించెను. భగవానుఁ డుపదేశ మొసంగినాఁడు. అట్మకథాకారుఁడు 'వప్పడు బుద్ధుని పినతండ్రి కొడు'క నెను. 'మహాదుఖ్ఖిఖిందసుత్తము' లోని యట్మకథకును బై విషయమునకును గొంతభేదమున్నది. ఎట్లైనను వప్పనాముఁ డైన యొకశాక్యవృద్ధుఁడు జైనుఁడైయుండె ననుటలో సందేహములేదు. అనఁగా, బోధిసత్తుఁడు బుట్టకముందే శాక్యదేశ మందు జైనధర్మప్రసారము జరిగెనన్నమాట. అట్టిచో బోధి సత్తునినకుఁ బరివ్రాజకుల విషయమే దెలియ దనుట యసంభవము గాదా !

మఱి యీ యద్భుత వృత్తాంతము బోధిసత్తుని చరిత్రలో నెటునుండి వచ్చి దూరినది! 'మహాపదానసుత్తము'*

'అపదానము' (సం. అపదానము) అనఁగా సచ్చరిత్ర. గొప్పవారైన సత్పురుషులచరిత్ర లెందువర్జితములో యది, మహాపదానసుత్తము. ఈ గ్రంథ ప్రారంభమున బూర్వయుగీనులైన బుద్ధులు, యీ యుగము నందలి 'గౌతమబుద్ధుఁడు' వీరి చరిత్రలు సంగ్రహముగ వర్ణింపఁబడినవి. పూర్వ యుగీను లార్గురు. గౌతమబుద్ధునితోఁ జేరి యేడుగు రన్నమాట. సంగ్రహ వర్ణనానంతర మొక 'విపప్పిబుద్ధ'ని కథ మాత్ర మీ గ్రంథమున విపులముగఁ జెప్పఁబడెను. 'విపస్సి' బుద్ధుని చరిత్ర యొక యుదాహరణమున 'మహాపదానసుత్తకారుఁడు' వర్ణించెననియు, నిట్లే దక్కినవి 'జెప్పవలెనని యాతని యభిప్రాయమనియు 'సట్టకథాకారు'ని తలఁపు. ఈ వర్ణనములోని యనేక భాగములు 'మహాపదాన సుత్తము'ల రచనకు

నుండి ముదుసలీని జూచినతర్వాత బోధిసత్వుడు సారథి నేమని యడిగెనో యావృత్తాంతమును జెప్పనపుడు, జాతక అట్టకధాకారుడు 'మహాపదానే ఆగతన యేన పుచ్చిత్వా' (మహాపదానసుత్తమునందు జెప్పబడినట్లు ప్రశ్నించి) అని యన్నాడు. అనగా నీ యభూతకల్పన 'మహాపదానసుత్తము'న నారంభమై యితరగ్రంథములలోని కోరతలుపున బ్రవేశించెను. ఇది యంతయు సరే. మరి గృహత్యాగమునకుఁ గారణమేమి? గృహత్యాగకారణ 'మత్తదండ సుత్తము' నందు భగవానుడే యిట్లు వివరించుచున్నాడు:

ముందుగనో వెనుకనో 'గౌతమబుద్ధ చరిత్ర' లోనికిఁ దొంగిచూచెను. ఇవే విషయములు 'ద్రిపిటకము'లలో భిన్నభిన్న స్థలములలో వచ్చును. ఉద్యాన దర్శనగాథ మాత్రము 'ద్రిపిటకము'లలో లేదు. 'జాతకట్ట కదా కారు'దే దీనిఁ బ్రవేశపెట్టెను. దీనికి ముందు 'లలితవిస్తర' 'బుద్ధచరిత్ర' కారు లీ ఘట్టమును వర్ణించిరి.

గౌతమబుద్ధుని కొఱకై, శుద్ధోదనుఁడు మూఁడు ప్రాసాదములను గట్టించిన గాథ యైతిహాసకముగఁ గనవడును. అట్లయినను నిది కాల্পనికమే. శుద్ధోదనుఁ డొక చిన్న జమీందారు. ఆతఁడే స్వయముగఁ బొలములో బని జేసెఁడువాఁడనియుఁ దెల్పఁబడెనుగదా! అట్టివాఁడు దన కుమారుని కొఱకై మూఁడు ప్రాసాదములను గట్టించి యిచ్చెననుటసంభవము.

కీ॥ శే॥ చింతామణి వైజనాథరాజవారేగారు, 'దీఘనికాయము,' రెండవ భాగమును బ్రకటించిరి. (ప్రకాశకులు, గ్రంథసంపాదకులు: "ప్రకాశకమండలి, నందిన పిళిలి లాకుర్ ద్వార్ రొడ్డు, బొంబాయి-2) ఈ గ్రంథము మొదట 'మహాపదానసుత్తము' యొక్క మరాఠీ భాషాంతరము గలదు. జిజ్ఞాసువులు దానిని జదువవలెను.

“అత్తదండా భయంజాతం, జనంపన్నథ మేఘకం,
 సంవేగం కిత్తయిస్సామి యథా సంవిజితం మయా
 ఫందమానం పజం దిస్సా, మచ్చే అప్పోదకే యథా
 అజ్జమజ్జే హి వ్యారుద్ధే దిస్సా మంభయ మావిసి
 సమంతమసరో లోకో, దిసా సబ్బా సమేరితా
 ఇచ్చం భవనమత్తనో నాద్దసాసిం అనోసితం
 ఓసానే త్వేవ వ్యారుద్ధే దిస్సా మే అరతీ ఆహు”

“1. శత్రుధారణము భయంకరముగ భాసించెను. ఈ జనత యెంతగాఁ గలహించుచున్నదో జూడుము ! నాకు సంవేగ మెట్లుగలిగెనో వివరింతును వినుము.

2. అప్పోదకమైన పదియలోఁ బరస్పరము గలహించుకొనుచున్న చేపలవలెఁ దమలోఁ దాము గలహించుకొనుచున్న జనులనుజూచి నా కెంతయో భయమైనది.

3. నాల్గువైపులను జగ మసారముగఁ గన్పడెను. దిక్కులన్నియు గంపమానము లవుచున్నట్లు దోచెను. ఈ కల్లోలమందు సమస్త భూమియందును యెంత వెదకినను నిర్భయస్థానము గోచరింపలేదు. కారణ మేమనఁగా నీ జగత్తున నెక్కడ జూచినను గలహములే. కట్టకడవరకు జనులు బరస్పరమొనర్చి కొనెడి యధిక్షేపములే. వీనితో నా మనస్సు విసుగై త్రినది.”

రోహిణీనది నీటి పంపకమునకై శాక్యులు, కోలీయులు గలహించుచుండిరి. ఇర్వురును దమ పై న్యములు సేర్చికొని రోహిణీనదీ తీరములకు వచ్చినారు. అప్పుడు బుద్ధభగవానుడు

రెండు సైన్యముల నడుమ నిలవబడి యీ సుత్తము నుపదేశించెనని జాతకట్టకథ చెప్పచున్నది.

ఇది నాకు సరిగఁ దోచుటలేదు. శాశ్వ కోలీయుల రగడయం దీసుత్తములనే బుద్ధుఁడు జెప్పియున్నచో వాంజగడములు బూర్తిగ నిలచిపోయి యుండెడివి. కాగా యీ సందర్భమున నీసుత్తములు జెప్పవలయుటకు సరియైన గారణము గన్నడలేదు తనకు వైరాగ్యోదయ మెట్లుగలిగెనో దా నిల్లువదలి యెందుకు వెడలెనో భగవానుఁ డీసుత్తమందు వివరించుచున్నాఁడు. రోహిణి నదియొక్క నీటి కొరకో మఱి యేదేని క్షుద్రవిషయమునకో శాశ్వ-కోలీయులు జగడపూడుచున్నారు. 'తా నాయుధము పట్టుటా! లేక యూరకుండుటా!' యనున దాసమయమున బుద్ధునకుఁ గలిగిన ప్రశ్న. శస్త్రముచేత జగడమును మాన్పుట సాధ్యముగాదు. శాశ్వ-కోలీయు లప్పు డాసనినే జేయుచుండిరి. ఇప్పుడు శస్త్రముతో నొకవేళ కోలీయులు జయింపబడినను మరల వారూరకుండగు. సమయమునకై వేచియుందురు. శస్త్రయుద్ధమునం దొకయెడ జయమును, నొకయెడ నపజయమును దప్పనిది. దీనిచే శాశ్వతశాంతి యవతరింపదు. కోసలుఁడైన బ్రసేనజిత్తునకును, మాగధుఁడైన బింబిసారునకు వారిపుత్రులే శత్రువులైరి. ఆయుధ మంత భయంకరమైనది. మరి యీ శస్త్రగ్రహణముతో లాభమేమి? కడపటి వరకు నిట్లే బోట్లాడుచుండవలసినదే. ఈ శస్త్రప్రవృత్తిని బోధింపుత్తుఁడు నిరసించెను. దయాళువైన యాతఁడు శస్త్రనివృత్తిమార్గమును స్వీకరించినాఁడు.

‘సుత్తనిపాత’మందు పబ్బజ్జసుత్తముయొక్క మొదటనే యీ క్రిందిగాధ గలదు.

‘పబ్బజం కిత్తయి స్సామి, యథా పబ్బజి చబ్బుమా
యథా వీమంస మానోసో, పబ్బజం సమరోవయి
సంబాధోఽయం ఘరావాసో, రజస్సాయతనం యితి
ఆబ్బోకాసో, చ, పబ్బజ్జా, యితి దిస్వానపబ్బజి’॥

1. చక్షుష్కంతుడైన బోధిసత్తుడు బ్రవజ్యనెందుకు స్వీకరించెను? ఈ సన్న్యాసమాతని కేల రుచించినది? ఈ విషయము జెప్పి తరువాత, బ్రవజ్యను వర్ణింతును.

2 గృహస్థాశ్రమముఁ గలఁతలకుఁ గారణమైనది. సరజస్కము. ప్రవజ్య స్వతంత్రమైన గాలివంటిది. ఇది యెఱిగి బోధిసత్తుడు బరివ్రాజకుఁ డయ్యెను.

ఈ విషయమే ‘మజ్జిమనికాయము’లోని మహాసచ్చక సుత్తములోను వచ్చును. భగవంతుఁ డిట్లనెను: “అగ్గివేసినా! సంబోధిజ్ఞానము గలుగుటకుఁ బూర్వము బోధిసత్తుడుగా నుండుటయే నాకు రుచించెను. గృహస్థాశ్రమము సోపద్రవము. సరజస్కమైనచోటు. ప్రవజ్య గాలివంటిది. గృహస్థాశ్రమమందుండి పరిశుద్ధ, పరిపూర్ణ బ్రహ్మచర్యమాచరించుటకు సాధ్యముగాదు. అందుకై ముండఁగ మొనర్చి కొని గామాయమును ధరించి యింటినుండి బయట బడి పరివ్రాజకుఁ డౌటయే యర్హము.”

కాని ‘పరియ పరి యేసన సుత్తమ’ందు గృహత్యాగము నకుఁ గొంచెము భిన్నమైన కారణము జూపఁబడ్డది. బుద్ధుఁ

డిట్లనెను: “భిక్షువులారా! సంబోధి జ్ఞానము గలుగుటకుఁ బూర్వము బోధిసత్త్వుఁడుగా నుండుటయే నాకు జన్మధర్మముగ నుండినది. జన్మముయొక్క వలనఁ బ్రాప్తములగు వస్తువులే (పుత్రదారాదికములు) నాకు రుచించెను. అనఁగా నా సుఖము వారిపై ననే యాధారపడిన దని నేను దలచితిని. స్వభావముగ, జరా ధర్మములై, వ్యాధి ధర్మములై, మరణ ధర్మములై, శోక ధర్మములై యున్నవస్తువులే నాకు రుచించెను. అపుడు నా మనస్సునం దిట్లు విచారము గల్గినది. ‘నేను స్వతః జన్మ, జరా, మరణ, వ్యాధి, శోక సంబద్ధుఁడను. పుత్రదారాదికములును, దానిచే సంబద్ధములు. మఱి వానివెంట నేను బర్వెత్తుట సరిగాదుగదా! జన్మజరాదికములచే నేర్పడు గట్టనష్టముల గమనించి యజాతమై, యరుజమై, యమరమై, యశోకమైన పరమశ్రేష్ఠనిర్వాణ పదమును వెదుకవలెను. అదినాకు దగినది.’

బోధిసత్తుని బ్రవ్రజ్యకు సాధారణముగ మూడు గారణము లివ్వఁబడినవి. 1. తనయాప్తులైనవారే బరస్పరము గలహ మొనర్చుకొనుచుండుటచే శత్రుభారణము సేయుట కాతనికి భయమయ్యెను. 2. గృహస్థాశ్రమ మనేకబాధలతోఁ బంకిలమైనదిగ నాతనికిఁ దట్టెను. సరజస్కముగఁ దోచెను. 3. తాను స్వయముగ జన్మ, జరా, మరణ, వ్యాధి, సంబద్ధుఁడై యున్నప్పు డట్టివేయైన వస్తువులయం దాసక్తుఁడై వాని వెనువెంట బోవు టాతని కసహ్యమయ్యెను. ఈ మూడు కారణములు సమ్మిళితములై యాతని గృహత్యాగమునకుఁ గారణమైనది.

‘శాక్య-కోలీయులు’ బోధిసత్తునకు రక్తబంధువులు. వీరినడుమ రగడ లేర్పడినవి. ఈ జగడములలో దాను దగుల్కొనుటా; లేదా? యను ప్రశ్న బుద్ధునియెదుట నిలచెను. శత్రుముతో శత్రుమును జయించుట సాధ్యముగాదని యాతని విశ్వాసము. కాబట్టి యీ జనులకు సమాధానము జెప్ప టతికష్టము. ఈ కలహములోఁ దాను జేరక పోయినచోఁ దోడివారు దన్ను బిరికివాఁ డందురు. గృహస్థ శ్రమధర్మమును బరిపాలింపక ద్రోసిపుచ్చె నందురు. ఇన్ని చిత్తతోభములకుఁ గారణ మీ పాడైన గార్హస్థ్యమే. దీని కంటె సన్యాసియై, నిరపేక్షతో వనములందుఁ దిరుగుచుండుట యుత్తమముగ గన్నట్లైను. కాని దన హృదయము నకు హృదయమైన బత్నిని విడచు టెట్లు? ప్రేమగృహము నకు మాణిక్యమైన గుమారుని ముద్దుమొగమును వదలి వెళ్లుటా! బోధిసత్తుని మనస్సు ‘యుస్సురు’ మన్నది. ఇంతలోఁ దన్నినది మరియొక యూహాతరంగము. బాతి, జరా, వ్యాధి, మరణాది ధర్మములచేతఁ దానే స్వయముగ బద్ధుఁడు. అట్టిచోఁ దనవలెనే బద్ధులైన పుత్రదారాదికముల వెంటఁ దగిలి వారికొఱకై గల్గొలితమై, సరజస్కమైన, గృహస్థశ్రమమునందుఁ జిక్కుబడవలెనా! తన మనస్సును గలచిన యిన్నియాలోచనలతో బోధిసత్తుఁడు బరివ్రాజకుఁడైనాఁడు. గౌతముఁడు విరక్తుఁ డగుటకు మూఁడు కారణము లంటిని. వీనిలో ముఖ్యమైన కారణమేది? రక్తబంధువుల కలహములే ముఖ్యమైన కారణము. దీనిబారినుండి

దప్పించికొనుటకై భగవానుడు విరక్తుడై జ్ఞానమార్గమును వెదకి యనుభవించి బుద్ధుడైనాడు.

౧ రాహులుడు

బోధిసత్త్వనకుఁ జిన్నవయసునందే వివాహమైనది. అతఁడు గృహత్యాగము సేయునాటికి 'రాహులుండ'ను నొక కొడుకుండెను. ఈ విషయము 'దిపిటకముల'లో ననేకచోట్ల గలదు. జాతకముయొక్క నిదానకథలో 'రాహులుండ' జనించిన నాటి రాత్రియే బోధిసత్త్వుడు గృహత్యాగ మొనర్చెనని యున్నది. వేటొక యత్మకథలో రాహులుండ జన్మించిన యేడవనాఁడు గౌతముడు గృహత్యాగ మొనర్చెనని గలదు. ప్రాచీన వాఙ్మయ మందీ రెంటికి నాధారములులేవు. బోధిసత్త్వు డిల్లు విడచుటకు ముందాతనికి రాహులుండను గుమారుఁ డుండెననుట నిజము. 'మహావగ్గము'నందును మఱిగొన్నియేడలను గౌతముడు బుద్ధుడై గపిలవస్తువునకు విచ్చేసి రాహులునకు దీక్షనిచ్చిన ట్లున్నది. అపుడు గుమారున కేడేండ్ల వయస్సు. అత్మకథలుగూడ నీ సన్నివేశమును జాల తావుల వర్ణించెను. బుద్ధభగవానుడు రాహులున కెందుకు దీక్షనొసఁగెను? అపు డాకుమారుని వయస్సెంత? ఈ విషయము లేడవప్రకరణమున వివరముగ జర్చింతుము.

రాహుల మాతృదేవి

మహావగ్గ యందును, జాతకత్మకథల యందును రాహులునితల్లి 'రాహులమాతాదేవి' యనియే జెప్పబడినది.

‘యశోధర’ యనెడుబేరు ‘అపాదాన’ గ్రంథమునందు మాత్రమే వచింపబడెను. జాతకముయొక్క ‘నిదానకథ’ యందు యిట్లుగలదు. “ఏపుడు మా బోధిసత్తుడు ట్టుంబినీ వనమున జన్మించెనో యపుడే, రాహులమాతృదేవి ‘ఛన్న’ యమాత్యుడు, కాళుదాయి యమాత్యుడు జన్మించిరి. ‘కంథక’ మను నశ్వరాజము, బుద్ధగయయందు మహా బోధివృక్షము, నాల్గునిధులును బుట్టినవి. బుద్ధనిజన్మకాలము ననే వృక్షనిధులు జన్మించె ననుట గేవలము కట్టుకథ. అట్లు గానిచో బోధిసత్తుడు, రాహులమాత, చెన్నుడు, కాళు దాయి, యీ నల్గురును నేకకాలమున జన్మింపకున్నను, సవ యస్కులై యుండి రనుట సమ్మతము. రాహులమాత డెబ్బది యెనిమిదవ వయస్సున గతించినది. అనఁగా బుద్ధని మహాసమాధికి రెండేండ్లకుఁ బూర్వమన్నమాట. అప దానము (584) నం దామె యనుచున్నది:

“అట్లనత్తతి వస్సాహం పచ్చిమో వత్తత్తిభవో!

.....

మహాయవోగమిస్సామి కతంమే సరణమత్తనో”

“నే నిపుడు డెబ్బదియెనిమిది వర్షముల దానిని. ఇదే నాకుఁ గడపటిజన్మ. మిమ్మునేను వదలిపోవుచున్నాను. నా ముక్తిని నేను సంపాదించుకొంటిని”

ఈ కడపటి జన్మమందు, శాక్యకులమున తా నుద్భవించిన ట్లామె దలంచుచున్నది. కాని, యామె వంశము యొక్క వివరము లేమియు దెలియుటలేదు. ఆమె భిక్షుణియై యుండి డెబ్బది యెనిమిదవయేట బుద్ధని సన్నిధానమునకేగి

పై శ్లోకమునగల యర్థమును జెప్పినట్లు 'అపదానకారుడు' దలచుచున్నాడు. కాని యామె భిక్షుణియైన తర్వాతి నెవరికి నే యుపదేశము నిచ్చినట్లుగాని - యే విధముననైన బుద్ధసంఘముతో సంబంధ ముంచికొన్నట్లుగాని, యాధారములు గానవచ్చుటలేదు. అసలామె భిక్షుకియైనదో? లేదో? గూడ జెప్పలేము. ఈమె నామము 'యశోధర' యని 'యపదాన' గ్రంథమున గలదు. లలితవిస్తరమున 'గోప' యని యున్నది. ఈ రెంటిలో నేది యామె నిజమైనపేరో? లేక రెండునుగూడ నామె నామధేయములే నేమో!

గృహత్యాగ ప్రసంగము

బోధిసత్త్వుడు గృహత్యాగముఁ గావించునాటిరాత్రి దన ప్రాసాదముననే యుండెనట. అతని పరివారములోని స్త్రీలు గీతవాద్యములతో, బోధిసత్త్వుని రంజింపఁ జేయుటకై బుష్కలముగ శ్రమించిరి. కాని బోధిసత్త్వుని హృదయ మాకృష్టము గా లేదు. వారు గడకు విసిగి నిద్రించిరి. వారిలోఁ గొందరు గలవరించుచుండిరి. కొందరి నోళ్ళులనుండి జొల్లు గాటుచుండెనట! ఆదృశ్యమును జూచిన బోధిసత్త్వున కెంతయో యసహ్యమైనది. తిన్నగా నాతఁడు చెన్నసారధిని నిదుర లేపెను. ఆ సారధి 'కంధక' మనెడు గుఱ్ఱమును సజ్జక మొనర్చి తెచ్చెను. దానిపై బోధిసత్త్వుఁ డెక్కెను. వాఁడు గల్గెమును బట్టుకొని వెంటనడచెను. దేవతలు నగరద్వారమును దెఱచియుంచిరి. వా రిర్వురును నగరమునుండి బయట బడి 'అనోమ' యను నదియొక్కతీరమును జేరినారు. అచట బోధిసత్త్వుడు దన కేశములను దానే గరవాలముతో ఖండించి

కొనెను. వస్త్రాభరణాదులు సారథి కిచ్చివేసి గాజగృహము వైపు నడచినాడు. బోధిసత్తుని వియోగముతో 'గంధక' హయ మా నదీతీరముననే జచ్చినది. చెన్నుడు వస్త్రభూషణాదులతో వెనక్కు వచ్చినాడు.

పై జెప్పినది 'నిదానకథ' లోని సారాంశము. నిదానకథ, లలిత విస్తరము, బుద్ధచరిత్ర, యీ మూటియందును, నీ సన్నివేశము జాల రసభరితముగ వర్ణింపబడినది. ఈఘట్టమునకు బాద్ధుల చిత్రకళయందుఁ గలిగిన షరిణామము వర్ణనాతీతము. కాని పైకథలో సత్య మేమాత్రమును లేదు. ఒక వేళ యున్నచో నేదోగొద్దిగ యుండును. ఈ యనుమానమునకుఁ గారణ మేమనఁగాఁ బ్రాచీనములైన సుత్తములలో నీ యసంభావ్య దంతకథ కాధారములు లేకుండుట.

'అరియపరియేసన' సుత్తములో బుద్ధభగవానుఁడే దన గృహత్యాగఘట్టమును గురించి చెప్పుచున్నాడు. ఆ జెప్పట యిది:

“సో షో ఆహం ఖిక్ఖవే? ఆపరేన సమయేన, దహరో నమానో సుసు కాళకేసో, భద్రేన యోబ్బనేన సమన్నాగతో పఠమేన పయసా ఆ కామకానం, మాతాపితున్నం, అస్సముఖానం యదంతానం, కేస మస్సం, వోహరేత్వా, కాసావానివత్థాని అచ్చాదేత్వా, అగారస్మా, అనగారియం పచ్చజి”

“భిక్షువులారా! ఎట్లు విచారము సేయుచునే గొంత కాలము గడచెను. అప్పుడు నేను మంచి యవ్వసమునందుంటిని. నా పెండ్లిక యొక్కటియు నెరియలేదు. చక్కని

తరుణుడను. సాతల్లిదండ్రు లేమియు సమ్మతింపలేదు. కన్నుల నుండి వెడలునీటితో వారిమొగములు బూర్తిగ నావరింపఁ బడి యుండినవి. బిగ్గరగ నేడ్చుచుండిరి. అయినను నేను (వారినెవ్వరిని లెక్కింపక) శిరోముండన మొనర్చికొని కాషాయవస్త్రములు గప్పికొని యింటినుండి బయటబడితిని.

ఇదే యనుక్రమణిక 'మహాసచ్చకసుత్తము' నందు గలదు. దీనినిబట్టి బోధిసత్వుడు రహస్యముగ 'ఛన్న, కంఠకు' లతోఁగూడ గృహమునుండి నిర్గమించె నను కథ కల్పనగఁ గన్నడుచున్నది. బోధిసత్వుని సొంతతల్లియైన మాయాదేవి యాతఁడు జన్మించిన యేడవనాటనే మరణించినదిగదా! నాటనుండి మహాప్రజాపతి గౌతమియే యాతనిని సొంత కొడుకువలెఁ జూచికొన్నది. బుద్ధుడు జెప్పిన పైకథలోని తల్లి యీమెయే. శుద్ధోదన గౌతములకు బోధిసత్వుడు బరివాజకుఁడుగాఁ బోవు వృత్తాంతము జాలదినములకు ముందే గొంతకొంత దెలియును. వారియిచ్చకు విరుద్ధముగ వారి యెదుటనే బుద్ధుడు సన్యసించి యిల్లు వదలి పోయెను. ఈ సిద్ధాంతమునకు బుద్ధుడే స్వయముగ వచించిన కథయే బ్రబలాధారము.

ఐదవ ప్రకరణము

తపశ్చర్యయుఁ దత్వబోధయును

ఆశార కాలామునితోడి సంగతి.

“ఇట్లు వదలిన బోధిసత్త్వుఁడు నేరుగా రాజగృహమునకుఁ బోయెను. అక్కడ బింబిసారుఁ డాతని గలిసికొన్నాఁడు. అటనుండి గదలి యాశార కాలామునిఁ జేరి తత్వజ్ఞానమును నేర్చెను. ఈ విషయము జాతకములోని ‘నిదానకథ’యందుఁ జెప్పఁ బడినది. అశ్వఘోషుఁడును ‘నిదానకథ’ యొక్క గ్రమమునే యనుసరించెను. ‘లలిత విస్తర’ మందు ‘బోధిసత్త్వుఁడు’ మొదట వైశాలి కేగెను. అక్కడ నాశార కాలాముని శిష్యుఁడైనాఁడు. పిదప రాజగృహమునకు వచ్చెను. బింబిసారుని గలిసికొన్న యనంతరము యుద్ధకరామ పుత్రీక్షత్రియుని కడఁ జేరెను” యని సవిస్తరముగ వర్ణింపఁ బడినది కాని యీ రెండు వృత్తాంతములకుఁ గూడఁ బ్రాచీన సుత్తములతోఁ బోల్చి గలియుట లేదు. ఇంతకుముందు ‘ఆర్య పరియేసన సుత్తము’ నుండి యొక ఘట్టము సుద్ధృతీకరించి బోధిసత్త్వుఁడు దలితండ్రుల యెదుటనే సన్యసింపఁ నని దెలిపితిని. ఆ గ్రంథ మందే దాని తరువాత నీ యనుక్రమణిక యున్నది.

‘సో ఏవం పబ్బజితో సమానో కిం కుసల గవేస్సీ
అనుత్తరం సంతి వర పదం పరియేసమానో యేన ఆశారో,
కాలామో తే నుప సంకామి’ (భగవంతుఁ డనుచున్నాడు:

‘ఈ ప్రకారము సన్యసించి హితకరమైన మార్గ మేదియో దెలిసికొనగోరి శ్రేష్ఠమై, లోకోత్తరమై, శాంతమైన తత్త్వమును శోధించుచు నే నాళార కాలాముని కడఁ జేరితిని.’)

పై పాలీయుద్భృతీ కరణముచేత బోధిసత్త్వుఁడు రాజగృహమునకు నేరుగా వెడలక దొలుతనే యాళార కాలామునిని సమీపించినట్లు, దెలియును. ఆళార కాలాముఁడు ‘గోసలదేశవాసి’. ‘అంగుత్తర నికాయము’లోని ‘తిక నిపాత’ మందు (సుత్తము॥ సం॥ 65) గాలాము డను క్షుత్రియునికిఁ గేసపుత్త నగరమున జరిగిన యొక సంఘటన యుల్లేఖింపఁ బడినది. దీనితోఁ గాలాముల యందు నాళార కాలాముఁడును నొకఁడని దెలియును. శాక్య-కోలియ రాజ్యములందతనికి గొప్ప ప్రతిష్ఠ యుండెడిది. ఇతని శిష్యుఁ డొక్కఁడు ‘భరండు కాలాముఁడు’. ఇతని యాశ్రమము ‘గపిలవస్తు’ వం దుండెనని ముందే జెప్పితిమి గదా! ‘ఉద్దక రామ పుత్తు’ని శిష్యుఁ డొకఁడు ‘కోలీల’ సమీపముననే యుండెను. అందుచే నీ సంప్రదాయము శాక్య, కోలియ, రాష్ట్రములలో బాగుగా వ్యాపించి యుండె నునుటకు సందేహము లేదు. బోధిసత్త్వుఁడు ప్రథమధ్యానపద్ధతి నీ పరివాచకుల కడనే నేర్చెను. సన్యాస దీక్షయును, వారినండియే స్వీకరించినాఁడు.

కాని శాక్య, కోలియ, దేశములందే యొక్క యాశ్రమము గట్టుకొని కాలము గడుపుట బోధిసత్త్వన కిష్టములేదు. శ్రేష్ఠ శాంత లోకోత్తర తత్త్వమును దనకుఁ దెలిసిన దాని నితరులకుఁ జెప్పుచు వారికడ నేదైన విశిష్టత యున్న దాను

గడించుచుఁ దిరుగవలెనని యాతని యాస. ఈ తలఁపుతో నాళార కాలాముని సమీపించెను. అపు డతఁడు గోసల దేశమం దుండెను. బోధిసత్వున కాయన నాలుగు ధ్యాన ప్రకారములు, నాని తరువాతి మూఁడు సోపాన పద్ధతులు నేర్పినాఁడు. కాని, బుద్ధున కీ సమాధి యొక్క సోపాన సప్తకముతో శాంతి గలుగలేదు. ఇది మనోనిగ్రహమునకు మార్గమే. కాని దీనినుండి మనుష్య జాతికి మే లేమి? ఈ తలఁపుతో నతఁడు ముందుకుఁ గదలెను.

ఉద్దక రామ పుత్తుని సమీపించుట

అళారకాలాముఁడు, 'ఉద్దక రామపుత్తుఁడు' వీరిరువురు గూడ నొకే సమాధి మార్గమును బోధించు చుండిరి. కాలాముఁడు సమాధియొక్క సోపానసప్తకమును బోధించుచుండెను. ఉద్దక రామపుత్తున కెనిమిది సోపానములు దెలియును. వీ రిరువుర కింతే భేదము. వీరిరువురి కొక్కడే గురువుండి యుండును. శిష్యదీక్ష ముగిసిన పిదప చా రీ రెండు పంథలను బ్రచారమునకుఁ దెచ్చి యుందురు. కాలాముని సెలవుగైకొని బోధిసత్వుఁ డుద్దకుని సమీపించినాఁడు. కాని యా మార్గము నందుఁగూడ బోధిసత్వునకు విశేష సత్యము గానరాలేదు. అటనుండి రాజగృహమునకుఁ గదలి యక్కడి ప్రసిద్ధ శ్రమణ పంథల తత్వజ్ఞానమును దెలియుటకై బోధిసత్వుడు నిశ్చయించుకొనెను.

బింబిసారుని మైత్రి

రాజగృహమునందు బోధిసత్వుని యాగమనము 'సుత్త నిపాతము'నందు. 'పబ్బజ్జ' సుత్తములో వర్ణింపఁబడినది.

వర్ణించిన వాఁ డెవఁడో యజ్ఞాతుఁడు. దాని భాషాంతరీకరణమే గ్రిందిది.

1. చక్షుష్కంతుఁడైన బోధిసత్తుఁడు ప్రవ్రజ్య నెందుకు స్వీకరించెను ? ఏ తలఁపుతో నాతని కిది రుచించినది? దానిని వర్ణించి పిదప నాతని ప్రవ్రజ్యా ప్రకారమును జెప్పెదము.

2. గృహస్థాశ్రమ మడ్డంకులతోఁ గూడినది. సరజస్కము నైనది. ప్రవ్రజ్య స్వతంత్రమైన వాయువు వంటిది. దీనిని దెలిసి యతఁడు సన్యసించినాఁడు.

3. సన్యసించిన బోధిసత్తుఁడు శారీరక పాపకర్మములు వదలెను. వాచికమైన దుర్వచనములు మానివేసినాఁడు. తన యుపజీవిక శుద్ధమార్గమున నడపికొన్నాఁడు.

4. బుద్ధుఁడు మగధుల 'గిరివ్రజము' (రాజ గృహము) నకు వచ్చెను. శరీరమం దెల్లఁడ నుత్తమ లక్షణములు గలిగిన యాతఁడు భిక్ష నడుగుటకై రాజగృహమున బ్రవేశించెను.

5. తన ప్రాసాదము నుండి బింబిసారుఁ డాయనను జూచినాడు. అతని లక్షణ సంపత్తియు బింబిసారునకుఁ గన్పడెను. బింబిసారుఁడు దనలో ననుకొన్నాఁడు.

6. ఈ వ్యక్తి సుందరుడు. భవ్వుఁడు. శుద్ధుఁడు. ఆచార వంతుఁడు. ఇన్ని యుండియుఁ దన పాదములవైపు జూచి కొనుచుఁ బోవుచున్నాడు. ఆ చూపుగూడ రెండు చేతుల పొడవు మాత్రమే దారి యందు బడుచున్నది. (యుగ మత్తంచ పేక్షతి)

7. పాద పరిసరములనే జూచికొనుచుఁ బోవుచున్న యీ జాగృతి గల భిక్షువు నీచుకుల జనితుఁడుగఁ గన్పడుట లేదు. ఇతఁ డెక్కడ వెళ్లుచున్నాఁడో దూతల సంపి గను గొనవలెను.

8. ఈ భిక్షు వెక్కడ వెళ్లుచున్నాఁడో, యెట నివసించుచున్నాఁడో గనుగొనుటకై బింబిసారుఁడు దూతల సంపెను. వా రతని వెనుక వెనుకనే వెడలిరి.

9. ఇంద్రియముల రక్షించుకొనుచు, సింటింట భిక్షిం చుచు, జాగృతుఁడై వివేకమును వదలకున్న బోధిసత్వుని భిక్షాపాత్ర పెంటనే నిండిపోయినది.

10. భిక్షాటనమును బూర్తి యొనర్చిన యాముని నగరమును దాటిపోయెను. ఎట నివసించు మను నుద్దేశముతో 'పాండవ పర్వతము'ను సమీపించినాఁడు.

11. అది యాతని నివాసముగఁ గనుగొన్న దూతలు గొందఁ జచ్చటనే యుండి, యొకరిని రాజుకడ కంపిరి. వాఁడు వచ్చి రాజుతో నన్నాఁడు.

12. మహారాజా ! యీ భిక్షువు 'పాండవ పర్వతము' నకుఁ దూర్పు వైపున వ్యాఘ్రమువలె, వృషభమువలె, గిరి గర్హ్వరముల వసించు సింహమువలె వసించుచున్నాడు.

13. దూతల వచనమును విన్న యీ రాజు తత్తమ యానమునెక్కి ద్వారగా 'పాండవ పర్వతము' వైపు గదలెను.

14. ఎంతవరకు యానముపైఁ బోవచ్చునో యంత వరకు వెళ్ళి, పిదప వాహనమును దిగిన బింబిసారుఁడు గాలి నడకతో బోధిసత్వుని సమీపించెను.

15. రాజు గుశలప్రశ్నలు విచారించెను. అనంతర మాతః డిట్లు బలికెను.

16. నీకు నిండు యశావనమున్నది. తరుణుడవు. కౌమారదశ యింకను దాటలేదు. నీ తనుకాంతి క్షుత్రియుని కాంతివలె రోచకమై యున్నది.

17. నీవు గజపాలుడనై నా సేవకు గౌరవము దెమ్ము. నేను నీకు సంపత్తి నిత్తును. దాని ననుభవించుము. నీ జాతి యేదో యిపుడు దెల్పుము.

18. బోధిసత్త్వుఁ డనెను: “రాజా హీమాలయ పాదము లందు, ధన, వీర్య, సంపన్నమై యొక ప్రదేశ మున్నది. దానికిఁ గోసల రాజ్యమం దంతర్భూతి. అది నా దేశము.

19. అచ్చటి జను లాదిత్యగోత్రులు. వారిని శాక్యులం దురు. రాజా! వారియందు, జన్మించిన నేను సన్యాసి నైతిని. ఆ యగుట గామోప భోగము లందలి యిచ్చచే గాదు.

20. కామోపభోగములందు, నాకు దోషమే గన్పట్టినది. ఏకాంతవాసము నాకు సుఖ మయ్యెను. నే నిపుడు దపశ్చ ర్యకై వెళ్ళుచున్నాను. ఆ మార్గమునకు నా హృదయ ముత్రులు సాచుచున్నది.

ఈ సుత్రము యొక్క మూడవ గాధయందు బోధిసత్త్వుడు ‘గాయము,’ ‘వాక్కు,’ ‘ఉపజీవిక’ వీనిని సంస్కరించుకొన్నట్లుగా నుల్లేఖింపబడినది. ఇట్లు గదలిన బోధిసత్త్వుడు మార్గమధ్యమందే యీ మూటిని సంస్కరించు కొనెనా? అది యసాధ్యము.

‘ఆభార కాలాముడు,’ ‘ఉద్ధక రామపుత్తుడు’ వీరి కడ నివసించి, వారి యాచార విచారములు జాగ్రత్తగఁ గనిపెట్టి యాతఁ డీ సంస్కరణ మొనర్చు కొనెనని యూహింప వచ్చును. కాని వారి పంథలతో నాతనికి సమాధానము చిక్కినది గాదు. అందుకై బ్రసిద్ధ శ్రమణ నాయకుల తత్వ జ్ఞానముల దెలిసికొనుటకు రాజగృహమునకు వచ్చినాఁడు. వారి సర్వ సంప్రదాయము లందును గొద్దియో- గొప్పయో దపశ్చర్య యుండనే యున్నది. తాను నట్లే దపశ్చర్య గావింపవలెనను తలఁపు బోధిసత్త్వనకుఁ గలిగెను. ఆ నిర్ణయ మునకు వచ్చినవాఁడు గనుకనే బింబిసారునితో ‘నేనిప్పుడు దపశ్చర్యకై బోవుచున్నాను’ యని పలికెను. కామోపభోగ ములనుండి యాతని హృదయ మింతకుముందే విరక్తమైనది. కనుక మగధరాజు ‘యిచ్చేద’నన్న యధికారము బోధిసత్త్వ నకు రుచించినదిగాదు.

ఉరువేలకు వచ్చుట

రాజగృహము నుండి యతఁ డురువేలకు వెడలి నాఁడు. ఆ చోటాతనికిఁ దపోయోగ్యముగాఁ గనఁబడినది. దాని వర్ణనము ‘అరియ పరియేసన’ సుత్రమం దిట్లున్నది.

భగవాను డనెను : ‘భిక్షువులారా ! కుశలమార్గము నన్వేషించు నేను దపోయోగ్యమైన స్థానమును వెదకుచు నురువేలకు వచ్చితిని. ఆ చోటు లోకోత్తరమై శాంతమై శ్రేష్ఠమై యుండెను అచ్చోట నొక రమణీయ భూమి భాగమును జూచినాను. అక్కడ సురోఛితమైన యొక వనము, దాని ప్రక్కన మందమందముగఁ బారుచున్న నది.

నది కిరువైపుల మెఱయు సైకతము. ఆ సైకతము లున్న తములైన యాసనముల వలె నుండెడివి. వనమునకు నలువైపుల భిత్తోటన మొనర్చుకొనుట కనువయిన పల్లె లుండెను. ఈ రమణీయ భూభాగము గులీనుడయిన మనుష్యునకుఁ దప మొనర్చుట కర్హమైనదని దోచి నే నటనే గూర్చుంటిని.

రాజగృహమునకుఁ జుట్టు పట్టులనే జిన్నచిన్న కొండ లుండెడి వనియు, వానియందు నిర్గ్రంథులు మొదలయిన శ్రమణులు దప మొనర్చుకొనెడువా రనియు, ననేకతావుల వర్ణింపఁబడియున్నది. బోధిసత్వున కీ రూక్షపర్వతములు తపోయోగ్య మనిపించ లేదు. ఆయన కురువేలయే రుచించెను. అతని సృష్టి సౌందర్యప్రీతి యంత కోమల మైనది.

మూ డుపమలు

0తపశ్చర్య నారంభించుటకు ముందు బోధిసత్వుని మనస్సున మూ డుపమానములు దట్టెనట. వాని వర్ణనము “మహాసత్యక సుత్త”ము నందు వచ్చును. భగవానుఁ డనుచున్నాడు: “అగ్నివేస్సనా! కొన్ని కట్టెలు దడిసిన నీటియందే యున్నవి, ఒకానొక మనుష్యుఁడా కట్టె నొకదానిని గైకొని యుత్తరారణితో దానిపై రుద్దె ననుకొందము. వాఁడగ్నిని బుట్టింప దలచినాఁడు. కాని యగ్ని జనించునా?

సచ్చకుడు :- గౌతమా! ఆ కట్టెలో నగ్ని బుట్టదు. అది దడిసినది. అందుచే నా మనుష్యుని పరిశ్రమ వ్యర్థము. వానికి పరిశ్రమయే గాని ఫలము శూన్యము.

గౌతముడు :- అగ్గివేస్సనా ! అట్లే యే శ్రమణుఁడైనను, బ్రాహ్మణుడైనను శరీర మనస్సులతో గామోపభోగములం దలిపుడు గాఁడో, యెవని కామవికారము శాంతముగా లేదో, వాఁడెంత శ్రమించినను జ్ఞాన దృష్టి లభింపదు. లోకోత్తరమైన సంభోధము, ప్రాప్తము గాదు. ఓయీ ! అగ్గివేస్సనా ! నా కింకొక యుపమానమును దట్టినది. ఒక తడిసిన కట్టె నీటినుండి దూరమం దున్నదే యనుకొనుము. ఒకానొక డుత్తరారణితో దాని ఘర్షించి యగ్గి బుట్టింప యత్నించెను. అగ్గి కలుగునా ?

సచ్చకుడు :- గౌతమా ! గలుగఁ బోదు. వాని ప్రయత్నము వ్యర్థమై ప్రయత్నమే మిగులును. ఆ కట్టె దడిసినది గదా !

గౌతముడు :- ఓయీ ! అట్లే యే శ్రమణుఁడు గాని బ్రాహ్మణుఁడు గాని కామోపభోగములు వదలి శరీరముతో మనస్సుతో వాని నుండి యలిపుడగ నున్నను యెవని మనస్సు సం దా వికారములు మూలమట్టముగఁ బోలేదో వాఁడెంత శ్రమపడినను జ్ఞాన దృష్టి గలుగదు. లోకోత్తర సంభోధ మేర్పడదు. ఓయీ ! నాకు మరియొక యుపమాన దట్టినది. ఒక శుష్కమైన కట్టె నీటినుండి దూరమం దున్నదనుము. ఒకానొకఁడు దానిపై నుత్తరారణి ఘర్షించి యగ్గి బుట్టింపఁ దలచెను. అగ్గి పుట్టునా ? పుట్టదా ?

సచ్చకుడు :- పుట్టి తీరును. ఆ కట్టె యెండినది, నీటి నడుమఁ గూడలేదు.

గౌతముడు:- ఓ యగ్నివేసనా! అట్లే యే శ్రమణ బ్రాహ్మణులు, గాయముతో, జితముతో, గామోపభోగము లందుండి దూరమునం దుండిరో, యెవరి మనస్సునందుఁ గామవికారములు సంపూర్ణముగ నశించెనో, యట్టివారు శరీరము నత్యంతము శ్రమింప జేసినను, జేయకున్నను, వారికి జ్ఞాన దృష్టి లభించును. లోకోత్తర సంబోధముప్రాప్తించును.

ఈ మూ డలగౌతములును బోధిసత్వులు తపశ్చర్య యెందు కారంభించిరో దెలుపును. ఏశ్రమణ బ్రాహ్మణులు యజ్ఞ యాగము లందే నిమగ్నులై దృష్టి బొందుదురో, వా రా మార్గమున శరీరమును శ్రమింప జేసినను, వారికిఁ దత్వజ్ఞానము దూరమైనది. వేరొక తెగవారు, యజ్ఞ యాగముల మార్గమువదలి యరణ్యములఁ జేరి వసించును. కాని వారి యంతఃకరణములందుఁ గామవికారములు నష్టములు గాలేదు. వారి తపస్సునందుండి గలుగు ఫలమేమియు లేదు. వారి ప్రయత్నము తడిసిన కట్టెపై నుత్తరారణి ఘర్షించి యగ్నిబుట్టింపఁ బ్రయత్నించుట వంటిది. ఎవఁడు గామోప భోగములనుండి దూరమం దున్నవాఁడై మనస్సునందుఁ గూడ గామవికారముల నాశమొనర్చు కొనునో వాఁడు గాయమును క్షోభపెట్టవలసిన బనిలేదు. తత్వబోధ వాని సొమ్ము.

హతయోగము

బోధిసత్వునకుఁ బైయలంకారములు దట్టినవి. వాని ననుసరించి శ్రమణు లొనర్చి నట్లు తీవ్ర తపశ్చర్యను జేయవలెనని యాతఁడు నిశ్చయించెను. తొలుత నాతఁడు హత

యోగమును సాధించినాడు. తన యనుభవమును సచ్చకునితో నిట్లనుచున్నాడు. “ఓయీ! అగ్నివేస్సనా! గంతములపై దంతముల నొత్తి నాల్క తావులతో హత్తి నాచిత్తమును దమించితిని. అపుడు నా కక్షములనుండి చెమట బాట నారంభించెను. ఒకానొక బలవంతుడైన పురుషుడు దుర్బలుడైన మనుష్యుని తలఁబట్టికొని గాని, లేక భుజముల బట్టికొనిగాని క్రిందికి యెత్తునో యట్లు నేను నాచిత్తమును దమించితిని.

ఓయీ! పిదప నుచ్ఛ్వాస సిశ్వాసములు బంధించి ధ్యానము సేయ మొదలు పెట్టితిని. అపుడు నా చెవులనుండి శ్వాసము బయలుదేరు శబ్దము వినపడ నారంభించెను. కమ్మరి కొలిమి తిత్తి యూదినట్లుగా నా శబ్ద ముండెను. ఎవడో నాపాదములయొక్క చర్మమును గట్టిగా మెలివెట్టి త్రిప్పి పట్టుకొన్నట్లయ్యెడిది. కాని నాధ్యానమును వదల లేదు. కడుపునందు భరింపరాని వేదన. కసాయి వాఁడవు యొక్క కడుపుఁ గోయునట్లు యెవరో నాపొట్టను గోసినట్లయ్యెడిది. ఈ సర్వానుభవము లందును నా యుత్సాహము దగ్గలేదు. స్మృతి సగ్గలేదు. కాని శరీరము నందలి త్రాణ మాత్రము నెగ్గినదిగాదు. అయినను గట్ట ప్రదమైన యీ వేదన నా చిత్తమును బంధింపఁ జాలకపోయెను.

మూడవ ప్రకరణమునందు, శ్రమణుల నానావిధ తపశ్చర్యలను గురించి గొంత జెప్పితిమి. దానియందు హఠయోగమును వివరింపలేదు. కాని యాకాలమునందు, హఠయోగమును సాధించు తపస్సులు గూడఁ గొంతమంది

యుండి యుందురు. లేనిచో బోధిసత్త్వనకు యీ యోగమును నాధించు బుద్ధి పుట్టియుండదు.

ఉపవాసము

హఠయోగమును సాధించిన బుద్ధునకు దాని యందేమియు సత్యము లేదని తెలిసినది అన్నపానములు బొత్తిగ వదలుట, యాతనికి గిట్టలేదు. అందుకై యల్పముగఁ దిన మొదలుచెల్లెను. తన యా యనుభవమును 'సచ్చకుని' తో నిట్లుఁ జెప్పినాడు "ఓయీ! అగ్నివేస్సనా! నేను కొద్దికొద్దిగ నాహారము దిన మొదలిడితిని. కొన్నిరోజుల కాహారము వదలి వేరులకషాయమును మాత్రమే సేవింప నారంభించితిని. అదిగూడ జాలకొలఁదియే. నా శరీర మెక్కువగ గృశించిపోయెను. అస్సీతక, కాలవల్లుల, గ్రంధులవలె నాయంగసంధులు స్పష్టముగ గనుపింపఁదొడగెను. నా కటి బంధ మొంటె కాలంత యైనది. పాటువడిన యింటి వాసముల వలె నా మీగాళ్ళయ్యెను. లోతైన చిన్నబావిలో పడిన నక్షత్రముల వలె నా కనుగుడ్లు, కన్నులలో నెక్కడో మెరయుచుండెడివి. చేదుసారకాయను గోసిన దాని నుండి రస మెట్లు జొట, జొట గారునో యట్లే నా పాదముల నుండి చర్మము వ్రేలాడుచుండెను. కడుపుపైన చేయివేసికొన్నప్పుడు, వెన్నెముక దగులుచుండెడిది. వెన్నెముక నంటికొన్నప్పుడు పొట్టయొక్క చర్మము చేతికి వచ్చెడిది. వెన్నెముకయు, పొట్ట చర్మమును రెండును యేకమైపోయినవి. మల మూత్రముల విసర్జించుట కేగినప్పుడు, నే నక్కడనే పడి

యుండువాడను. నా శరీరముపై చేయి వేసిన, దుర్బలము లగు రోముములు వాని యంత టవే రాలిపడిపోవును.

వితర్కములపై నధికారము

బోధిసత్త్వు డేడువర్షములు దప మొనర్చిన ట్లున్నది. ఈ ఏడు వర్షములు గేవలము, దేహదండనమున కే యాతఁడు శ్రమించెననియు, మనస్సునందు వేటుయూహయే లేదనియుఁ దలచుటకు పీలులేదు. పై నుదహరించిన మూ డుపమలఁబట్టి, కామవికారములు బూర్తిగ నష్టమొనర్చికొనుటకై నానా విధములఁ గాయక్లేశములఁబడవలసిన యవసరములేదని యాతని కర్థమైనట్లు స్పష్టమేగదా! అవేగాదు. అటువంటి యాలోచన లెన్నో యాతని మనస్సునం దుండెడివి. వానిలోఁ గొన్నిటి నీ క్రింద జేర్తుము.

మజ్జిమ నికాయములోని ‘ద్వేషధావితక్కసుత్త’ మందు భగవానుఁ డిట్లనుచున్నాడు.

“భిక్షువులారా! నాకు సంబోధముఁ బ్రాప్తింపక మునుపు బోధిసత్త్వుఁడుగనే యున్నప్పుడు నామనస్సునందు, వితర్కముల రెండుభాగములు గావింప విచారముగలిగెను. వెంటనే గామవితర్కము (విషయవితర్కము), వ్యాపాదక వితర్కము (ద్వేషవితర్కము), విహింసా వితర్కము (తనకు గాని యితరులకు గాని హింసగల్గింపకుండుట) యీ మూఁడు వితర్కములను జేర్చి యొకభాగము జేసితిని. నైష్కర్మ్యము (ఏకాంతవాసము), అవ్యాపాదము (మైత్రి), అవిహింస (కష్టము నీకుండు బుద్ధి) ఈ మూఁడు వితర్కములు రెండవ

భాగముగనొనర్చితిని. నే నెంతయో జాగ్రత్తతో, దక్షతతో వర్తించుచుంటిని. అయినను మొదటి మూడు వితర్కలలో నేదేని యొకటి నామనస్సును దారాడు చుండెడిది. అప్పుడు నే నిట్లూహించితిని. “ఈ దుష్ట వితర్కములు నామొదలోఁ బుట్టుచున్నవి. ఇది నా దుఃఖమునకు గాని, యితరుల దుఃఖమునకుగాని, యుభయుల దుఃఖములకు గాని, గారణములగును. ప్రజ్ఞను నిరోధించును. నిర్వాణ మార్గము నరికట్టును. ఇట్లు నేను విచారించుకొను గొలఁదియు నా వితర్కములు మనస్సునుండి మాసిపోవ నారంభించెను.”

“భిక్షువులారా! శరద్వత్సవనం దెక్కడజూచినను శిశుసస్యములు బాగుగ ఫలించియుండును. అప్పుడు బసుల కాపరి యెంతో జాగ్రత్తగఁ బనులను గనిపెట్టి యుండును. పశువులు బొలముల సమీపించునపుడు గట్టెలో వానిని దోలుకొని వచ్చును. లేకున్నచోఁ బసులు యితరుల పొలము లందుఁబడును. దానికై కాపరి శిక్ష ననుభవించవలసి వచ్చును. ఈ విషయము వానికి జక్కఁగాఁ దెలియును. అట్లే గామవ్యాపార విహింసాదికము లకుశలమనో వృత్తులనియు, భయావహము లనియు, నా కెఱుకయే.

అప్పుడు నే నెంతయో జాగ్రత్తగ, సోత్సాహముగఁ జరించుచుంటిని. కాని నామనస్సునందు, నైష్కర్మ్యమో, యవ్యాపాదమో, యవిహింసయో, వీనిలో నేదో నొక వితర్క ముత్పన్న మయ్యెడిది. అప్పుడు నే నిట్లాలోచించెడునాడను. ‘ఈ కుశల వితర్కములు నాలోఁ బుట్టు

చున్నవి. ఇవినాకుఁగాని, యితరులకుఁగాని, యుభయులకుఁగాని దుఃఖములు గలిగించునవిగావు. ప్రజ్ఞ నభివృద్ధినొనర్చునవి, నిర్వాణమునకుఁ గొనుపోవునవి. వీనిని రాత్రియంతయుఁ బగలంతయు యోచించినను భయమేమియులేదు. కాని యవితరమైన యోచనతో దేహ మలసిపోవును. అప్పుడు చిత్తమునకు స్థిరత దప్పను. అస్థిరచిత్తమునకు సమాధి దొరుకదు” ఇట్లు దలచి, నా చిత్తము నభ్యంతరముననే స్థిరమొనర్చితిని... .. వేసవిదినములు వచ్చును. లోకులు బండిన సస్యముల నిండ్లయందుఁ జేర్చికొందురు. అప్పుడు బసువులకాపరి పశువులను నిర్భయముగ బయళ్ళయందు వదలిపెట్టును. ఏ దేని చెట్టునీడ నున్నవా? లేక బయలులో సంచరించుచున్నవా? యనునంతి వఱకే యాతఁడు గనిపెట్టునది. అట్లే నైష్కర్మ్యాదీకములైన కుశలవితర్కములు నాయెడలోఁ దోచినప్పుడు ‘యివి కుశలవితర్కములు’యనునంతవఱకే నాస్మృతిని నిలిపి కొంటిని. వానిని నిగ్రహించుటకుఁ బ్రయత్న మొనర్పలేదు.

నిర్భయము

బోధిసత్త్వుఁడు కుశలవితర్కముల తోడుగొని యకుశలవితర్కముల జయించెను. కాని ధార్మికుఁడైన మనుష్యుని మనస్సునం దెంతవఱకు నిర్భయత గలుగదో యంతవరకు వానికిఁ దత్వజ్ఞాన మశక్యము. దోపిడిగాండ్రు, సైనికులు-వీరు దమ శత్రువులపై దెగించి యొక్కుమొడిగఁ బడుదురు. కాని వారియందు నిర్భయత యేదీ! వారు బట్టిన యాయుధము లెంత పదునైనను, వా రెంత జాగ్రత్తగ

నున్నను మనస్సులో దిగులే. పగవారెప్పుడేమార్చి పైబడుదురో యను నూహ నిముస నిముసము - దలయెత్తుచుండును. అధ్యాత్మమార్గముచే గలుగు నిర్భయమే నిక్కమైనది. దానిని బోధిసత్వుఁ డెట్లు సాధించెనో యీ క్రింది ఘట్టము దెల్పును. బుద్ధభగవానుడు 'జానుశ్రేణి'యను బ్రాహ్మణునితో నిట్లన్నాడు. "ఓయీ! బ్రాహ్మణా! నాకు సంబోధము గలుగునప్పుడు బోధిసత్వుఁడుగ నేయున్నప్పుడు శ్రమఁబడుఁగాని, బ్రాహ్మణుఁడుగాని పరిశుద్ధ కాయకర్మల ననుసరింపక యరణ్యమందున్నను, వాఁడా దోషముచేత, భయభైరవుని నాహ్వానించుకొను చున్నవాడేయని తోచెడిది. కాని నా కర్మలు బరిశుద్ధములు. పరిశుద్ధ కాయకర్మలు గలిగి, యే సజ్జనుఁ డరణ్యమునందు వసించునో, నన్ను వానిగఁ దలఁచితిని. ఈ జ్ఞానము నాకు గలిగినదే తడవు యరణ్యము లందు భయము లేకపోయెను. ఎవడేని యొక శ్రమఁబడు, లేక బ్రాహ్మణుఁ డపరిశుద్ధములైన వాచక కర్మల నాచరించుచున్నవాడై, యపరిశుద్ధములైన మానసిక కర్మలు సేయుచు గళలమైన యా జీవికతో నరణ్యముల వసించునో, వాఁడా దోషముచే భయభైరవుని నాహ్వానించికొనును. కాని నా వాచక మానసిక కర్మలు, నుపజీవికయు బరిశుద్ధమైనవి. ఇవి బరిశుద్ధములుగ నుంచి కొన్న సజ్జనులలో నేనొక్కఁడను. ఇది నాకు దోచినదే తడవు కాననములలో నాభయ మంతరించెను.

ఓయీ! బ్రాహ్మణా! యే శ్రమఁబడుగాని బ్రాహ్మణుఁడుగాని లోభియై, బ్రదుప్తచిత్తుడై, భ్రాంతమతియై,

యాలస్యము గలవాడై, యరణ్యముల వసించునో, యా దోషములతో వాడు భయముల నాహ్వానించుచునే యున్నాడు. కాని నామనస్సు, గామవికారములతో నలి ప్తము. సర్వప్రాణులందు, మైత్రిగలది. ఎవ్వరి యెడను, దేని యెడను ద్వేషములేదు. హృదయ ముత్సాహపూర్ణము. స్థిరము, నిశ్చంకిము - ఈ గుణములు గలిగి యరణ్యముల వసించు సజ్జనులలో నే నొకడను. ఈ విశ్వాసము నాకుఁ గలిగెను. నా భయము దొలఁగెను.

బ్రాహ్మణా ! శ్రమణుఁడుగాని విప్రుఁడుగాని, యాత్మ స్తుతి పరనిందలతోఁ గూడినవాడై, బిరికియై, మానాభి మానముల యం దిచ్చకలిగి యరణ్యముల వసించునో... లేక జడబుద్ధి యగునో వాఁ డా దోషములచే భయము నాహ్వా నించికొను చున్నాడు. కాని నా యా నీదుర్గుణములు లేవు. ఆత్మస్తుతి పరనిందలు సేయను. పిరికిని గాను. మానాభిమాన ములపై యిచ్చలేదు. ప్రజ్ఞావంతుడను. ఏసజ్జను లీగుణము లతోఁ గూడికొని, యరణ్యముల వసించురో వారిలో నే నొకడను. ఈ విశ్వాసము గలిగినదే తడవు, యరణ్యవాస భయము నాకులేదయ్యెను.

బ్రాహ్మణా ! చతుర్దశి- పూర్ణిమ - యమావాస్య - యష్టమి - యీ రాత్రులు భయావహములైనవి. ఈ రాత్రు లలోనే యుద్ధానములందు, నరణ్యములఁ దే చెట్లనీడ, లోకులు దేవతలకు బలిదాన మొనర్తురో యచ్చోట నే నొంటరిగ వసించితిని. ఏ స్థలములు భయంకరము లందురో, యా చోటుల వొంటరిగ నున్నాను. భయమనున నెట్టిదో,

జూడవలెనని నాకోరిక. ఆ సమయములందు నా ప్రక్కనొక జంక బరువెత్తినచో, నొక నెమలి చెట్లలో నురికినచో, చెట్లయాకులు గాలికి గలగల గదలినచోనోహా! 'భయస్వరూపమిదియ' యనిదలచెడువాడను. భయ భైరవుని జూచు, నిచ్చచేతనే నే నిట నున్నాడను. దానిని జూచు దలఁపుతోనే దాని నాశనము సేయు నిచ్చగూడ యున్నదని యనుకొనెడి వాడను. నేను సంచరించునప్పుడు భయమైనచో సంచరించుచునే నాశనము సేతును. ఆ భయము నాశమగు వఱకు నిలచుట లేదు. కూర్చొనుట లేదు. పరపుఁపై బండుట లేదు. నిలుచున్నప్పుడు భయమైనచో నిలచికొనియే దాని నాశనము సేయువాడను. అది నాశమగువఱకుఁ గదలుట లేదు. కూర్చొనుట లేదు; పరుండుట లేదు: పరుండునప్పుడు భయమైనచో, నేను నిలుచుట లేదు కదలుట లేదు; పండి యుండియే యా భయమున నాశనము చేయువాడను; పడకపై నున్నప్పుడు భయమైనప్పుడు, పడకపై నుండియే యా భయమును, దీర్చికొందును. ఇతరపనులు జేయుట లేదు.

రాజయోగము

బోధిస్వత్తుడు కేవలము హతయోగ తపశ్చర్యలతోను గాలముఁ గడపెననుటకు లేదు. అట్లు గడపుట యే తపస్వికిని సాధ్యముకాదు. నడుమ నడుమ నాతఁడు గొంత యన్నము దినెడివాఁడు. శరీరమునందుఁ గొంత బలము రాగానే మరల నుపవాసాదికములు సేయుట వాడుక. బోధిస్వత్తుఁ డేడు వర్షములు ప్రధానముగఁ దపశ్చర్యయే జేసినను నడుమ నడుమ గొంత యన్నము దినె ననుటలో గొంత

శాంతి సమాధి సుఖము ననుభవించె ననుటలో సందేహము లేదు. హతయోగమును విడచి తాను 'ఆనాపానస్మృతి సమాధుల' భావన నెట్లొనర్చెనో, భగవానుడే 'ఆనాపాన సంయుతము' యొక్క మొదటి వర్గలో నెనిమిదవ 'సుత్తము' నం దిట్లు జెప్పు చున్నాడు. 'భిక్షువులారా!' ఆనాపాన స్మృతి సమాధుల భావించుచున్నచో గొప్ప లాభము గలదు. వీని నేరీతిగ నైనను సరే భావింపుడు. అది లాభకారి. ఒకానొక భిక్షువు వరణ్యమునందుఁ జెట్టునీడనో లేక వేతొక యేకాంతస్థలమందో బద్ధాసనస్థుడై యుండు ననుకొందము. వాడు దీర్ఘములైన యుచ్ఛ్వాసముల దీసికొనుచున్నచో, దీర్ఘోచ్ఛ్వాసములఁ దీసికొనుచున్నాడని తెలిసికొందము. దీర్ఘ నిశ్వాసముల విడచుచున్నచో నిడుదయార్పులఁ విడచు చున్నాడని దెలిసికొందుము. ప్రహస్వోచ్ఛ్వాసముల దీసికొను చున్నచో నిత్యాది*

ఇట్లు "ఆనాపాన స్మృతి సమాధుల" భావన సేసినచో గొప్ప లాభమున్నది. భిక్షువులారా! నేను గూడ బోధిసత్త్వుడుగ నున్నప్పు డీభావననే బహుధా గావించితిని. దానిచే నా శరీరమునకుగాని, గన్నులకుగాని కష్టము గలుగ లేదు. నా చి తము పాప విచారములనుండి విడివడి యుండెడిది.

పై కథచే బోధిసత్త్వుడు నిరంతరము హతమునే సాధింపలేదని దెలియును. నడుమ నడుమ నతఁడు శాంత

* విశేష విషయములకై 'సమాధి మార్గము' పుట 38-48 జూడుడు

రాజయోగములఁగూడ నవలంబించెను. దానితో సమాధానము గలుగుచుండెను.

౧ ధర్మమార్గము యొక్క యవలంబము

ఈ రీతి సమయాంతరములతో హతయోగ - రాజయోగములు, ఉపవాస మితాహార సేవనములు, మొదలైన సాధనలు, గావించుచున్న బోధిసత్తునకు మనస్సు సం దౌకానౌక నిశ్చయ మేర్పడెను. తపశ్చర్య నిర్భక్తమని యాతనికిఁ దేలిపోయెను. దీనితో ముక్తి దొఱుకదు వెంటనే యాతఁడు వీనిని వదలిపెట్టి సంపూర్ణముగ ధ్యానమార్గ మవలంబించెను. “మహాసచ్చక సుత్రమం” దా యనుభవ మిట్లున్నది.

బుద్ధుడు సచ్చకునితో నన్నాడు “ఓయీ ! అగ్ని వేస్సనా ! నా తండ్రి పొలమున బని సేయునప్పుడు, జంబూ వృక్షము యొక్క శీతలచ్ఛాయయందుఁ గూర్చొని ప్రథమ ధ్యానమును సాధించుచున్నప్పు డదియే తత్త్వమార్గ మని నాకుఁదోచెను. పదార్థముల యపేక్షలేక వాని యుపభోగము లేక యకుశల విచారముల లేక లభించెడు సుఖముయొక్క స్వభావమును నే నెంతని వర్ణింతును? ఈ సుఖమును నేను వదల రాదని యను కొంటిని. కాని యా యానందము బక్కచిక్కిన శరీరమునకు లభింపదు. వెంటనే కొంతకొంత యన్నముఁ దిన మొదలిడితిని. అప్పుడు భిక్షువు లైదుగురు నాసేవ సేయుచు నానద్దనుండిరి. నాకు జ్ఞానోదయ మైనపుడు దానిని వారి కుప

దేశింతునని వారి యాశ. నేను తపస్సును వదలి యన్నము దిన మొదలు పెట్టినప్పుడు, వీడు దపోభ్రష్టుడై యన్న-పానము లకు మఱగెనని నన్ను నిరసించి వారు వెడలిపోయిరి.

అయినను బోధిసత్వుని నిశ్చయము చలింపలేదు. తపశ్చర్యను వదలి ధ్యానమార్గము చేతనే తత్వమును సాధింప వచ్చునని యాతని తీవ్రనిశ్చయము.

మారయుద్ధము

బుద్ధ చరిత్రాదిక గ్రంథము లీఘట్టమును జాల రోచ కముగ వర్ణించినవి. వానికి మూలము 'సుత్తనిపాతము' లో 'షధానసుత్తము' నందున్నది. దాని భాషాంతరీకరణ మీకిందిది.

1. 'నైరంబన' నదియొడ్డున దపశ్చర్య నారంభించి నిర్వాణప్రాప్తికై గొప్ప యత్నాహముతో ధ్యానము సేయుచుంటిని.

2. మన్మథుడు గరుణ గొన్నట్లు నాదగ్గఱకువచ్చెను. 'సీవు జాలగృశించితివి. శరీరము కాంతిదప్పినది. నీకు జావు దగ్గఱనే యున్నది.'

3. వేం యత్నములు సేసినను సీవు జత్తువు. ఓయీ! పెద్దమనుష్యుడా! సీవు బ్రతుకుము జీవించుట యత్నము జీవితములోఁ బుణ్యకర్మ లొనర్తువు.

4. బ్రహ్మచర్యమును నడపుట, యగ్నిహోత్రమును. బూజించుట, యీ రెండును బుష్కలపుణ్యమునకుఁ గారణములు. ఈ నిర్వాణమునకైన యత్న మెట్టిదనుకొన్నావు?

5. నిర్వాణమార్గ మత్యంతకఠినము దుర్గమము. యీ మాట లని మారుఁడు బుద్ధుని యెదుట నిలిచెను.

6. మారునితో భగవంతుఁ డన్నాఁడు: 'నీవు గుండెలేని మనుష్యులకు మిత్రుడవు, పాపిని. నీ విట కెందుకు వచ్చితివి?

7. నీవు జెప్పనట్టి పుణ్యము నాకు గాఁబట్టదు. అట్టి పుణ్య ముపై యిచ్చ యెవరి కుండునో వారికి నీమాటలు జెప్పము.

8. నాకుశ్రద్ధ గావలెను. వీర్యము గావలెను. ప్రజ్ఞ గావలెను. అందుకై నేను నాధ్యేయముపై చిత్త ముంచియున్నప్పుడు 'జీవింపును'ని యెందు కీయపదేశము?

9. నదీప్రవాహము నీవాయువు శుష్కింపఁ జేయఁగలను. కాని ధ్యేయమునందు నివిష్టమైన చిత్తముగల నా రక్షము నది శుష్కింపఁ జేయలేదు.

10. కాని నా ప్రయత్నముతో రక్షము శోషింపఁ జేయబడెను. అట్లే నాపిత్త శ్లేష్మము లనెడు వికారములును శుష్కము లగును. నా మాంసము క్షీణమైయుండిగాఁ జిత్త మధిక ప్రసన్నమై స్మృతి, ప్రజ్ఞ, యత్తరోత్తర మభివృద్ధము లగును.

11. ఇట్లుండి యత్తమ సుఖమునకై యత్నించుచుండ నా మనస్సు గామోప భోగములవైపు మొగ్గదు. ఇదే నా యాత్మశుద్ధి.

12. ఓయీ! మారుఁడా! కామోప భోగమే నీ మొదటి సేన. అరతి రెండవది. ఆకలి దప్పులు మూడవ సైన్యము. తృప్తి నాల్గవసైన్యము.

13. ఆలస్య మైదవది. ఆటవది భీతి. ఏడవది గుశంక. ఎడమిదవది యభిమానము.

14. లాభము - సత్కారము - పూజ - యివి తొమ్మిదవ సైన్యము. దుష్టమార్గముచేత సాధింపబడిన కీర్తి పడవది. దానికి వశుండ్లై మానవుల డాత్మస్తుతి బరనిందల పాలగును.

15. ఓయీ ! మదనా ! ఇవి యన్నియుఁ జేరి లోకమును బ్రహరించు నీ సైన్యము. భీరువు నిన్ను జయింపలేడు. నిన్నెవఁడు జయించునో వానికే సుఖము.

16. * నా శిరస్సుపై ముంజగడ్డి ధరించుకొని వచ్చి నాను. నాకుఁ బరాజయము గలిగినచో నేను జీవించుట వ్యర్థము. పరాజితుండై జీవించుటకంటె సంగ్రామమున జచ్చుట మేలు.

17. ప్రతిశ్రమఁగడును బ్రాహ్మణుఁడును నీసైన్యము నందు జేరి ప్రకాశమును గోల్పోవు చున్నాఁడు. వానికి సాధుపురుషులు సాధించు మార్గము దెలయవచ్చుట లేదు.

18. నాల్గు దిక్కులయందు, మారసేన గ్రమ్ము కొన్నది. మన్మథుఁడు తన వాహనములతో సజ్జుండై వచ్చి నాఁడు. వానితో యుద్ధముసేయుటకై నేను ముందు నడచు చున్నాను. అందుచే నన్ను వాఁడు స్థానభ్రష్టత నందింప లేదు.

* “సంగ్రామమునుండి బరాజితుడనై వెనుకకురాను” అనెడు బ్రతిజ్ఞకు స్ఫోర్కముగా ముంజ గడ్డిని దలపై ధరింతురు.”

19. దేవతలుగాని, మనుష్యులుగాని నీ సేనముందు నిలువశక్తులు గారు. అట్టిది నీ సేన. కాని యొక శిల మట్టి పాత్రను బగులగొట్టినట్లు నా ప్రజ్ఞాబలముతో నిన్ను పరాభ వింతును.

20. సంకల్పముల వశీకరించి స్మృతిని జాగృతీకరించి యనేక శ్రావకుల కుపదేశమిచ్చుచు నేను దేశదేశములు దిరుగుదును.

21. ఆ శ్రావకులు, జాగరూకులై నా యుపదేశమును బట్టి నడచి ధ్యేయమునందుఁ జిత్తము లగించి నీయిచ్చకు విరుద్ధముగ శోకమున కందుకొనరాని పదమునుఁ బొందుదురు.

22. మారుఁ డనెను 'ఏడు వర్షములు నిన్ను వెంటాడి నడచితిని. కాని స్మృతిమంతుడగు నీ యు దేదొసఁగునుఁ గనింపలేదు.

23. ఇక్కడేదియో మృదువైన పదార్థము దొరకును - తీపిపదార్థము దొరకు నను నాశతోఁ గాకి, దినుబండారము వంటి రంగుఁ గల పాషాణమ్ము దగ్గరఁ జేరెను.

24. కాని యాకాకి కేమియు లాభింప లేదు. అది వెను దిరిగి పోయినది. ఆ గాకివలెనే నేనుగూడ గౌతముని కడ నుండి వెడలిపోవు చున్నాను.

25. ఈ రీతిఁ జింతించుచున్న మన్మథుని చేతనుండి వీణ జారిపడెను. దుఃఖితుడైన మారుఁ డటనుండి యంతర్ధాన మైనాఁడు.

ఈ సూత్రముల 'భాషాంతరము' లలితవిస్తరమందుఁ బదునెనిమిదవ యధ్యాయమున గావింపఁ బడినది. దీనిచే నీ సూత్రములు బ్రాచీనము లని తెలియును.

పైని చెప్పబడిన 'భయ భైరవ సుత్తము'లోని విషయమును జాగ్రత్తగ గమనించినచో, నీ రూపకముయొక్క యర్థము సులభముగా గోచరించును. మానవజాతియొక్క కళ్యాణము కొఱకై యెవఁడైనను బ్రయత్నము సేసినచో వానిని దొలుత నడ్డగించు మారసేన గామోపభోగముల వాసన. దానిని నిర్జించి ముందుకుఁ బోయి పోకమునుపేయరతి యుత్పన్న మగును. తరువాత నాకలి దప్పు లొకటి వెనుక నొకటి యాక్రమించును. ఈ వాసనలు, వికారములు వీటి నన్నిటిని జయించిననేడప్పు కళ్యాణప్రదమైనఁ దత్త్వ సాక్షాత్కార మెన్నడును గలుగదు. కనుక బుద్ధుఁడు మరుని జయించె ననగా నీ మనోవృత్తుల నన్నిటిని జయించెనని యర్థము.

౦ సుజాత యొసంగిన భిక్ష

బోధిసత్త్వనకు సంబోధిజ్ఞానము వైశాఖిపూర్ణిమ నాటి రాత్రి గలిగెను. ఆనాటి పగలు రెండుగంట లప్పుడు 'సుజాత' యనెడు గృహిణి యొకతె యతనికి భిక్ష నొసంగినది. ఈ యుల్లేఖము 'సుత్తపిటకము'న నొకచోటఁ జేయఁ బడినది.* ఇక్కడదప్పు 'సుజాత' పే రెక్కడను రాలేదు.

* అంగుత్తర వికాయ ఏకకవిపాఠము; 'బౌద్ధసంఘాచారపరిచయ' పు. 236 చూ.

కాని బౌద్ధుల చిత్రకళయం దామె సంపాదించికొన్న స్థానమనన్య సామాన్యమైనది. బుద్ధుని దృష్టిలో గూడ నీఘట్టముఁ జిరస్మరణీయమయ్యెను. 'చుందుఁడ'ను గమ్మరి యొసంగిన భిక్షునుగొని బుద్ధుఁడు రోగగ్రస్తుఁడైనాడు. ఆ రోగముతోనే దనకుఁ 'బరినిర్వాణము' సిద్ధించునని బుద్ధునికిఁ దట్టినది.

తన యనంతరము లోకము 'చుందుని' నిందించు నేమో యన్న యాసంకయును గల్గెను. అందుకై బుద్ధుఁ డా చుందునితో నన్నాఁడు. "ఏ దినమునందు నాకు సంబోధము ప్రాప్తమయ్యెనో, యా దినమున దొఱికిన భిక్షుకును నేడు బ్రాప్తించిన భిక్షుకును భేద మేమియు లేదు. రెండును సమానమే. ఆనందా ! ఈ మాటలు చుందున కెఱిగించి, యాతని శాంతింప జేయుము."

బోధివృక్షము క్రింద యాసనము

'సుజాత' యొసంగిన భిక్షునుగొని బోధిసత్త్వుఁడు దానిని 'నైరంజన' నదియొక్క గట్టున భుజించెను. ఆ రాత్రి యాతఁ డొక పిప్పలవృక్షము క్రింద నుండెను. ఆ చెట్టు యిప్పుడు లేదు. శశాంకుఁ డను రాజు దానిని నాశన మొన ర్చెనని చెప్పుదురు. కాని యా చోటనే మొలచిన వేరొక రావి చెట్టున్నది. దాని నానుకొనియే యొక దేవళము. ఈ రెండును ప్రసిద్ధములే. ఈ చెట్టుక్రింద బోధిసత్త్వుఁడు గూర్చొని యున్నప్పుడు మరల నొకసారి మారునితో యుద్ధము జరిగెనని 'లలితవిస్తర' మనుచున్నది. 'సంయుత్త నికాయము' నందు 'సగాధావగ్గము'న మదనుఁడు బుద్ధుని మఱిపింప జేయుటకై బోధివృక్షము క్రిందఁ దృప్త, యరతి,

రాగము లను మూడు సైన్యముల జేర్చెనట ! 'జాతకము నందలి నిదానకథ'లో మారుడు, బుద్ధుని నాలుగు వైపుల నుండి యడ్డగించెనని బ్రహ్మాండ వర్ణన మున్నది. మారుని యీ సైన్యమును చూచి బ్రహ్మాదులు బరువెత్తి పోయిరట ! బుద్ధుఁ డొకఁడే నిలచెను. ఆ చోటు దనదని జెప్పుచు బుద్ధు నక్కఁడినుండి లేచిపోవలసిన దని మారుఁ డన్నాఁడు. ఆ స్థానము దన దనుటకై సాక్షులుగా మార సైన్యమును విని యోగించెను. సర్వదేవతలును బరువెత్తి పోవుటచే బుద్ధున కెవ్వరును సాక్ష్యము జెప్పవారు లేకపోయిరి. అపు డాయన దన కుడిచేతిని క్రింద దట్టి 'ఈ భూమియే నాకు సాక్ష్య' మనెను. వెంటనే భూదేవి విరాట్స్వరూపమును ధరించి మార సేనను బరాభవించి పంపెనని పురాణములలోవలె 'జాత కట్రకథాకారుడు' వర్ణించినాడు.

బౌద్ధ చిత్రకారు లీ ప్రసంగము నెంతయో నాసక్తితో నెన్నుకొన్నారు. రాగ ద్వేషములు, లోభమదమత్సరములు, యిత్యాది దుష్టమనోవృత్తులకు, మూర్తిమంతము లయిన స్వరూపముల గల్పించిన వారి ప్రజ్ఞయెంతయుఁ బొగడఁ దగినది. మొదలు కవి వర్ణించిన తరువాత యాచార్యుల బట్టుకొని చిత్రకారులు జిత్రించిరో, లేక చిత్రకారుల త్రోవనుబట్టి గవి వర్ణించెనో నిర్ణయింప సాధ్యముగాదు; ఏది యెట్లున్నను, దుష్ట మనోవృత్తులకు, మూర్తిస్వరూప మిచ్చుటకై బౌద్ధ చిత్రకారులను, గవులును యత్నించిన మాట వాస్తవము.

తత్వబోధము

వైశాఖ పూర్ణిమనాటి రాత్రి బోధిసత్త్వనకు సంబోధి గలిగె నంటిమి. నాటినుండి యాతఁడు బుద్ధుఁడయ్యెను. అంతవర కాతడు బోధిసత్త్వుఁడే. బుద్ధునకు గలిగిన తత్వబోధ యెట్టిది? నాలుగు ఆర్యసత్యములు- దదంతర్గతమైన యష్టాంగమార్గము. అదియే యతనికిఁ గలిగిన సంబోధి. బుద్ధుఁడు వానినే దనతోడనున్న యెదుగురికి నిచ్చినాడు. ఈ ప్రసంగము వైని వచ్చును.

విముక్తి సుఖముయొక్క యాస్వాదము ,

తత్వబోధమైన వెనుక బుద్ధభగవానుఁ డావృక్షము క్రిందనే యేడు దినములుండి విముక్తి సుఖాస్వాదము గావించుచుండెను. ఆ యనుభవమునే రాత్రి మూఁడు యామము లందును క్రింద నివ్వఁబడిన ప్రకారము త్రిప్పి త్రిప్పి మనస్సునందు జ్ఞాపకపరచికొనెడివాడని 'మహావగ్గమున' గలదు. కాని సంయుక్త నికాయములోని రెండు సుత్తము లందు బుద్ధుఁడు బోధిసత్త్వావస్థలో నే యీ 'ప్రతీత్యసముత్పాద' మెఱుఁగె నని దెలుపఁబడినది.* ఈ సుత్తము నకును, మహావగ్గములోని విషయమునకును మైత్రి గుదురుటలేదు. మహాగ్గను వ్రాయుకాలమున నీ 'ప్రతీత్య సముత్పాదము'నకు గొప్ప గౌరవ ముండెనని దోచుచున్నది. నాగార్జునునివంటి మహాయాన పంథకు జేరిన యాచార్యు

* నిదానవగ్గసంయుత్త, పుత్త 10 షణ్ణియు 66, చూ.

ప్రీతీత్య సముత్పాదమునే దత్వజ్ఞానమున కాధారభూతముగ నొనర్చి కొన్నారు. *

ప్రతీత్య సముత్పాదము

సంక్షేపముగ దీని స్వరూప మిట్టిది. అవిద్యనుండి సంస్కారము - దానినుండి విజ్ఞానము. విజ్ఞానమునుండి నామరూపములు, నానినుండి షడాయతనము. దానివలన స్పర్శ. స్పర్శనుండి వేదన. వేదననుండి తృష్ణ. తృష్ణనుండి యుపాదానము. దానివలన భవము. భవమునుండి జాతి (జన్మ). జాతినుండి 'జర-మరణము-శోకము-పరిదేవనము - దుఃఖము-చార్యనస్యము-ఉపాయాసము' ఇవి యుద్భవించుచున్నవి.

పూర్ణ వైరాగ్యముచే, నవిద్యను నిరోధించిన సంస్కారము. నిరోధింపబడును. సంస్కార నిరోధముచే విజ్ఞాన నిరోధము. దీని యద్భుతముగా నామనిరోధ హేతువు.

నామరూపముల నిరోధముచే షడాయతనముల యడ్డగింత సిద్ధించును. షడాయతన నిరోధము, స్పర్శ నిరోధ హేతువు. స్పర్శ నడ్డగించిన 'వేదనఁ దొలగును' - వేదనఁ దొలగిన తృష్ణా నిరోధమే. తృష్ణదొలగిన యుపాదానము వెంటనే దొలగును - ఉపాదాన నిరోధము భవ నిరోధ కారణము; భవనిరోధముచే జన్మనిరోధము. జన్మనిరోధముచే జరా - మరణము - శోకము - పరిదేవనము - దుఃఖ చార్యనస్యములు-ఉపాయాసము వీని నిరోధములు సిద్ధించుచున్నవి.

* మధ్యమకారికారంభమున చూ;

దుఃఖము వెనుక నింత దొడ్డకారణపరంపరను జోడించుటచే సామాన్యజనులకు, దీనిని నిగ్రహించగల యొక్క గుప్తమయ్యెను. పోను పోను యీ 'ప్రతీత్య సముత్పాదము' గహన తత్వత్వజ్ఞానస్వరూపమై గూర్చొన్నది. దీనిపై సనేక వాదోపవాదములు. నాగార్జునుడు దన 'మాధ్యమికకారిక' యీ ప్రతీత్య సముత్పాదము నాధారముగఁ గైకొని వ్రాసినాడు. బుద్ధభూషాచార్యులు దన 'విశుద్ధి మగ్గము' నందలి యేక షష్టాంశభాగము దీని వివేచనముకై ఖర్చుపెట్టెను. ఈ చర్చ సంతయు జదివినచో విద్వాంసులే దిశమక లాడుదురు. ఇక సామాన్యజనుల కీ తత్వమేమి తెలియును? బుద్ధభగవానుని ధర్మము, బ్రాహ్మణులు, క్షత్రియులు, మొదలైన యుచ్చవర్గములయందు కంటె, దగ్గుజాతి జనులయందు దెక్కువ వ్యాపించుట యీ తత్వముల మూలమున గాదు. నాలుగార్య సత్యముల తత్వజ్ఞానము సులభముగముందే యర్థమాటచేతనే; ఆర్య సత్యముల తత్వము సర్వజనులకు రుచించె ననుటలో వింతలేదు. వాని స్వరూపము బైన వివరింతుము.

బ్రహ్మదేవుని వినతి

తత్వభోధ గలిగిన పిదప బుద్ధుఁ డొకసారి బోధివృక్షము క్రింద గూర్చొనెను. మరియొకతడవ న్యగ్రోథ వృక్షముక్రిందను, మూడవసారి ముచిళింద వృక్షము క్రిసీడను, నాల్గవతడవ రాజాయతన వృక్షముక్రింద గూర్చొని మరల భగవానుడు 'అజపాల' వృక్షముక్రిందికి వచ్చెను. అపు డాయన దలఁచెను. 'నే నీధర్మము నెంతో గుప్తపడి

దెలిసికొంటిని. నీనిని లోకుల కుపదేశించుట బహు ప్రయాస సాధ్యమైనది.' ఈ విచారమును బ్రహ్మదేవుడు దెలిసికొన్నాడు - ప్రపంచమునకు బ్రహ్మోపదేశమొనర్చుటకై యాతడు బుద్ధుని ప్రార్థించెను. ఈ కథ 'మహావగ్గ' 'మధ్యమనికాయ' - అరియ పరియేసన సుత్తములందు సవిస్తరముగ వర్ణింపబడినది. బుద్ధున కీ మనోధర్మ మెప్పుడును లేదు. ఎవడో ఛాందసుడొకఁ డీ కథను బుద్ధుని జీవితముతో ముడివెట్టియుండును. అది క్రమక్రమముగా గౌతమబుద్ధుని చరిత్రలో జోటు జేసికొన్నది. ఈ రూపక కల్పనలోని యర్థమునాచే రచింపబడిన 'బుద్ధధర్మము - మఱియు సంఘము' - (Page 16 To 19) యను పుస్తకమున జర్పించితిని. దానిని బు పునరుక్తము సేయబోను.

పంచవర్గీయ భిక్షుల కుపదేశించు ప్రయత్నము

తనకుఁ బ్రాప్తమైన యీ నాలు గార్యసత్యముల జ్ఞానమును దొట్టదొలుత నెవనికైన యుపదేశింపవలయునని బుద్ధున కిచ్చ గలిగెను. 'ఆళార కాలాముఁడు, ఉద్ధకరామ పుత్తుఁడు' వీరు జీవించి యుండినచో వారి కీ మార్గ మెంతయో రుచించి యుండెడిది. కాని వారంతకు ముందే గతించిరి. అందుచే భగవంతుఁ డొకప్పుడు దన తోడనున్న 'పంచవర్గీయ' భిక్షువులకు నీని నుపదేశింప నెంచెను. ఆ భిక్షువులప్పుడు గాశీ సమీపములోని 'ఋషిపత్తనము' నందుండిరి. భగవంతుఁ డచటికి బ్రయాణమైనాడు. మార్గమధ్యమున 'ఉపకుఁడు' ను జీవిత శ్రమణుని గాంచిన బుద్ధుఁడు దనకు కుడత్వబోధ గలిగిన దని వచించెను. కాని యాశ్రమణునకు

విశ్వాసము గలుగలేదు. 'కావచ్చును' లెమ్మని వాఁడా మార్గమును వదలి వేఱు త్రోవఁ బట్టినాఁడు. ఈ సందర్భముతో వేరు సంప్రదాయములకుఁ జెందిన శ్రమలులకుఁ దన మార్గ ముపదేశింపఁ బూనుకొనుట నిరర్థక మని బుద్ధునకుఁ దోచినదేమో !

పంచవర్గీయులకు బోధ

అషాఢ పూర్ణిమకు ముందే భగవంతుఁడు గాళిని జేరినాఁడు. ఆతఁడు ఋషి పత్తనమునుఁ బ్రవేశించెను. పంచవర్గీయులు బుద్ధుని దూరము నుడియే జూచినారు. ఆతని కాదరసత్కారములు సేయఁగూడ దని వాగు నిర్ణయించుకొనిరి. కాని బుద్ధుఁడు సమీపించుకొలఁదియు వారి పట్టుదలయు సడలిపోయినది. వారు బుద్ధున కాదర సత్కారములు గావించిరి. కాని యాతని నవీన ధర్మమును విని, యనుసరించుటకుఁ దయారు గా లేదు.

“నే నొక నవీన ధర్మమార్గమును గనుగొంటిన”ని బుద్ధుఁడు వారితో నన్నాఁడు. వా రనిరి: “చిరంజీవీ ! గౌతమ ! నీవు కఠోర తప స్సానర్చిన రోజులు మేము జూచితిమి. అప్పుడే నీకు సద్ధర్మమార్గబోధ గలుగలేదు. నేఁడన్ననో దప్రోభష్టుడవై యన్న-పానముల దుచులకు మరగితివి. నీకు సద్ధర్మబోధ యెట్లు గలిగియుండును ?”

బుద్ధుఁడు త్తరమిచ్చెను: “భిక్షువులారా ! నే నింతకు ముందెన్నడైనను నాకుఁ దెలియనిదానిని దెలియునని నటించి యుంటినా ! ఈ సమ్మోకము మీ కున్నచో నా

మాట వినుడు. అమృతత్వమార్గము నా కెఱుక పడ్డది. ఆ త్రోవ ననుసరించిన మీకు సులభముగ విముక్తి గలుగును ”

ఈ రీతి యా పంచవర్గీయులకు, బోధించి-బోధించి. కాలక్రమమున దన ధర్మమును విను నట్లు నర్చికొన్నాడు. అప్పు డాత డొనర్చిన బోధకే ‘ధర్మచక్ర ప్రవర్తనమ’ని పేరు. ఈ సూత్రము ‘సచ్చ సంయుత్త’ మందలి రెండవ వర్గలోను, వినయ గ్రంథములలోని ‘మహావగ్గము’ నందును వచ్చును. వీని సంస్కృతీకరణము ‘లలితవిస్తర’ మందుఁ గూడఁ గలదు. పాలీ సుత్తముల భాషాంతరీకరణ మీ క్రింద నిత్తును.

ధర్మచక్ర ప్రవర్తన

‘ఇట్లు నేను వింటిని’. భగవానుడు వారణాసిదగ్గఱ నున్న ‘ఋషిపత్తనమం’ దున్న మృగవనములో నుండెను. అపు డాయన పంచవర్గీయ భిక్షువుల నుద్దేశించి యిట్లనెను. “భిక్షువులారా! ధార్మిక మనుష్యుడు (ప్రవ్రజితుడు) యీ రెండుబంధము లందును బడరాదు ఆ రెండు బంధము లేవి? కామోపభోగములందు సుఖమున్న దనుకొనుట మొదటిది ఇది హీనము- గ్రామ్యము - సామాన్యజన సేవితము. అనార్యము - అనర్థావహము. రెండవది: దేహదండన మొనర్చి కొనుట. ఈ బంధము దుఃఖకారకము. అనార్యము. అనర్థావహము. ఈ రెంటి యందును, దగు లొక-నక తథాగతుడు జ్ఞాన చక్షు దుస్మిలన హేతువును, నుపశమము- బుద్ధి-సంబోధము-నిర్వాణము వీనికి గారణ భూతమైనదియు నగు మధ్యమ

మార్గమును శోధించిగనుగొనెను. అది యెట్టిది? సమ్యక్ద్వైపి-
సమ్యక్సంకల్పము - సమ్యక్వాక్కు - సమ్యక్కర్మాంతము-
సమ్యగాజీవము - సమ్యగ్వాయామము- సమ్యక్స్మృతి-సమ్య
క్సమాధి యివే యార్జ్యుల యష్టాంగిక మార్గములు.”

“భిక్షువులారా! దుఃఖమునకు ముందున్న యార్జ్య
సత్యము లివే!! జన్మ, జరా, వ్యాధి, మరణములు దుఃఖకార
కములు. అప్రియుల తోడి సంయోగము, ప్రియుల తోడి
వియోగము దుఃఖకారకము. ఇచ్చించిన వస్తువు దొరిక
కుండుట దుఃఖకారకము. సంక్షేపముగఁ జెప్పినచో, నయి
దైన యుపాదాన స్కంధములు దుఃఖకారకములే.*

“భిక్షువులారా! అది మాటిమాటి కుత్పన్న మవునది.
అనేక విషయములందు రమించునది. తృప్తి మూడు రీతులు.
కామ తృప్తి, భవ తృప్తి, వినాశ తృప్తి.

దీనినే దుఃఖ సముదయ మందాగు. ఇదే యార్జ్యుల
రెండవ సత్యము.

ఈ తృప్తిను వైరాగ్యముతోఁ బూర్ణముగ నిరోధిం
చుట, త్యాగము సేయుట, దానినుండి పూర్తిగ విడివడుట,
యిది దుఃఖ నిరోధ మనెను యార్జ్యుల మూడవ సత్యము.

పైని జెప్పఁబడిన యష్టాంగిక మార్గము దుఃఖ నిరోధ
గామి. దానికి ‘ప్రతిపద’ యని పేరు. అది యార్జ్యుల నాల్గవ
సత్యము.

* స్కంధము లైదు. వాసనామయము లవి. అగుటచే నుపాదాన
స్కంధములందురు. ‘బుద్ధధర్మ ఆణిసంఘ’ 90-91 చూ.

(క) ఇది దుఃఖము కదా! యని దెలిసికొన్నప్పుడే నా కభినవ దృష్టి యుత్పన్న మయ్యెను. జ్ఞాన ముత్పన్న మయ్యెను. విద్య జనించెను. ఆలోక ప్రసార మయ్యెను. ఈ దుఃఖము తెలియుటకు, యోగ్యమైన దని నేను తెలిసికొన్న పుడు నా కభినవ దృష్టి యిత్యాది ... ఈ దుఃఖమును నేను తెలిసి కొంటిని. అందుచే నాకు అభినవ దృష్టి

(ఖ) 'ఈ దుఃఖ సముదయ మార్య సత్యము' యని నే నెఱిగితిని. ఇది త్యాజ్యమని గ్రహించితిని. ఏది త్యజింపఁ దగినదో యది నే నెఱిగితిని. అప్పుడు నా కభినవ దృష్టి...

(గ) నా దుఃఖ నిరోధ మార్య సత్యమని నే దెలిసికొంటిని. దాని సాక్షాత్కరింప జేసికొనుట నాకుఁ దగిన దను కొంటిని. దాని సాక్షాత్కారము నా కయ్యెనని యెఱిగితిని. అందుచే నా కభినవ దృష్టి

(ఘ) ఇది దుఃఖ నిరోధ గామిని యైన 'ప్రతిపద' యను నార్య సత్యము యని నేను దెలిసికొంటిని. అది యభ్యసింప దగిన దని నే నెఱిగితిని. దాని యభ్యాస పద్ధతి నెఱిగితిని. అప్పుడు నా కభినవ దృష్టి యేర్పడెను. జ్ఞాన విద్యాలోకము లుత్పన్నము లయ్యెను. ఎంతవరకు మూఁడు ముడులై ప్రత్యేకముగఁ బండ్రెండు విధములైన యార్యసత్యముల జ్ఞానము నాకు లభింపజేదో, యంతవరకు సంబోధము గలుగ లేదు."

బుద్ధుఁ డొసర్చిన యనేకము లుపదేశములు 'సుత్త పిటకమున' గలవు. కాని యీతని ధర్మమున కాధార మే దన్నచో, నీ యార్య సత్యమే. ఒక 'సచ్చసంయుత్త' మందే

యీ నాలు గార్య సత్యముల వివరణమునకై నూటముప్పది రెండు 'సు త్తములు' ఖర్చు పెట్టఁ బడినవి. ఇతర నికాయము లందును, వీని యుల్లేఖము మాటి మాటికి వచ్చును. బుద్ధుని సమ స్తములైన యుపదేశములును యీ నాలుగు 'ఆర్యసత్యము' లను బునాది పైననే నిలబడినవి. అందుచే వీని మహత్తు గొప్పది. పైని జెప్పబడిన విషయములలో (క) నుండి (ఘ) వరకు వచ్చిన వివరము 'సచ్చసంయుత్త' మందలి యొక సు త్తము లోనిది. 'మహావగ్గ' మందును నిదే గలదు. ఇతర జ్ఞానవాక్యములందు లేదు. కనుక యీ విషయములు తరువాతి పా రెవరైన సు త్తముల లోనికిఁ జొనిపిరా! యని సందేహము. కాని యీ విషయములు నాలుగు 'ఆర్యసత్యము' ల యొక్క స్పష్టికరణమునకుఁ బనికి వచ్చుటచే వాని నిట వివరించితిని.

నాలుగు ఆర్యసత్యముల స్పష్టికరణ

ప్రపంచమున దుఃఖమున్నది. ఈ సిద్ధాంతము నెవ్వరు గాదనుటకు వీలులేదు. కాని బ్రతి యొక్కనికి, దన దుఃఖ మెట్లు పోవు ననియే జింత. దాని పరిణామ మెట్లుగు ననగా నేదో యొక్కరీతి బ్రతి యొక్కఁడును దనకు సుఖము దక్కిన చాలు ననుకొనును. ఇతరులను నొప్పించుటకుఁ గూడ వెను దీయఁడు. కనుక హింసకుఁడైన వాఁడు, బుద్ధిమంతుఁ డైన వాఁడు, యగ్రేసరుఁడై, యితరులను దన వశముం దుంచి కొనును. ఈ హింసక బుద్ధి చేత సగ్రేసరులైన వారిలోను యేకవాక్యత గుదురదు. అందుచే వారిలోఁ గూడ నెక్కువ హింసాత్మక బుద్ధిమంతుఁడు రాజై, దక్కినవారిని దన చేతి

మీద సడిపించును. ఆ రాజునకుఁగూడఁ దన గాఙ్ఘ్రము నితరు లెవ్వరైన యాక్రమింతురేమో యను భయము. అందుచేఁ దాను సురక్షితుఁడుగ నుండుటకై, యజ్ఞ యాగాదు లొనర్చును. వాని యందు, బలి దప్పదుగదా! ఈ రీతిగ మనుష్యులకును యితర ప్రాణులకును, నుపద్రవ కారకమైన సమాజ రచన, నాశ మొనర్పవలెను. దాని చోట సర్వులకు హితమై, సుఖకరమైన సమాజముచు స్థాపింప వలెను. తన దుఃఖము వంటిదే యితరుల దుఃఖము గూడ నని బ్రతి యొక్కఁడు నవశ్యము దెలియవలెను. ఈ యూహలతో, బుద్ధుఁడు బ్రాచీనములైన యార్య సత్యములందు, సర్వ సాధారణములైన దుఃఖములను జోడించెను.

జన్మ మరణాదికములైన సర్వసాధారణ దుఃఖములను శ్రమణులు గమనించిరి. అంతేగాదు. వానిని నాశ మొనర్చుటకే వారి దపస్సు. కాని దుఃఖ కారణ మేది? యనుట యందే వారి మతభేదము. కొందరు దుఃఖము దానే గల్పించు కొను (సయంకతం దుఃఖం) ననిరి. కొందరు బరులనుండి వచ్చు (పరకతం దుఃఖం) నన్నారు. మూడవతెగవారు దన నుండియుఁ, బరులనుండి దుఃఖములు (సయంకతంచ, పరకతంచ దుఃఖం) బ్రాప్తించు ననిరి. నాల్గవ తెగ యొకటి యున్నది. వారి యూహలో దుఃఖ మన్యకృతము గాదు; పరకృతము గాదు. అది యాకస్మికము. (అసయం కారం-అపకం కారం-అధిచ్ఛ-సముప్పన్నం దుఃఖం).*

* విదానవగ్గ సంయుక్త, వగ్గ 2, సుత్త 7 చూ.

వీరిలో మొదటి తరగతి శ్రమణులు జైన నిర్గ్రంథులు మొదలైనవారు. 'పూర్వజన్మమునందుఁ బాప మెనర్చుటచే దుఃఖ ముత్పన్నమైనది. దాని పరిహారార్థమై దేహమును శిక్షించి, యాత్మను గట్టపెట్ట వలెన'ని వారి యాహ. రెండవ తెగవారు, సాంఖ్యాదులు. 'వారు జడప్రకృతి నుండి, దుఃఖ ముత్పన్నమైనద'ని దలఁతురు. ఆత్మను ప్రకృతి యొక్క బాధనుండి విడిపించుటకై గతిన తపము సేయుదురు. మూడవ తెగ శ్రమణులు. 'ఆత్మ-ప్రకృతి యీ రెండుచు, మిళితమై, దుఃఖమును గలిగించున'ని ప్రతి పాదించురు. ఆత్మను ప్రకృతినుండి వదలించుటకై వీరి తపస్సు. నాల్గవతెగ శ్రమణులు దుఃఖ మాకస్మిక మని దలఁచుటచే వారి దొక రీతిగా, సక్రియావాదము. ఈ రీతి శ్రమణులు - యే సంప్రదాయము ననుసరించినను దపస్సు నంగీకరింతురు. లేక నిష్క్రియు లగుదురు. కాని వీరితో సమాజమునకు గలుగు ప్రయోజనము జాల యల్పము.

'దుఃఖమునకు నిజమైన కారణ మాత్మగాదు.' ప్రకృతియు గాదు. మానవుని తృప్తయే దుఃఖకారణము. ఈ సిద్ధాంతము బుద్ధునిది. దీనిని చొట్టతొలుత లేవదీసినవాఁ డాతఁడే. పూర్వజన్మము నందలి తృప్తి, లేక యీ జన్మము లోని తృప్తి - వీనితోనే సమస్తదుఃఖములు గలుగుచున్నవి. తృప్తి యెట్లు బుట్టినది? ఈ ప్రశ్న నిరర్థకము. తృప్తి యెంత వరకుండునో, యంతవరకు దుఃఖ ముండితీరును. ఇది రెండవ యార్య సత్యము.

తృష్ణా నాశముతోనే మనుష్యుడు దుఃఖమునుండి విముక్తుడగును. ఇది మూడవ యార్థ సత్యము.

తృష్ణా నాశమున కుపాయ మేమి? రెండు బంధముల యందును జిక్కికొనక మధ్యేమార్గమున నడచు నార్యమైన యష్టాంగిక మార్గము. ఇది నాల్గవ సత్యము.

అష్టాంగికమార్గముయొక్క స్పష్టికరణము

ఈ యష్టాంగిక మార్గమునకు మొదటి సోపానమే సమ్యగ్దృష్టి. సమ్యగ్దృష్టి యనగా, నాలు గార్థసత్యముల యదార్థ జ్ఞానము. జగత్తున దుఃఖము నిండియున్నది. ఆ దుఃఖము మనుష్యజాతియొక్క తీవ్రతృష్ణతో జన్మించినది. తృష్ణను నాశనము చేసిన సర్వులకును, శాంతి దొరకును. పరస్పరము, కాయ - వా-జ్మనస్సులతో సదాచారమున నడచికొనుట-సత్యము బలుకుట-బ్రేమించికొనుట-హితమిత భాషణము లాడుట యీ 'ఆర్య అష్టాంగిక' మార్గమే శాంతి పంథ. ఈ సమ్యగ్దృష్టి, లోకమున వ్యాపింపనిచో నహంకార స్వార్థములు బెరిగి జగత్తున గల్లోల మేర్పడును. అపుడు శాంతి మందునకు దొరకదు.

తన యైశ్వర్యము, బలము, బెంచికొను సంకల్పము బ్రతి యొక్కనికి గల్గినచో, నపు డట్టివారితో నితరులకు, దప్పక హాని గలుగును. వానికిని హానియే. అందుచే గామోపభోగ బద్ధముగాని శుద్ధసంకల్పము మనుష్యునికి గావలెను. ఆ సంకల్పములుఁ బరస్పరమై మైత్రీయుతము గావలెను. పరస్పర సుఖసంపాదనా తత్పరము గావలెను.

అసత్యము, బరుషవాక్కు, బరస్పరనింద, వదగు బోతుతనము, మొదలైన యసద్వాణియే, సమాజము యొక్క గడఁబిడలకుఁ గారణము. వీనితో పరస్పరనింద లారంభమై హింసజనించును. కనుక సత్యభాషణము, పరస్పరసౌఖ్యమును సాధించు ప్రయమిత భాషణము గావించుట యోగ్యము. ఇదియే సమ్యగ్వాక్కు.

ప్రాణఘాతము, దొంగతనము, వ్యభిచారము, యిత్యాదులు, శరీరముతో నొనర్తుము. వీనితో సమాజమున గొప్పయనర్థము గల్గుచున్నది. వీనినుండి విడివడి యలిపుడై లోకకళ్యాణ కారకములైన కాయకర్మలే సేయవలెను. ఇదియే సమ్యక్కర్మాంతము.

సమ్యగాజీవనమనగా - సమాజమున కపాయము గలిగింపని రీతితో, జీవనము నేర్పాటు సేసికొనుట. ఒకగృహస్థుఁడున్నాడనుకొందము, మద్యవిక్రయము, బశువులనమ్ముట, వ్యాపారము మొదలైన వ్యవసాయములతో వాఁడు జీవింపవచ్చును. కాని యీ జీవికతో సమాజమున కపకారమున్నది. అట్టివ్యవసాయముచువర్జించి, శుద్ధ సరళవ్యవహారములతోఁ దనజీవనము గడపికొనుటయే సమ్యగాజీవనము.

ఏ విచారములు, దుష్టములో, మనస్సునబారాడఁగూడనివో, వానికెడలో నవకాశ మివ్వరాదు. ఒకవేళ నవి బ్రసరించినచో వాని నాశనము సేయవలెను. కళ్యాణకారకములైన భావములను, మనస్సున జనింపఁజేసికొనవలెను. జనించిన వానినిఁ బోదిసేసికొనవలెను. వానిని పరిపూర్ణత

నందింపవలెను. ఈ నాలుగు మానసిక ప్రయత్నములకే సమ్యగ్వాయామమని పేరు.

శరీర మపవిత్రము పదార్థములతోఁ గల్పింపఁబడిన దను వివేకమును సదా జాగృతమొనర్చికొనుట, శరీరమందలి సుఖదుఃఖరూపములైన వేదనలను మాటిమాటి కవలోకించుట, దన చిత్తముయొక్క పోకడను గమనించి, యింద్రియములు, యింద్రియార్థములు వీనిలో నేనిషయములు బంధించుచున్నవో, వాని పరాభూతికై యత్నించుట, మొదలైన మనోధర్మములు సమ్యక్స్మృతి.

తనశరీరముపై గాని మృతశరీరముపైఁ గాని మైత్రీ కరుణాదికములైన మనోవృత్తులపైగాని, పృథివ్యాది పదార్థములపై గాని జిత్తమేకాగ్రమొనర్చి నాలుగు విధములైన ధ్యానగతులను, యనుభవించుట సమ్యక్సమాధి *

ముందుజెప్పిన రెండు బంధములందును, దగుల్కొనక మధ్యమార్గము ననుసరింపవలెను. మొదటిబంధము గామోపభోగములందు సుఖమున్న దనుకొనుట. ఇది హీనము, గ్రామ్యము, సామాన్యజనసేవితము. అనార్యము. అనర్థావహము. (హీనో, గమ్మో, పోథుజ్జనికో, అనర్యో, అనర్థ సంహితో) మనుష్యజాతి దారిద్ర్యము, యజ్ఞానము, వీనికి లోబడి మూల్గుచుండగా దాను సుఖములందు మత్తుడై యుండుటకంటెను హీనస్థితి యేమున్నది? ఈ చిత్తవృత్తి గ్రామ్యము. అనఁగా ననాగరికు లాదరించునది. ఆర్యు

* ఈపదార్థములపై మనస్సు నెట్లు లగ్నముపేయుట? ఈవివరణ 'సమాధిమార్గము' నందుఁ జేయఁబడినది.

(ధీరవరులు) లనుసరింపఁ దగినది గాదు. ఇది యనర్థావహము. రెండవ బంధము దేహ-దండన మొనర్చి కొనుట. దీనికి హీనము, గ్రామ్య మను విశేషణములు వాడఁ బడలేదు. కాని యిది దుఃఖ కారకము. ధీరులైన యాస్థులకు శోభ నిచ్చునది గాదు. అనర్థావహము. (దుఃఖో అనర్యో అనర్థ సహింతో) అష్టాంగిక మార్గములోని సర్వాంగములు రెండు బంధములను దూర మొనర్చు చున్నవి.

తిని-త్రాగి 'మజా' సేయుటయే సుఖమనుట లోక దృష్టి. ఉపవాసాదికములతో శరీరమును గృశింపఁ జేయవలె ననుట తపస్సుల దృష్టి. ఈ రెంటికిని లోఁబడక మధ్యే మార్గము ననుసరించుటయే నాలుగార్య సత్యములతోఁ గలెడు జ్ఞానము. ఇట్లే-దక్కిన విషయముల యందును మధ్య మార్గమును బుద్ధుఁ డనుసరించె నని తెలియవలెను. *

* నాలుఁ గార్య సత్యముల విషయము 'బుద్ధధర్మ ఆణిసంఘ' యను పుస్తకము యొక్క మూడవ ప్రకరణమునఁ పుట 95-96 నివ్వఁబడినది. దానిని గూడఁ జూడుడు.

ఆ ర వ ప్ర క రణ ము

శ్రా వ క స ం ఘ ము

పంచ వర్గీయ భిక్షువుల విషయము

బుద్ధుఁడు దొట్టదొల్త ధర్మోపదేశ మొసఁగిన బంచ వర్గీయ భిక్షువుల విషయము . 'సుత్త పిట'కమందుఁ జాల గొలఁదిగఁ గన్నడును. మొట్టమొదటి శిష్యుఁడు 'ఆజ్ఞాత కౌండిన్యఁడు.' ఆతఁడు జిరకాలమునకు రాజ గృహమునకు వచ్చి, బుద్ధునకు సాష్టాంగ ప్రణిపాత మొనర్చె నని 'సంయుత్త నికాయము'న వంగీస సంయుత్తములో (9) నున్నది. పంచ వర్గీయులలో రెండవ వాఁడు 'అస్సజి' (అశ్వజిత్తు.) ఇతఁడు రాజ గృహమున రోగార్తుఁడై యున్నప్పుడు భగవంతుఁ డుపదేశించె నని "ఖంధ సంయుత్తము"న రిరి వ. సుత్తమున గలదు. ఇతఁ డక్కిన మువ్వు రెవరు? సుత్త పిటకము జెప్పట లేదు.

జాతకములోని నిదాన కథలోను, నితర 'యట్టకథ'లలోను నీ పంచ వర్గీయుల గురించి గొంత దెలియు చున్నది. దాని సారాంశ మిది—

“రామో, ధజో, అకణ్ఠో, చాపి మంతీ,
కోంక్షజ్ఞో, చ భోలో, సుయామో, సుదత్తో,
ఏతే తదా ఆట్ర అహేసుం బ్రాహ్మణా
చళంగవా మంతం వ్యాకరిసుం.

రాను, లక్ష్మణ, మంత్రి, కౌండిన్య, భోజ, సుయామ సుదత్తులు - యీ యెనిమిది మందియు షడంగ వేదములను జదివిన బ్రాహ్మణులు. వీరందరును, బోధిసత్వుని భవిష్యత్తును నిర్ణయించిరి.

వీరిలో నార్దురు- బోధిసత్వుడు గృహస్థాశ్రమము స్వీకరించినచోఁ జక్రవర్తి యగు ననియు, సన్యాసి యైనచో సమ్యక్సంబుద్ధుఁ డగు ననియు వచించిరి. కాని వీరెవ్వఁడు గాని యొక నిర్ణయమునకు రాలేదు. వీరిలోఁ గౌండిన్యుడు జిన్నవాఁడు. అతఁడు మాత్రము బోధిసత్వుడు సమ్యక్సంబుద్ధుఁడే యగు నని నిర్ణయించి జెప్పెను. బుద్ధుని భవిష్యత్తు రెండు పక్షములుగఁ జెప్పిన యార్దురు బ్రాహ్మణులు గృహములకు నెళ్ళిరి. వారు వారి కొడుకులతో నన్నారు. “మే మిప్పటికే వృద్ధుల మైతిమి. సిద్ధార్థ రాజకుమారుఁడు బుద్ధుఁ డైనచో నాతని జూచు భాగ్యము మాకు లేదు. మీరైనను మఱువక బుద్ధుఁ డైనపు డాతని సంఘమున జేరుఁడు.”

బోధిసత్వుడు గృహత్యాగ మొనర్చు నాటి కొక గౌండిన్యుడు మాత్రమే బ్రదికి యుండెను. అతఁడు పై జెప్పిన యారుగురు బ్రాహ్మణుల కొడుకుల కడకేగి “సిద్ధార్థుఁడు బరివ్రాజకుఁ డైనాఁడు. అతఁడు దప్పక బుద్ధుఁ డగును. మన మాతని వెంట బరివ్రాజకు లొదుము గాక!” యని బలికెను. ఆ బ్రాహ్మణ కుమారులలో నల్లరు మాత్రమే - కౌండిన్యుని వచనమును మన్నించి బరివ్రాజకులై బుద్ధుని వెన్నంటిరి. కౌండిన్యునితోడి యీ యేగురే

బంచవర్గీయులన్న పేరఁ బ్రసిద్ధులు. వీరి పేరులు మహావగ్గలలిత విస్తరములలో నున్నవి. ఆ పేరులివి: కౌండిన్యఁడు, వప్ప (వాప్పుఁడు) బద్దియఁడు, (భద్రకుడు) మహా నాముడు, అస్సజి (అశ్వజిత్తు)

ఈ పంచవర్గీయుల విషయము గట్టుకతగాఁ గన్నట్టును. గౌతమకుమారుఁడు బుద్ధుఁడైతీరునన్న విశ్వాసము- గౌండిన్యనకున్నచో 'నుగువేల'యందు బుద్ధునివదలి 'గాళి' కతఁడెందుకుఁ బోయెను ! బోధిసత్తుఁడాహారమునుగ్రహింప నారంభించినపుడు గౌండిన్యని శ్రద్ధ నష్టమగుటకు కారణ మేమి ? నా అభిప్రాయమిది. ఈ పంచవర్గీయ భిక్షువులు మొట్టమొదట నాళారకాలముని సంప్రదాయస్థులై యుందురు. వారు శాక్యభూముల జుట్టుపట్టులనే నివసించుచుండిరి. వారికానాఁడే బోధిసత్తునితో మైత్రియుండెడిది. ఆసర్వులు బ్రాహ్మణులు. బ్రాహ్మణులని జెప్పటకును వీలులేదు. ఆళారకాలముని సంప్రదాయమందును - ఉద్దకరామపుత్రుని సంప్రదాయమందును, శాంతిదోఱకని బోధిసత్తుండు యితర మార్గముల నన్వేషించుటకై రాజగృహములకు వచ్చెను గదా ! అపు డాతనితోగూడ నీపంచవర్గీయభిక్షువులును వచ్చియుండిరి. బోధిసత్తునకు, నవీన ధర్మమార్గ బోధ సిద్ధించినచోఁ దాముగూడ నామార్గముననే యనుసరింప వలెననుదలఁపు వారి కుండెడిది. అయినను, బుద్ధుఁడన్నము దినుటకు మొదలుపెట్టినవెంటనే యుపవాసదీక్ష విడచిన యాతనిపై వారికి నమ్మకము దప్పినది. అతనినివిడచి వారు వారాణసికేగిరి.

పంచవర్గీయ భిక్షుసంఘము

బోధిసత్త్వుడు బుద్ధుడై వారణాసి దగ్గర, ఋషి పట్టణమునకు వచ్చెను. అప్పుడు పంచవర్గీయ భిక్షువులంతానికి సత్కారము సేయగూడదని నిర్ణయించుకొన్నారు. ఈ విషయము ముందే జెప్పితిమిగాదా! కడకు, వారాతని ధర్మమార్గమును వినుటకంగీకరించిరి. విన్న తరువాత కొండిన్యూడతని ధర్మ మనుసరించుట కంగీకరించెను. అప్పుడు భగవానుడు “దెలిసికొంటివా కొండిన్యా!” యని (అజ్ఞాసికొండిజ్ఞ) యనెను. ఆనాటినుండి గొండిన్యూడు ‘అజ్ఞాతకొండిన్యూడ’ని బ్రసిద్ధుడైనాడు. ఈ యొక్క-సన్నివేశముచేతనే గొండిన్యూడు బౌద్ధవాఙ్మయమున బ్రసిద్ధుడు. బౌద్ధమును స్వీకరించిన వెనుక, నీతఁ డేఘనకార్యమును జేసినట్లులేదు. కాని, సాహసిని సత్యప్రేమతోఁ దొట్టతొలుత నవీనధర్మము ననుసరించుటయే యాతని మనస్విత.

అటుపిదప ‘వప్ప-భద్దియులకు’ను బోధమొదలైనది. కొన్నిదినములకు వారును నవీనధర్మముల ననుసరించిరి. తరువాత మహానాముడు, అశ్వజిత్తు వెంటవెంట బౌద్ధులైనారు. వీరు బోధిసత్త్వున కేకనిష్ఠగలభక్తులు. వీరైదుగురును బౌద్ధమును స్వీకరించుట కెంతకాలము బట్టెనో జెప్పలేము. కాని యీ పంచవర్గీయులే దొట్టతొల్తటి బౌద్ధులు. ఇంత నిక్కము. ఈ యైదుగురితో భిక్షు సంఘ మారంభమైనది. ఈ విషయము ‘సుత్త పిటక-వివయ పిటకము’లు రెండును, నేక కంఠమున బల్కెను.

యశుఁడు-యాతని తోడివారు

‘పంచ వర్గీయుల’తో బుద్ధుఁడు ఋషి పట్టణము నం దున్నప్పుడు వేటొక యేబది ఐదుగురు భిక్షువులు వీరితోఁ జేరిరి. వా రెట్లు జేరిరి? చాతుర్మ్యాల యనంత రము రాజ గృహమునకు వచ్చిన బుద్ధుఁడు యెంతటి భిక్షు సంఘముతో వచ్చెనో, ఈ వివరము ‘మహా వగ్గము’న గలదు. దాని సారాంశ మిది:

వారాణసి యందు యశుఁ డని యొకఁ డుండెను. అతఁడు ధనికుఁడు. తరుణుఁడు. హటాత్తుగ నాతని మనస్సు బ్రపంచమునుండి పిరక్త మైనది. శాంత స్థానమును వెదకి కొనుచు ‘ఋషి పత్తనము’నకు వచ్చెను. బుద్ధుఁడు ధర్మోప దేశ మొనర్చి యాతని దన సంఘమున జేర్చికొనెను. యశుని వెదకి కొనుచు నాతని తలి దండ్రులు వచ్చిరి. వారును బుద్ధుని యుపదేశముచే నవీన ధర్మ మార్గము నుపాసించిరి.

యశుఁడు భిక్షు వైన సంగతి వారాణసిలోఁ దెలిసినది. ఆతనికి నల్గురు మిత్రులు. వారు విమల, సుఖాహు, పూర్ణజిత్, (పుణ్ణజి) గవాంపతు, (గవంపతు)లు. వారు ఋషి పత్తనమునకు బరువెత్తి వచ్చినారు. వచ్చుటయే దడవు నవీన ధర్మ మార్గము వారిని గొగలించి కొన్నది. వీరందరికి గలసి యేబది మిత్రు లుండిరి. వా రందరు దగులులే. వారును నక్కడికి వచ్చి బుద్ధోపదేశమును విని సంఘమున బ్రవేశించిరి. ఈ రీతి నలువది మంది భిక్షువులతో సంఘము బలిష్ఠ మైనది.

బహుజన హితమునకై ధర్మప్రచారము

చాతుర్మాస్యము యొక్క గడపట భగవానుడు దన భిక్షు సంఘముతోఁ బలికెను. “భిక్షువులారా! ప్రాచీన చిక్ బంధముల నుండి స్వర్గ చాపల్యముల నుండి నేను ముక్తుడ నైనాను. ఇట్లే మీరును నీ యిటు పాశముల నుండి విముక్తులు గండు. ఆ స్థితిని సాధించి, భిక్షువులారా! బహు జనుల హితమునకై సుఖమునకై లోకము పైని దయతో- దేవతలు మనుష్యులు వీరి కల్యాణమునకై, ధర్మోపదేశము మొనర్చుటకు బ్రవృత్తులు గండు! ఊహార దిరిగి మీ రీ పని సేయవలెను. కాని యొకటే త్రోవ నిర్వహింప నడచి పోరాదు. ఈ ధర్మ మార్గము ప్రారంభమున గల్యాణ ప్రదము. నడుమఁ గల్యాణప్రదము. అంతమున గల్యాణ ప్రదము. ఈ ధర్మమార్గమును లోకమున కుపదేశింపుడు!”

ఇట్లు హితములు నల్కి బుద్ధభగవానుడు దన యిటు వది మంది శిష్యులను నాల్గు దిక్కుల కంపెను వారు గ్రాం గ్రొత్త యువకులను బుద్ధుని కడకుఁ గొని వచ్చుచుండిరి. వారి కాయతఁడు సన్యాస మొనఁగి భిక్షు సంఘమున జేర్చికొను చుండెను. కాని, బ్రతి యొక్క యువకుని బుద్ధుని యొద్దకు దీసికొని రావలె ననుట- యీ నియమము శిష్యులకుఁ బ్రయాస సాధ్యమైనది. ఈ కష్టమును కనిపెట్టిన బుద్ధుడు సన్యాస దీక్ష నొసఁగి గ్రొత్తవారిని సంఘమున జేర్చికొను నధికారము నా శిష్యులకే యొసఁగెను. ఆయన యరువేల వైపునకు వెళ్ళిపోయెను.

భద్రవర్గీయ భిక్షువులు

బుద్ధుడు బోవుచుండెను. బాటయందొక యుద్యానము వచ్చినది. దాన నాతఁడు విశ్రాంతిఁజేసినాడు. అక్కడ నొక సన్నివేశము జరగెను. భద్రవర్గీయులైన యువకులక్కడ నొక ముప్పదిమంది జేరినారు. వారందఱు వారిస్త్రీలతో నట విహరింప వచ్చిరి. వారిలో నొకనికి భార్య లేదు. ఆ కొఱఁతను దీర్చుటకై వానికొక వేశ్యను తీసికొని వచ్చిరి. ఆ పురుషుల కీ స్త్రీలతో లోకమే దెలియుటలేదు. ఈ గడబిడలోఁ జేతికి దొరికిన వస్తువు లెత్తుకొని యావేశ్య బరువెత్తినది. కొంతసేపటి కిది వారికిఁ దెలిసెను. ‘ఇది యొక్కడవెళ్ళి’ న దని యా వేశ్యను వెదకుచుఁ దరుణు లా యుద్యానవనమున గ్రుమ్మగుచుండిరి. వా రట్లు దిరిగి తిరిగి యొక చెట్టునీడ విశ్రాంతి గైకొనుచున్న బుద్ధుని గని “భదంతా! యొక వయసుగల యాడుది యీ వైపున నడచి వెళ్ళినదా! తమరు జూచితిరా!” యని ప్రశ్నించిరి.

భగవంతుడు వలికెను. “తరుణ గృహస్థులారా! యొక స్త్రీకొఱకై యింతమంది యువకు లింతగా వెదకు చున్నారు. ఆత్మబోధను వెదకుటకొఱకై యొక్కరును ముందుకు రాకేమి?”

ఈ పలుకు వారి కెక్కడ దాకినదో! ఆ యువకులు బుద్ధునికడనే వసింపఁ జొచ్చిరి. కొంతకాల మాతని యుప దేశములు విని గృహములు త్యజించి భిక్షు సంఘమున గలసిపోయినారు.

కాశ్యప బంధువులు

అ యుప వనమునుండి బుద్ధభగవానుఁ డురువేలక వచ్చెను. అక్కడ నురువేల కాశ్యప, సదీకాశ్యప, గయా కాశ్యపు లుండిరి. వీరు మువ్వరును బ్రసిద్ధులే. వీరికి గ్రామముగ, 500-300-200 రు మంట శిష్యులు. వీరెల్ల రగ్ని హోత్రముల రక్షించుకొనుచు దపశ్చర్య యొనర్చుకొనుచుండిరి. బుద్ధభగవానుఁ డురువేల కాశ్యపుని యాశ్రమమున నుండెను. అతని కనేక చమత్కారములు గానుపించి శిష్యులతోఁగూడ నాతనిని భిక్షుసంఘమున జేర్చికొనెను. ఊరువేల కాశ్యపుఁడు భిక్షువై నదే యాతని సోదరులు, వాని యను యాయులు నందరును బౌద్ధులైపోయిరి.

గొప్ప భిక్షుసంఘముతో రాజగృహమున బ్రవేశము

ఇప్పటికి భిక్షుసంఘ మొక వేయిపై మూఁడైనది. వీరితో బుద్ధుఁడు రాజగృహమునకు వచ్చెను, ఇంతమంది భిక్షువుల జూచిన రాజగృహ ముత్సుకతతో నెదురువచ్చినది. బింబిసారుఁడు దన సర్వోద్యోగులతో బుద్ధు నభినందించుటకై వచ్చునాఁడు. బుద్ధుఁడు, భిక్షుసంఘము మఱునాఁడు బ్రాసాదమందు భిక్షమును స్వీకరింపజాలెనని బింబిసారుఁడు వేడికొనెను. భిక్షానంతరము వేణువనోద్యానమును, ధరాధిపుఁడు ధారాదత్త మొనర్చినాఁడు.

సారిపుత్రమొగ్గలానులు

రాజగృహము దగ్గర సంజయుఁడను బ్రతివ్రాజకుఁ డుండెను. అతని కెందఱో శిష్యులు. సారిపుత్ర-మొగ్గలా

నులు సంచయిని ముఖ్యశిష్యులు. కాని, యాసంప్రదాయము లలో వారి చిత్తములకు శాంతి దక్కలేదు. వారిర్వుఱుఁ దమలో నిట్లు సంకేతము నేర్పాటు జేసికొనిరి. 'మన యిర్వు' రులో నెవరికేగాని, సద్ధర్మము గానిపరిపజేయు గురువు లభించినచో, వారా విషయమును దరులోనే దాచికొనరాదు. వేటొక్కని కిది దెల్పవలెను. వారిర్వురును గూడి యాధర్మము ననుసరింపవలెను

ఒకనాఁ డశ్వజిత్తు రాజగృహమున భిక్షుటన మొనర్చుచుండెను. అతని రూపురేఖలు శాంత గంభీరములై యున్నవి. అతనిని జూచినవెంటనే 'యితఁడు నిర్వాణ పదవిని బొందియుండ వచ్చును'ను తలఁపు సారీపుత్తునకు దట్టెను. సారీపుత్తుఁ డశ్వజిత్తునతో సంభాషించెను. అశ్వజిత్తు బుద్ధశిష్యుఁడనియు, బౌద్ధధర్మమే సరియైనదనియు సారీపుత్తున కెఱుకైనది. ఈ విషయ మాతఁడు మోగల్గెను లకు దెల్పెను. వారిర్వుఱు సంచయినినుండి విడివడి భిక్షు సంచయమున బ్రవేశించిరి. వారివెంటనే యేఁబది యిర్వురు బరివ్రాజకులు బుద్ధుని సమీపించి భిక్షువులై నారు.

చారిత్రకమైన విమర్శ

యశుఁడు, దక్కిన యేఁబది నల్లరు దురుణ భిక్షువులు బుద్ధునితోఁ జేరినది మొద లింతవరకును నేను చెప్పిన విషయములు 'మహావగ్గ' ననుసరించి వ్రాయఁబడినవి.* ఇప్పుడి విషయములనుఁ జారిత్రక దృష్టితోఁ జూతము. బోధిసత్వుఁ

* బుద్ధ లీలాసార సంగ్రహము పు: 160-165 పుటలు, 'బౌద్ధ సంఘాదా పరిచయ' పు. 7-8 చూడఁడు;

డుగువేలయందు దపమొనర్చి, తత్త్వబోధనందెచు. అపు
డుగువేలను గురించిన విషయములు జాలవరకు బుద్ధునకు
దెలిసియుండును గదా! ఉగువేల కాశ్యపుఁడు తక్కిన
యిర్వురు సోదరులు, వేయిమంది శిష్యులతోఁ గూడ నా
ప్రదేశమందే యుండిరి. వారికి జమత్కారములు జూపించి
శిష్యులుగాఁ జేసికొన్నాఁడుగదా! ఈ పని మొదటనే యెం
దుకుఁ జేయలేదు? వారిని వసలి బుద్ధభగవానుఁడు బంచ
వర్గీయుల 'వెదకికొనుచు 'గాళీ' పర్యంత మెందుకు వెళ్లెను?
ఈన ధర్మమును బంచవర్గీయులుదప్ప దక్కిన వా రర్థముజేసి
కొనలేరను నభిప్రాయము బుద్ధున కున్నదేమో! లేక మొట్ట
మొదటనే జమత్కారములు గనబరచెడు సిద్ధశక్తులు బుద్ధు
నకు బ్రాప్తిపలేదా! కాశికేగి బంచవర్గీయులను బౌద్ధుల
నొనర్చిన యనంతరము వీరికి సిద్ధశక్తులు ప్రాప్తించినవా!
చెప్పలేము.

‘ఋషిపత్రనమం’దు ‘పంచవర్గీయు’లేగాక యితరు
లేఁబది యైదుమంది బౌద్ధమును స్వీకరించిరి గదా! వారిలో
నైదుగురి సేర్లు మాత్రమే ‘మహావగ్గ’ మందుఁ జెప్పఁ బడి
నవి. తక్కిన యేఁబది మందిలో నొక్కరి పేరుగూడ లేదు.
అందుచే, భిక్షువుల సంఖ్యను హెచ్చించినచో, నొక గౌరవ
మని దలఁచి యీ సంఖ్య నిచ్చిరని దలఁప వచ్చును.

మార్గమధ్యమునందు ముప్పది మంది పురుషులు స్త్రీ
లతోఁ గ్రీడించు చుండిరి. బుద్ధుఁడు వారి మనస్సులుమార్చి
సన్యాసులుగ నొనర్చెనట! ఈ కథయును నమ్మ వీలులేదు.
భిక్షుకులుగ మార్పుట యింత సులభమైనచో బుద్ధుఁ డింతకు

ముందే యాపని నేల సేయలేదు? ఉరువేలనుండి గాళి కెందుకు మూటగట్టెను? ఉరువేల పరిసరముల నాతని కట్టి యువకులు దొరుకక పోయిరా? మఱి, యీ ముప్పది శిష్యుల వృత్తాంతమునకు గతియేమి? ఏ మున్నది? ఇది నడుమ నెవరో జేర్చిన చేర్పు. ఆ పని యొనర్చిన ఘనుఁ డెవఁడో దెలియుట లేదు.

బుద్ధ భగవానుఁడు దన వేయిపై మూవురు శిష్యులతో భిక్ష గైకొనుచు రాజగృహమునకు వచ్చెను. ఈ వార్త బట్టణమంతయు నిముసములో 'నల్లేరు'వలె బ్రాకినది. మఱి, సారిపుత్తున కెందుకు దెలియలేదు? 'అస్సజి' బంచ వర్గీయులలో నొకఁడు. పంచవర్గీయులకు దేశముపైకి వెళ్లి ధర్మోపదేశము సేయవలయునని బుద్ధుఁ డాన యిచ్చెనుగదా! 'అస్సజి' ని గూడ 'గాళీ' జుట్టుపట్టుల ధర్మోపదేశములు సేయుటకై బంపించెను. పంపి యటనుండి యురువేలకు, యురువేలనుండి రాజగృహమునకు, వచ్చినాఁడు మఱి హఠాత్తుగ 'నస్సజి' రాజగృహమున నెట్లువ్రాలెను? దీనినంతయుఁ బట్టిచూడఁ దోచున దిది: 'పంచవర్గీయులు' యశుఁడు, నతని నల్లరు మిత్రులు-వీరందరికి బుద్ధుఁడు ధర్మ దీక్ష నిచ్చినంతవరకు 'మహావగ్గ'మున జెప్పినగాథ సత్యమై యెయుండును. పిదప గాళినుండి రాజగృహపర్యంతము జరిగిన బుద్ధుని ప్రయాణమున జెప్పఁబడిన విషయములు గట్టుకతలే.

లలితవిస్తరమున నిచ్చినపట్టిక

ఇంతకు సీసంఘటనము లెట్లుజరిగెనో 'యితమిత్థ'మని నిర్ణయింప వీలులేదు. 'లలితవిస్తరము' యొక్క యారంభము నందు భిక్షుకులది యొక పట్టిక యివ్వబడినది. దానినిబట్టి భిక్షుసంఘముయొక్క చొల్లటి యానుషానులు గొంత దెలిసికొన వీలవుచున్నది. ఆ పట్టిక నీకింద నిచ్చుచున్నాము.

1. జ్ఞానకౌండిన్యదు (అజ్ఞాత కౌండిన్యా) 2. అశ్వజిత్తు (అస్సజి) 3. వాష్పుండు (వప్ప) 4. మహానామ. 5. భద్దిక (భద్దియ) 6. యశోదేవ (యస) 7. విమల. 8. సుబాహు. 9. పూర్ణ (పూర్ణజి) 10. గవాంపతి (గవమ్పతి) 11. ఉరువేల కాశ్యప(ఉరువేలకస్సప) 12. నదీకాశ్యప. 13. గయాకాశ్యప. 14. సారిపుత్ర. (సారిపుత్త) 15. మహామాధ్యల్యాయన (మహా మోగ్గల్యాయన) 16. మహాకాశ్యప (మహాకస్సప) 17. మహాకాత్యాయన (మహాకచ్చాన) 18. కపిల (?) 19. కౌండిన్య (?) 20. చునంద. (చుంద) 21. పూర్ణమైత్రాయణీపుత్ర (పుణ్ణమంతాపిపుత్త) 22. అనిరుద్ధ (అనురుద్ధ) 23. నందిక (నందక) 24. కస్పిల (కప్పిన) 25. సుభూతి. 26. రేవత. 27. ఖదిరవనిక. 28. అమోఘరాజ (మోఘరాజ) 29. మహాపారణిక (?) 30. వక్కుల (బక్కుల) 31. నంద. 32. రాహుల. 33. సాగత. (సాగత) 34. ఆనందులు.

'మహావగ్గము' నందు బేరులివ్వని కేవల సంఖ్యామాత్రోపజీవులు భిక్షువులు కొందరున్నారు గదా! వారిని దొలగించి వేసినచో సీ పై పట్టికలోని బదునైదుగురు భిక్షువుల పరంపరతో మహావగ్గకథకు బొత్తుగుదురుచున్నది. దీనినుండి

దోచున దిది. పంచవర్గీయుల యనంతరము యశుఁడు, వారి నల్లగు మిత్రులు భిక్షువులైరి. ఈ పదమందితో బుద్ధుఁ డురు వేలకు నడచెను. అక్కడ మువ్వుగు గాత్ర్యపంధులు వీరితోఁ జేరినారు. ఈ పదమూఁడు మగదితో భగవానుఁడు రాజ గృహమునకు వచ్చెను. ఇక్కడి సంజయుని శిష్యులతో సారి పుత్ర, మోగ్గల్లానులు సంజయుని పోన నదిలి బుద్ధునకు శిష్యులైరి. ఈ యిద్దరి జేరికనే భిక్షుసంగఘగౌరవము పెరిగి నది. కారణమేమన - రాజగృహమునందు వీరిర్వురును బ్రసిద్ధులు. బుద్ధుని తత్త్వజ్ఞానముచే - వీరిర్వురు నెట్లు బ్రభావితులైరో 'సుత్రపిటక-విసయపిటక' ములు జెప్పచునే యున్నవి. అనేకులు 'అభిధమ్మ పిటకము' సారిపుస్తకమునగిన యుపదేశములే యని దలచుచున్నారు.

వీరి తరువాత వచ్చిన యిరువది తొమ్మిది శిష్యుల పరంపర మాత్రము యైతి హాసికముగఁ గన్పడుట లేదు. ఆనందుఁడు- అనిరుద్ధుఁడు, వీ రిర్వురు నేక కాలముననే భిక్షువులైరిని 'చుల్లవగ్గ' (భా॥ 7)లో నున్నది. కాని బై పట్టికలో ననిరుద్ధుని సంఖ్య యిరువది రెండు. ఆనందుని సంఖ్య ముప్పది నాలుగు. 'ఉపాలి' యనెడు మగలి గూడ వీరి వెంటనే సన్యాసియైనాఁడు. అతఁడు వీ రిర్వురికంటె దొలుతనే విసయధరుఁ డయ్యెను. దీనిలో నాతని పేరే లేదు. పట్టికలో గర్విచు జాలమంది భిక్షువుల చరిత్రలు నేను వ్రాసిన 'భిక్షు సఙ్ఘముల పరిచయము' యను పుస్తకము నందు మూఁడవ భాగములో గలదు. జిజ్ఞాసువులు జూచికొనవచ్చును.

భిక్షువుల సంఖ్య

రాజగృహ పర్యంతము బుద్ధుని సంఘములోఁ జేరిన భిక్షువులు బద్ధునైదుగురేనా! యను విషయమును విచారింతము. 'వారాణసి' యందు బుద్ధునితో నేడుగురు భిక్షువులు జేరిరి. 'ఉరువేల' కుఁ బోవు నపుడు జేరిన వారు ముప్పది మంది. 'ఉరువేల' యందు వేయిపై మువ్వురు జేరిరి. అందఱు సంఖ్య జేరి యొక వేయి, తొంబది మువ్వురు. వీరందరితో బుద్ధుఁడు రాజగృహము ప్రవేశించెను. అక్కడ 'సారిపుత్త - మోగ్గల్లానులు' జేరిరి. వారి తోడుత జేరిన భిక్షువులు - 270 మంది. అందఱును జేరి, యొక వేయి మున్నూటి పైన నలువది యైదుగురు. ఇంతమంది భిక్షువులు బుద్ధునితో నున్నట్లు 'సుత్త పిటకము'న నాధారము లేనే లేదు. బుద్ధుఁడు దన పరినిర్వాణమున కొకటి రెండేడులు ముందు రాజగృహమునకు వచ్చెను. అపు డాతనితో నున్న వారొక వేయి రెండు నూఱుల యేబది మంది (1250).

ఈ విషయము 'సామంజ ఫల సుత్తము'న గలదు. కాని, 'దీఘ నికాయము'లోని రెండవ భాగమందలి యెన్నిది సుత్తములలో భిక్షు సంఘముల సంఖ్య యైదు నూర్లుగాఁ జెప్పఁ బడెను. భగవంతుని గడబటి ప్రవాసము నందుఁ గూడ నాతనితో జేరి భిక్షు సంఖ్య యైదు నూర్లే యని దేలును. బుద్ధుని 'పరి నిర్వాణము' నకుఁ బిదప రాజగృహము నందు భిక్షువుల శోలిపరిషత్తు జరిగెను. దాని యందున్నవారు. (500) యైదు వందల భిక్షువులే. దీనిని బట్టి

బుద్ధుని పరి నిర్వాణ పర్యంతము, భిక్షువుల సంఖ్య 500 లు మించలేదనియే దెలియు చున్నది.

బుద్ధభగవానుని పరి నిర్వాణానంతరము యీ సంఖ్యను హెచ్చించు ప్రయత్నములు జరిగెను. 'లలిత విస్తరము' యొక్క యారంభమున నొక 'శ్రావస్తి' యందే బుద్ధుని వంటి భిక్షువులు బడి రెండువేలు, ముప్పది రెండువేల బోధి సత్త్వులుండిరని జెప్పఁ బడి యున్నది. ఈ రీతిగాఁ దమ సంప్రదాయము యొక్క గొప్ప దనమును జాటు కొనుటకై యీ కాలములోని భిక్షువులు, బ్రాహ్మణ భిక్షువుల సంఖ్య హెచ్చింప నారంభించిరి. ఈ పద్ధతిలో మహాయాన పంథకుఁ జేరిన గ్రంథకారులు సవ్యసాచు లైనారు. వారు హెచ్చించిన సంఖ్య యంతయు లేనిది. జౌద్ధ ధర్మము యొక్క యవనతికి గల ప్రధాన కారణములలో నిదియు నొకటి. తమ ధర్మము యొక్కయు, సంఘము యొక్కయు గొప్పలు జెప్పికొనుటకు జౌద్ధులు లెక్క లేనన్ని గట్టు కఠ లల్లుట కారంభించిరి. విప్రు లీ పద్ధతిలో వీరి కంటెను నేడాకు లెక్కువ జదివిరి. జౌద్ధ భిక్షువుల నపహసించుచు వారల్లిన యల్లికలకు లెక్క లేదు.

ప్రసిద్ధములైన యాఱు శ్రమణసంఘములు

బుద్ధుని కాలమం దాఱు శ్రమణసంఘములు బ్రసిద్ధములై యుండెను. ఈ యాఱును, జౌద్ధసంఘముల కంటెను జాలపెద్దవి. వానినాయకులు, 'పూరణకాస్సప, మఘ్ఘిలిగోసాల, అజిత, కేశకంబిలులు.' మఱియు, 'పకుధకచ్చాయన, సంజయ, బేలట్టపుత్ర, సిగంతనాధపుత్రులు' ఈ యాఱుగురును

మిథుల నెన్నిక గన్నవారు. వీరిని గురించి 'మజ్జిమనికాయము'లోని 'చూళసారోపమ' సుత్తమునం దీ క్రింది విషయ మున్నది.

“యేవే భో గోతమ : సమణ బ్రాహ్మణాసంఘినో, గణినో
గణాచరియా, త్రాతా, యసప్పినో, తిత్థకరా, సాధుస
మ్మతా, బహుజనస్స, సేయ్యధీదం, పూరణోకస్సపో,
మఖ్ఖలిగోసారో, ఆజితో. కేనకంబలో, పకుధో. కచ్చా
యనో, సంజయో. వేలటపుత్తో నిగంతో, నాథపుత్తో.”

పింగళకౌత్సులు భగవంతునితో ననిరి. ‘గౌతమా ! ఎవరు సంఘము గలవారో - గుణము గలవారో - గణాచార్యులో - బ్రసిద్ధులై యశస్సు గలవారో - దీర్ఘంకరులో - బహుజనులకు మాన్యులై నవారో వారెవ్వరు ! పూరణకస్సప - మఖ్ఖలిగోసాలులు, పఖుదకచ్చాయన - సంజయ బేలటపుత్తులు.’

బౌద్ధసంఘముయొక్క గర్తవ్య నిష్ఠ

ఈ యార్గు రాచార్యులును వయస్సున బుద్ధభగవానున కన్నను బెద్దవారు. వారి భిక్షుకుల సంఖ్యగూడఁ బెద్దదియే. బుద్ధుఁడు వారికంటెను వయస్సున జిన్నవాఁడయినట్లే బౌద్ధభిక్షువుల సంఖ్యయుఁ జిన్నది. కొత్తగా స్థాపింపఁబడినది. ఇట్లుండియు, నా సర్వశ్రమణుల సంఘములను వెనుక వేసినది. హిందూస్థానమునందేగాక దాని పొలిమేరలు దాటి సర్వ ఆసియాఖండమందును దన ప్రభావమును బండించుకొన్నది. ఇది యెట్లు సాధ్యమైనది?

తక్కిన శ్రమణ సంఘములు జాలబెద్దవే యైనను, వారితో సామాన్య జనసముదాయమున కేమియు బ్రయోజ

సములేడు. వా రెవ్వరును సామాన్య మానవుని స్థితిగతులను యోజించి వాని యభివృద్ధికై యాతన బడినవారుగారు. వారిలో జాలమంది-ధ్యేయ మొక్కటియే. తపస్సు నొనర్చి మోక్షమును సాధించికొనుట. వారు పల్లెలలోనికిఁ బట్టణములలోనికిఁ బ్రవేశించి-గేస్తులను భిక్ష నడుగుదురు. ప్రసంగవశమున నేవైన నాల్గుముక్కలు దమ సంప్రదాయములకు సంబంధించిన మాటలు జెప్పదురు. అంతేగాని గృహస్థుల హితమునకై - సుఖమునకై వారేమియు బ్రయత్న పడలేదు.

బౌద్ధసంఘ మట్లుగాదు. 'లోకముయొక్క హితము కొఱకై - సుఖమునకై మీరు నాల్గుదిశలఁ బ్రయాణము గట్టుఁడు. ఒక మార్గముననే యిరువ్వు బోరాడు.' యన్నది బుద్ధుని యుపదేశము. ఈ యుపదేశము 'మహావగ్గ' మార సంయుత్తములలో వచ్చును. దానివంటి యుపదేశమే 'సుత్త పిటకమం'దును ననేకచోటులఁ గన్పడును. బుద్ధుని పై యుపదేశమునే బౌద్ధభిక్షువు లనుసరించిరి. దానితో వారు బహు జనప్రియులై మాన్యులైరి. సామాన్యజనులపై వారిప్రభావ మమితముగఁ బడెను.

పరస్పరము గలహించుకొనుచున్న లోకమువైపు జూచి బోధిసత్త్వునకు వైరాగ్యోదయ మయ్యెనని నాల్గవప్రకరణమున దెల్పితిని. ఈ కలహము లెట్లు మాయును? కేవలము రాజబల మొక్కటియే వీనిని దీర్చలేదు.

లోకమం దెంతవరకు హింసాత్మకబుద్ధి యుండునో-యంతవరకు రగడలు - రాధ్ధాంతము లుండితీరును. ఈ భావములు మెదలాడిన బోధిసత్త్వుడు 'రాజసత్త' నుండి నివృ

త్తుడై మనుష్యజాతియొక్క విముక్తిమార్గమును వెదుక మొదలిడెను. ఏడేండ్లు దీప్రదపశ్చర్య గావించినాడు. ఆ తప శ్చర్యలో గలిగిన యనుభవములను జిలికి - చిలికి మధ్యమ మార్గ మను వెన్నను దీసికొని వచ్చెను. దానిసారమును బ్రపంచమునకుఁ దెలుపవలెనను దీప్రసంకల్పమాతనికి గల్గెను. దానిని సాధించుటకే భిక్షుసంఘమును స్థాపించెను. ఈ యుద్దేశ్యముతో స్థాపింపఁబడిన బౌద్ధసంఘము - సామాన్యజనుల హిత, సుఖ సంపాదనకై నడుము గట్టెననుటలో వింతయేమి?

౦ ఆధ్యాత్మిక పరిశ్రమయొక్క యావశ్యకత

సమాజము కృషి - వ్యాపారము మొదలైన కార్యములు జేయుచున్నది. కాని సమాజమునందు సంఘీభావము లేకున్నచో సీప్రయత్నములచే గల్గులాభ మేమియు లేదు. ఒకఁడు పొలమునందు ధాన్యములు విత్తును. మఱొక్కఁడు దానిని గోసికొనిపోవును. వేఱొక్కఁడు వ్యాపారము సేయును. ఆధనమును మఱియొకఁడు దొంగిలించును. సమాజమం దీరీతి నవ్యవస్థ యారంభమైనచో దానియందలి వ్యక్తులకు విపరీతములైన గష్టనష్టములు గల్గును. మఱి సమాజమునం దేకవాక్యత నెట్లు సంపాదింపవలెను? శత్రుబలముచే గాదు. ఆ సంఘీభావము స్థిరముగనుండదు. పరస్పరసౌజన్యముచే - త్యాగముచే నుత్పన్నమైన సంఘీభావమే నిలుకడయైనది. జనసమూహమం దీవిధమగు జాగృతిని గలిగించుటయే గౌతముని ధ్యేయము. 'సుత్తనిపాతము' లోని 'గాళి భరద్వాజ' సుత్తమునం దీవిషయము భాసించును. ఆ సుత్తము యొక్క సారాంశ మిది:

ఒకనాఁడు భగవానుఁడు భిక్షుటన మొనర్చుకొనుచు భారద్వాజ బ్రాహ్మణుని పొలముపైకి వెళ్ళెను. అక్కడ భరద్వాజ బ్రాహ్మణుఁడు దనకూలీలకు గూలి నిచ్చుచుండెను. బుద్ధుఁడు భిక్షుకొఱకై యాతని యెదుట నిలచినాఁడు. ఇతనిని జూచి యా బ్రాహ్మణున కెంతకోపము వచ్చెనో! “గింజ లూరకరావు. నా వలెనే నీవును, బొలముదున్ని, విత్తి, పండించి, కోసికొని యనుభవింపుము. భిక్షు నెవరు నీకిట బెట్టు వారు!” యని గసరించెను.

భగవానుని పెదవులపై మల్లెపూలనవ్వు భాసించినది. వారు మందసుందరముగా ననిరి: “ఓయీ! నేనును నీవలెనే గర్వకుడను. శ్రద్ధ యనెడు విత్తులు విత్తెదను. దానిపైఁ దప శ్చర్య యనెడు వాన గురియుచున్నది. ప్రజ్ఞయే నేను బట్టికొన్న మడక. చిత్తమే కొఱ్ఱు. స్మృతాగలియొక్క కొన. పాప, లజ్జ నాగలికట్టె. కాయముతో-వాక్కుతో నేను నియమమును బొటెను. అహార విహారములందు నియమ వంతుడనై సత్యము నాదరించి మనోదోషము లను గలుపు తీయుదును. సంతోషము నేనపు డనుభవించు విశ్రాంతి. ఉత్సాహము నా వృషభము. నా యెద్దులు యేదిక్కున శోకమున కవకాశములేదో యా దిక్కునకుఁ బర్వెత్తును.”

దీని యంతరార్థము బ్రాహ్మణున కవగతమైనది. తన యవివేకమున కాతఁడు బళ్ళాత్తాపపడి బుద్ధ శిష్యుడై చిత్తశాంతి నందినాఁడు.

ఈ యుపదేశమున బుద్ధుఁడు గృహిని నిషేధింప లేదు. కాని యా కృషి సీతిబలముతోఁ గూడినదై యుండవలెను,

లేనిచో దానిచే సమాజమునకు సుఖమునకుబదులు దుఃఖమే గలుగును. ఇది యాతని బోధలోని యంతరార్థము. ఒకఁడు దున్ని విత్తిన పొలములోని ధాన్యమును మఱియొకఁడు బలవంతముగఁ దీసికొని పోవుచున్నచో వాని కా కృషితో నేమి లాభము? వాఁడా సేద్యమును సేయనే సేయఁడు. అట్టిచో సమాజమందవ్యవస్థగాక యేమి గలుగును? కనుక ప్రవృత్తులకుఁ దొలుత మానవుఁడు హితదృష్టి నలవాటు సేసి కొనవలెను. ఆ హితదృష్టి యహింసపై నాధార పడినది గావలెను. ఆ రీతిగ మొదలు మన స్సనెడు పొలమును సంస్కరించిన తరువాతనే భౌతికమైన కృషితో నుపయోగము. ఈ యభిప్రాయముతో బుద్ధుఁడు దన శిష్యులను లోకమునందు నైతిక జాగృతి గలిగింప నియమించెను. అందుచే బౌద్ధసంఘ మల్ప సంఖ్యాకమైనను నల్పకాలము లోనే జనుల కత్యంత ప్రియమైనది. లోక హృదయమును మలచుట యనెడుఁ దమ కళతోఁ దక్కిన శ్రమణ సంఘముల నన్నిటిని బౌద్ధ భిక్షువులు వెనుకవేసిరి.

సంఘ-సంఘటన

తన సంఘము గార్యక్షమ మగుటకై బుద్ధ భగవానుఁడెంతయో జాగ్రత్త దీసికొనెను. తన దరువాతను బౌద్ధ భిక్షువులలో నేకవాక్యత యుండుటకును, వారినుండి లోక సేవ యవ్యాహతముగ ఘటిల్లుటకును దగినట్లు చక్కని నియమము లేర్పఱచి నాఁడు. 'వజ్జ'ల గణరాజ్యమందా రాజ్యపు బెద్దలు సమావేశమై విచార వినిమయము లొనర్చు కొనుటయు, బరస్పర హితమునకై చట్టము లేర్పరచు కొనుటయు

నుండెడిది. భిక్షు సంఘ నిర్మాణమునందు యీ గణరాజ్య పద్ధతులను సాధ్యమైవంతవరకు గౌతముఁ డనుసరించెను. 'మహాపరినిచ్చాన సుత్తము'యొక్క ప్రారంభమం దీవిషయ మున్నది. దాని స్వరూప మిది:

'వస్సకార' బ్రాహ్మణుఁడు బుద్ధునికడకు వచ్చెను. అజాతశత్రుఁడు 'వజ్జి'రాజ్యముపై దాడివెట్ట నున్నాడని బుద్ధున కాతఁడు మనవి జేసినాఁడు. తా నేర్పాటుజేసి యిచ్చిన యేడు నియమములను 'వజ్జి'రాజ్య మెంతవఱ కప్రమత్తతతో ననుసరించునో యంత వఱకు 'వజ్జి'ని జయింప నేరికిని సాధ్యము గాదని భగవానుఁడు బదు లిచ్చెను. 'వస్సకారుఁ' డటనుండి వెడలి పోయెను. బుద్ధుఁడు భిక్షువులతో నన్నాఁడు. "భిక్షువులారా! నే నిపుడు మీ యభివృద్ధి మార్గముల నేడింటి నేర్పఱచు చున్నాను. వినుఁడు. (1) ఎంతవరకు భిక్షువు లనేకసారు లొక చోటఁ జేరు నలవాటు బెట్టికొందురో-యంతవరకు భిక్షువుల కభివృద్ధియేగాని హానిలేదు. (2) ఎంతవరకు భిక్షువు లేకాభి ప్రాయముతోఁ జేరుదురో, దమలోని గలఁతలను విచారించు కొని యేకమనస్సుతో వానిని దొలఁగింప యత్నింతురో-యంతవఱకు మీకు వృద్ధియేగాని హానిలేదు. (3) భిక్షుసంఘ మేర్పాటు సేయని నియమమును జేసి ననరాదు. చేసిన నియ మమును భంగింపరాదు. ఈరెండు దుష్కార్యములు లేనంత వరకు మీకు భయములేదు. నియమమును గ్రుడ్డిగాఁగాక దాని హృదయ మెఱిగి యనువర్తింపుఁడు మీ కభివృద్ధియే గాని హానిలేదు. (4) ఎంతవరకు భిక్షుకులు వృద్ధులు, శీల

వంతులు, యుక్తేంద్రులు, నయనవారిని గౌరవింతురో - (5) యెంతవరకు-మాటికి నుత్పన్నములగు నాశలవెంట బోవక వశీకరించుకొందురో - (6) యెంతవర కేకాంతవాసము సభిల పింతురో - (7) యెంతవరకు దమతోజేరని బుద్ధిమంతులు జేసుదురుగాక, చేరిన మేధావులు సుఖము నుందురుగాక యనెడు శుభకామవతో నుందురో - దానికై యత్నింతురో యెంతవరకు భిక్షువుల కభివృద్ధియే యున్నది. హాసలేదు !!!

సంఘమునొకచోట జేర్చుట-వారితో సంఘకృత్యము లను జేయించుట-నృద్ధులు, శీలవంతులనగు భిక్షువుల నితరులు గౌరవించునట్లొనర్చుట మొదలగు 'వినయపీటకము' న జెప్పబడిన నియమములన్నియు బుద్ధుఁడు గణరాజ్య పద్ధతులనుండియే గ్రహించెను. ఇది స్పష్టము.

కొన్ని విషయములు లోకము ననుసరించి.

రాజ్యాను శాసనముయొక్క - సమస్త నియమములను భిక్షుసంఘమున కన్వయించుట - కదుకవుగదా ! భిక్షువులలో నెవఁడైన దప్పు జేసినపు డాతనికి విధించు శిక్ష పెద్దలోఁ బెద్దది సంఘబహిష్కృతి. దీనికిమించిన శిక్షలేదు. కారణ మేమన - భిక్షుసంఘముయొక్క నియమము లన్నియు నహింసాత్మకములుగనే యుండివలెను గదా ! అందుకై కొన్ని సంఘనియమములను బుద్ధుఁడు లోకరూఢి ననుసరించి గ్రహించెను. ఈక్రింది నియమము జూడుడు. బుద్ధుఁడు 'ఆశవి' యందు అగాళవునికడ నుండెను. అపు డాశవక భిక్షుడొక గట్ట గట్టించుటకై నేల ద్రవ్వించుచుండెను. దానిపై లోకవ్యాఖ్య

బయలుదేరినది. ఈ విషయము బుద్ధునకుఁ దెలిసి భిక్షువుల కట్టిపనులు నిషేధించుచు నీ నియమ మొనర్చెను.

“ఏ భిక్షువు నేల ద్రవ్వనో, ద్రవ్వించునో, యాత నికిఁ బాతిత్య మంటు కొనును.”*

భిక్షువులు జిన్న కుటిని గాని - లేక యనురూప మైన విహారమును గాని గట్టుకుని దానియందు వసించుటకు బుద్ధుఁ డనుమతించినాఁడు. కనుక వానికొఱకై - భూమిని ద్రవ్వటయు, త్రవ్వించుటయు, బాపముగాదు. మఱి యీ నియమ మెందుకుఁ జేసెను ? లోక సమాధానమునకే. అనేక శ్రమణులు జిన్న, పెద్ద, జంతువులు నాశన మగు నను భయముతో జాగ్రత్తగా వర్తించు చుందురు. రాత్రుల యందు దీపములును గూడ వెలిగింపరు. కారణ మేమన-వానిపై మిడుతలు మొదలగు నవి పడి చావవచ్చు నను భయము. మఱి యట్టివారు యీ యాచారములకు బూను కొన్నప్పుడు లోకమునకు వింత. తమ బ్రతుకులపై దండెత్తిరే యను చింత. హఠాత్తుగ నొక నాఁడు శ్రమణుఁడు స్వయముగ గొడ్డలి గొని భూమిని ద్రవ్వ నారంభించినచో సామాన్య జనున కది విడ్డూరముగ దోచుట సహజమే. బుద్ధున కా శ్రమణుని పని యయిష్టము గాకున్నను నింత చిన్న విషయమునకై జనులతో నాద వివాదములు సేసి వారి దృష్టికోణమును మార్చ బ్రయత్నించు టాతనికి గొండను ద్రవ్వ, యెలుకను బట్టుటగాఁ దోచినది. తపశ్చర్యతో వ్యర్థముగ గాలమును గడుపక

* బౌద్ధసంఘాచారిచయ, పు: 47 చూ.

సామాన్య జనులకు ధర్మోపదేశము సేయుట, ధ్యాన సమాధులతో స్వచ్ఛిత్తమును దమనము సేయుట - యింత మాత్రమొనరించి కొన్నచో భిక్షు సంఘము యొక్క కార్యము సులభ మగు నని యాతని యాహ. అందుకై యే కార్యభాగములు నిరుపద్రవములో యట్టి పనులు సంఘ మొనర్చుటలో బుద్ధుని మనస్కృతి లేదు.

భిక్షు సంఘముల సాధుత్వము

ఇతరులలో నలెఁ దీవ్ర తపశ్చర్య బుద్ధున కిష్టము లేదు. కాని దన సంఘములోని భిక్షు లత్యంతము నిరాడంబరులై వర్తింప వలెనని యాతని కోరిక. అందుపై గొన్ని నియమము లేర్పరచినాఁడు. భిక్షువులు బర్హిగహము లారంభించినచో, నా పర్హిగహ వస్తువుల భారము బెరిగి, ప్రచార కార్యముల కని, యడ్డంకు లగును. 'సామంజ ఫలసుత్త' మందు బుద్ధభగవానుఁడు రాజగు నజాతశత్రునితో నిట్లనెను:

“సేయ్యధాపి మహారాజ పచ్చో, నకుణో యేన యేనేవ డేతి సపత్తభారో వ డేతి. ఏవమేవ మహారాజ, భిక్కుసంఘంతో హోతి కాయ పరిహారికేన. చీవరేన, కుచ్చి పరిహారికేన, పిండ పాతేన, సో యేన యేనేవ పక్కమతి సమాదాయేవ పక్కమతి ||”

“మహారాజా ! పక్షి యెగిరి యే దిశకుఁ బోవుచున్నదో - యా దిశకుఁ దన రెక్కలతోఁ గూడఁ బోవుచున్నది. తెక్కల నొక్క యెడ బెట్టి, దాను మాత్రము బోవుటలేదు. అజాత శత్రూ ! భిక్షువు మానము గప్పెడు చీవరము చేతను, పొట్లకుఁ జాలిన భిక్షు చేతను సంతుష్టుఁ

డగు చున్నాడు. అతఁ డెక్కడఁ బోవునో యక్కడికిఁ దన సామానుతోఁ గూడ బోవును.”

ఇట్టి భిక్షుని కడ నెంత యెక్కువగ నున్నను, నీ క్రింది ‘గాధ’లోఁ జెప్పిన యెనిమిది వస్తువు లుండును. అంతకంటె యెక్కువ యుండవు.

“తివీరవంచ పత్తోచ వాసి సూచి చ బంధనం
పరిస్సావనేన అఘేతే యుత్త యోగస్స బిఘ్నో.”

“మూఁడుజీవరములు, పాత్రము, జిన్నగొడ్డలి, సూది, నడుముపట్ట, నీరుపిండికానుటకు జిన్నగుడ్డ, యాయెనిమిదివస్తువులు యోగియైన భిక్షువుతోఁగూడ నుండును.”

పరివర్తనయొక్క నియమములు

భిక్షువులు నిరాడంబరులగుట భగవానున కిష్టము. అందుకై యాతఁ డన్ని నియమము లేర్పరచెను. కాని, మనవ్య ప్రకృతి చిత్రమైనది. వారు బై జెప్పిన వస్తువుల స్వీకరించుటలోఁ గూడఁ గొన్నిచాపల్యములఁ జూప మొదలు పెట్టిరి. కొందఱు మూఁడు చీవరములకు బదులు నాల్గుగకొందురు. మట్టిపాత్రలకు, నినుపపాత్రలకు బదులు-రాగి, యిత్తడి చెంబులు దీసికొందురు. చీవరము లేపరిమాణమున నుండనలెనని బుద్ధుఁ డనెనో- వానికన్న గొంచెము బెద్దవి గోరి యేరి కొందురు.

మఱి యీ చాపల్యములు రిగొనుటకుఁ బరిగ్రహము గాకున్నచూర్ల మేదీ ! భిక్షువుల యీ చాపల్యము

లణచుటకై గ్రొంగ్రొత్త నియమము లేర్పడవలసి వచ్చెను. ఆ నియమములసంఖ్య వానరసైన్యమంత యైనది.

‘వినయపిటకము’ నందు సగటుకు 227 నిషేధాత్మక నియమములున్నవి. వానిని ‘పాతిమోఖిము’ లందురు. వానిపైకి రెండు ‘యనియతములు’, డెబ్బదియైదు-యాహారవిహారములు, మాట, మంతి మొదలగు శిష్టాచారములకు సంబంధించినవి. ఈ రీతి ‘జను’ పోనుపోను, యశోకుని కాలము నాటికి దక్షిణ నూటయేబది నియమములుమాత్రమే ‘పాతిమోఖి’మని పిలువబడెడివి. అంతకుముందన్ని నియమములు లేవు. ఉన్నపానిలోఁగూడ మూలభూత నియమములను మార్చక దక్షిణవానిలో మార్పులు-చేర్పులు సేయు నధికారము సంఘమున కుండెడిది. ‘పరినిర్వాణము’ నకు ముందు భగవంతుఁ డానందునితో నన్నాడు. ‘ఓయి, యానందా! సంఘమున కిష్టమున్నచో నాయనంతరము గొన్ని నియమములలో మార్పులు-గూర్పులు జేయవచ్చును. కొన్నిటిని తిరస్కరింపను వచ్చును.’

దీనిని బట్టి చిన్నచిన్న నియమములు దిరస్కరించుట కును - దేశకాలానుసారము సామాన్య నియమములలోఁ గొన్నిమార్పులు జేయుటకును - బుద్ధుఁడు సంఘమున కధికార మొసఁగి యుండెనని యూహింపవచ్చును.

శరీరోపయోగి పదార్థములు గ్రహించుటలో జాగ్రత్త

భిక్షుల ముఖ్యావసరములు నాల్గు చీవరములు, బిండ పాతము (అన్నము) శయనాసనము, (వసించుచోటు) ఔష

ధము. 'పాతిమోఖము' లోని నియమానుసారము వీని సుపయోగించు నప్పుడుగూడ భిక్షువు విచారపరుడై వర్తింపవలెను.

చీవరములు ధరించెడు భిక్షువుతో భగవంతుడనుచున్నాడు: 'చీవరమును విచారించి ధరింపుము. ఇది కేవలము శీతోష్ణములు, యీగలు, దోమలు, గాలి, సర్పములు మొదలైన వాటినుండి నిన్ను రక్షించుకొనుటకు మాత్రమే ధరింపబడుచున్నది. గుహ్యేంద్రియ రక్షణకార్యము చీవరమునకు.'

పిండ పాతమును సేవించు భిక్షుకునితో బుద్ధుఁడనెను: 'చక్కగా విచారించి యాహారమును భుజింపుము. నీవు భుజించుట శరీరము బలమెక్కి క్రీడించుటకు గాదు. మత్తుఁడౌటకుగాదు. మండితుఁడై విభూషితుఁడ వౌటకు గాదు. నీ భోజనము కేవలము శరీర రక్షణకే. దుర్బలమైన శరీరము బ్రహ్మచర్యమునకు సహాయము సేయదు. కనుక యన్నము బ్రాతదైన వేదన (ఆకలి)ను వొలగించి దానిచోటఁ గ్రొత్త వేదనను (యెక్కువ తినుటచేఁ గష్టము) బ్రతిష్ఠింపరాదు. శరీర యాత్రామాత్ర పర్యవసన్నమైన యన్నముచే లోకాపవాదము రాదు. జీవనమును - సుఖకరమై యుండును.'

శయనమును సేవించువానితో నన్నాడు: 'చక్కగా విచారించి శయనమును సేవింపుము. శయనము నిన్ను శీతోష్ణములు, యీగలు మొదలైన వానినుండి రక్షించుటకే. ఏకాంతవాసమునందు-విశ్రాంతి కొఱకే'

ఔషధమును సేవించు వానితో ననెను: 'చక్కగా విచారించి యౌషధమును సేవింపుము. దీని యుపయోగ

ముత్పన్నమైన రోగమును శమింపఁ జేయునంతవరకే. సహజమైన యారోగ్యమును జేకూర్చు వరకే*
 *

దేవదత్తుని కుట్ర

సంఘమునందు సరళత - బరస్పరమైతి యుండుటకై బుద్ధుఁ డెంతయో జాగ్రత్తఁ గైకొన్నాఁడు. కాని మనుష్యస్వభావము వక్రమైనది. నలుగుఱు జేసినచోట నభిప్రాయ భేదములు - వానితోడ బాధలు, సహజము. వీనికి గారణములు రెండు. మొదటిది:- వ్యక్తిగతమైన యభిమానము. రెండవది:- యజ్ఞానము. మనుష్యుఁ డెంత సాధుమార్గమున వర్తింపఁ దలచినను - దానొక చెద్ద సనిపించుకొనవలె నను భావము వాని మనస్సున వర్తించుచునే యుండును. దీనితో వాఁ డితరుల గుణముల నవగుణములని, దన గొప్పతనమును స్థాపించికొనుటకు యత్నించును. అట్లు సేయక వానికిఁ దృప్తిలేదు. దీని వలలో స్వభావతః యజ్ఞానులైన జనులు దగుల్కొన్నచో, వారు గ్రొం గ్రొత్త పంథలు దీయుట దప్పనిసరి.

బౌద్ధసంఘమునం దిట్టి ఘనుఁడు మొదటివాఁడు దేవదత్తుఁడు. వీఁడు శాక్యులలో నొకఁడు. బుద్ధునకు బంధువు గూడ. భిక్షుసంఘమునకుఁ దాను బెద్దఁ గావలె నను నొక భావము వాని యెదలోఁ బూరఁడెను. తన యీ యాశను

* ఈరీతి నాల్గ్-శరీరోపయోగిరములైన పదార్థములను-విచార పరుడై సేవించుటకు 'పచ్చవేళ్ళణ' (వృత్తవేక్షణ) మనిపేరు. ఈ యల వాటు నేటికిని గలదు.

బుద్ధునితోఁ జెప్పినాఁడు. అతఁడు దీనిని మన్నింపలేదు. వానిలో బ్రతీకార భావము నాటుకొన్నది. అజాతశత్రువు వీనిచేతిలోని గీలుబొమ్మ. వాఁడా రాజుతోఁ జెప్పి, బుద్ధుని జంపుటకుఁ గొంతమంది హంతకుల నంపించెను. వారు వచ్చి యా మూర్తిని జూచినచే దడవు శిష్యులైరి. దేవదత్తుని ప్రయత్నము సిష్ఠుల మయ్యెను. వాఁడంతతో నూరకున్నాఁడా! ఒకనాఁడు 'గృధ్రకూట' పర్వతమందలి యొక ప్రదేశము నుండి బుద్ధునిపై కొకరాయి దొర్లించెను. అది యాతనికి దప్పి ప్రక్కన బడినది. దాని యొక ముక్క యెగిరివచ్చి గౌతముని గాలిపై బడి గాయమయ్యెను. కొన్ని దినముల కది బాగైనది. ఒకనాఁడు బుద్ధుఁడు రాజగృహము నందు భిక్ష యడుగుటకు బోవు చుండెను. అపు డజాతశత్రుని యాశ్రమమున నున్న దేవదత్తుఁడు బుద్ధుని పైకి 'నాలగిరి' యను మదపు లేచుగును బురి కొల్పించెను. అది వచ్చి బుద్ధుని మర్దించుటకు బదులాయన పాదధూళిని గ్రహించి వెను దిరిగి పోయినది. ఈ రీతి వాఁడెత్తిన యెత్తుగడ లన్నియుఁ దుత్తునియ లయ్యెను. వాఁడంతటితో నాగలేదు. బుద్ధుఁడు భిక్షువులకు గొన్ని గరిన తపశ్చర్యల సేర్పాటు జేసినాఁడనియు, వానిని దొలిగించ పలసినదనియు - నొక యభిప్రాయమును బ్రచార మొనర్చెను. వానితోఁ గూడఁ గొంత 'ముఠా' యున్నది. బుద్ధుఁడా దపశ్చర్యలను సడలించుట కంగీకరింప లేదు. దానితో దేవదత్తుఁడు దిరుగఁబడి, కొంత మంది భిక్షువులతో గయకు వెళ్ళెను. ఈ దేవదత్త వృత్తాంతము 'చుల్లవగ్గ' యందు

విస్తరింపఁ బడినది.* కాని యీ కథలోఁ జారిత్రక సత్యమంతగా నున్నట్లు దోషదు. ఎందుకన - బుద్ధుని జంపింపయత్నించు నంతటి హంతకుఁడు దేవదత్తుఁడైనచో వానికి భిక్షు సంఘములోఁ బలుకుఁ బడి యేర్పడి యుండునా ! మఱి వానికి గొంద రనుయాయు లెట్లు నేరుదురు !

అజాతశత్రుఁడు యువరాజుగ నున్నప్పుడు హానికెని, దేవదత్తునకును బరిచయము గద్దా. వాని బలముతో దేవదత్తుఁడు, సంఘమునకు నాయకుఁ డౌటకు యత్నించె నని 'లాభ సత్కార సంయుత' మందు ముప్పది యాఱవ సుత్రమున గలదు. ఆ సుత్రము యొక్క సారాంశ మిది:

బుద్ధభగవానుఁడు రాజగృహమందు 'వేళువనము'న నుండెను. అపుడు యువరాజైన అజాతశత్రుఁడు 500 వందల రథములతో-సంఘ్య లందు దేవదత్తుని దర్శనమునకై వెళ్లెడు వాఁడు. అయిదు సూర్య భిక్షువులకు భోజన సామగ్రి గూడ నాతఁ డొసఁగెడు వాఁడు. కొంద టీ విషయము భగవానుని తోఁ జెప్పిరి. అపు డతఁడనెను. "భిక్షువులారా ! దేవదత్తుని యొక్క లాభ సత్కారమున కాశింపకుండు. ఈ లాభముతో దేవదత్తునకు హానియే గలుగును. వృద్ధి లేదు."

ఇంతేగాక దేవదత్తుని గురించి బుద్ధుఁ డీ క్రిందిగాధ యన్నట్లు బౌద్ధవాఙ్మయమున రెండుసారు లుల్లేఖింపఁబడినది.

* బుద్ధరీలాసార సంగ్రహము, పు: 179-188 చూ;

“ఫలం వే కథలిం హంతి, ఫలంవేళం, ఫలంనశం,
నక్కారో కాపురిసం, హంతి గబ్బో అన్నతరియథా”.

“ఫలము గదళిని జంపుచున్నది. ఫలము వేలువును,
నాళమును జంపుచున్నది. యెండకాయయొక్క గర్భము
దానినే జంపుచున్నది. అట్లే సత్కారము గాపురుషుని
నాళము సేయుచున్నది.

దీనిచే దేవదత్తుడధికారమును హస్తగత మొనర్చి
కొనుటకై యజాత శత్రువు సాయముతో నెంత దీప్రముగ
యత్నించుచుండెనో - మనము రేఖామాత్రముగ నూహింప
వచ్చును. అజాతశత్రుడు దండ్రుని జంపి సింహాసనము నాక్ర
మించినవిషయం గూడ - దేవదత్తుడు వాని చెల్లి వీడలేదు.
వైగా - వాని సాయముతో భిక్షుసంఘమున గలతలు గొని
వచ్చి - తనవంటివారిని గొందరిని దయారుజేసెను. ఈ కృత్స
ములు బుద్ధభగవానునకు రుచించలేదు. వారి కుట్రలు ఫలిం
పనూలేదు. భిక్షుసంఘ మా దుర్మార్గమును గమనించి యేకీ
భూతమై యా కష్టములనుండి గట్టెక్కినది.*

భిక్షు సంఘమునందు రెండవ తగవు.

. కౌశాలబియందు భిక్షుసంఘమున జగడము మొదల
య్యె నని ‘మహావగ్గము’ నున్నది. : ‘మహావగ్గ’ కర్త
యొక్కడో బల్కురో దెలియదు. ‘మహావగ్గము’న నీ తగవు

* సంయు త్తపికాయ (P. T. S) 2 వ భాగము, పు: 241,
మఱియు ‘అంగు త్తర నికాయ’ (P. T. S) 2 వ భాగము, పు: 73 చూ:

* ‘బుద్ధలీలాసార సంగ్రహము’ పు: 187-188 చూ:

కత యెందుకు వ్రాయవలసి వచ్చినది? దీనినిబట్టి యితరులు గుణపాఠము నేర్చుకొందురని. ఆ 'మహావగ్గము' గాథయొక్క వివరణ మిది. 'ఇర్వరు భిక్షులు బోట్లాడుకొన్నారు. వారి బోటాట 'వినయము' నందలి యొక క్షుద్రవిషయమును గుఱించి. వారి కందు మతభేద మేర్పడినది. ఇర్వరును బండి తులే. అప్పుడు బుద్ధుడు 'దీర్ఘాయువు' విషయమును జెప్పి వారిని సమాధాన పరుపఁ జూచెను. కాని వారు వినలేదు. వారిరుద్ధరిలో నొక భిక్షువు 'భదంతా! మీరూరకుండుడు. ఈ రగడను మేమే తేల్చుకొందుము' యనెను. సర్వుల మనస్సులును గలుపితములై పోయినవి. బుద్ధుడిక నచ్చట నిలువ లేకపోయినాడు. అతఁడు బ్రాచీనమైన 'వంశభావ' మనెడు నుపవనమునుఁ జేరెను. అటననిరూద్ధుడు, నందియుడు, గింబిలుఁ డను మువ్వురు భిక్షువులుండిరి. వారిలోఁ జక్కని యేకవాక్యత యుండినది. దానినిగన్న బుద్ధునకు సంతోష మయ్యెను. అటనుండి యాయన 'పారిలేయ్యక' వనమునుఁ జేరినాడు. ఆ వనమునం దొక మదహస్తి యుండెను. అది యొక యూధమునకు నాయకుడు. తన యూధముతోఁ గల హించి యేకాంతవాస మొనర్చుచుండెను. ఆ మదగజము భగవంతునకు స్వాగత మిచ్చినది. భగవంతుఁ డటఁ గొన్ని నాళ్ళుండి 'శ్రావస్తి'కిఁ బయలుదేరెను.

. 'కౌశాంబి'యందుఁ బండిత భిక్షువులకు రగడలు బెరిగినవి. వీరిరుద్ధరిని సమాధాన పరచుటెట్లు? తక్కిన భిక్షువులు వారిరుద్ధరిని బహిష్కరించిరి. 'ఈ యిర్వరుకు నెవ్వరుగాని యాదర సత్కారములు సేయరాదు. భిక్షయొసఁగరాదు.'

యని నిర్ణయమొనర్చుకొన్నాడు. వారిపై సీమంత్రముఁ బని చేసినది. ఇర్వురును శ్రావస్తికి వచ్చిరి. అట భగవానుఁడు 'ఉపాలి' మొదలైన భిక్షువులతో వారిజగడమును శాంతింపఁ జేసెను. బౌద్ధభిక్షువులందుఁ గలహములు జరగిన -వాని నెట్లాపవలెనో -దానికి గొన్ని నియమము లేర్పరచెను. 'ఉపాలి' మొదలైన వారితోఁజెప్పి యాజగడమును మాన్పించెను.*

మజ్జిమ నికాయమందు 'ఉపక్కిలేశ సుత్తమం'దు (నం, 128) మహావగ్గములోని వృత్తాంతము జాలమట్టుకు వచ్చినది. కాని దానిలో దీర్ఘాయువు కత గనపడలేదు. ఆ సుత్తము బుద్ధుఁడు 'వంసదానవనము'ను జేరుటతో ముగిసినది. బుద్ధుఁడు 'పాదిలేయ్యకవనము'జేరిన వృత్తాంత మాసుత్తమున లేనేలేదు. అది 'యుదానవగ్గము'న వచ్చును.

కోసంబియ సుత్తమం దొక గ్రాంత కథగలదు. దాని సారాంశ మిది:

భగవానుఁడు 'గౌశాంబి' యందు 'ఘోషితా రామము' న నుండెను. అప్పుడు గౌశాంబిలోని భిక్షువులు బరస్పరము గలహించుచుండిరి. బుద్ధున కీ కథ దెలిసి వారినిఁ బిలిపించెను. పిలిపించి వారితో బుద్ధుఁడు 'భిక్షువులారా! మీరిట్లు గలహించికొన్నచోఁ బరస్పరము గాయక, వాచిక, మానసిక శిక్షలు మై తీమయములగుట కవకాశమేదీ !'

'అవకాశము లేదు' యని యొకభిక్షువనెను. బుద్ధుఁడు జవాబిచ్చినాఁడు: 'అవకాశముండదని దెలిసియు మీరేల బరస్పరము గలహించికొనుచున్నారు ! నిరర్థకమనుష్యులారా !

యీ కలహములు మీకు దుఃఖకారకములు. హానికరములు. భిక్షువులారా ! నేనిపుడుఁ జెప్పబోవు యీయు నియమముల ననుసరింపుడు. అవి మీకలహముల మాన్పింకొనుటకుఁ బనికి వచ్చును. మీలో నేక వాక్యతను జెంపొందించికొనుడు. వానిని జెప్పచున్నాను-జాగ్రత్తగ వినుడు-

1. కాయకర్మలు మైత్రీమయములుగా నుంచికొనుట.
2. మైత్రీమయ వాచిక కర్మలు.
3. చెలికారము పాటించు మానసిక ధర్మము.
4. ఉపాసనల నుండి బ్రాహ్మమైన దాన ధర్మములను సంఘమునందలి భిక్షువులందఱు సమవిభాగములుగ ననుభవించుట.
5. తమ శీలమం దొక దొసఁగేనియు రానివ్వకుండుట.
6. ఆర్యశ్రావకులకు శోభఁ గూర్చు సమ్యగ్దృష్టి గల్గి యుండుట."

భగవంతుఁ డీ సమ్యగ్దృష్టిపై గొప్ప వివేచనమును జాల యెడల నొనర్చెను. దాని నిచట విస్తరించుట కెడముఁ జాలదు; అవసరమును లేదు. పై యుపదేశము విని భిక్షువులు భగవంతుని భాషణము నభినందించిరట.

పై బ్రసంగముతోఁ గలహము లెక్కడి వక్కడ యంతరించి యుండును. తేకున్నచో బుద్ధుని భాషణముల నా భిక్షువు లభినందించుట యేర్పడదుగదా! 'మహావగ్గ' మందును 'యుపక్కిలేశసుత్త' మందును నీ భిక్షువులు భగవంతు నభినందించిన వృత్తాంతములేదు. వారు గలహించుచునే

యుండిరి. వారిపై విసుగెత్తిన బుద్ధుడు 'వంసదాప వనము'ను జేరెను. పైకథ యంతయు 'గోసంబియ సుత్తము' లోనిది. మఱి భిక్షువుల గలహము లెట్లుమానినవి?

'అంగుత్తర నికాయము'లోని 'చతుక్కనిపాత' మందు (241) వ సుత్తములో నిట్లున్నది:

ఒకప్పుడు భగవానుడు 'కౌశాంబి'లోని ఘోషి తారామమున నుండెను. అప్పు డాయుష్కర్మతుడైన యా నందుడు వారిని సమీపించి నమస్కరించి యొక వైపున నిలచినాడు. భగవంతుడు బ్రశ్నించెను. "ఆనందా! ఆ కలహము యింకను దెగలేదా!" ఆనం:-"భదంతా! ఎట్లు దెగును! అనిరుద్ధుని శిష్యుడు బాహియుడు సంఘ భేదమును సేయుటకై బూనుకొన్నాడు. మరి యనిరుద్ధుఁ డాతని యొక్కబల్లెత్తు మాటయు ననడు." బుద్ధుడు:- "ఆనందా! యనిరుద్ధుడు సంఘము నందలి గలహమును నివారించుట కెన్నడు మాత్రము బ్రయత్నించి నాడు? నీవును, సారిపుత్త, మోగ్గల్లానులునుఁ గలిసి యా రగడను బరిష్కరింప లేక పోయితిరా!"

పై సంవాదముచే దేలున దిది. కౌశాంబిలోని గలహము 'బాహియు'ని మూలమున మొలకెత్తినది. దానికి గొమ్మలు, రెమ్మలు రేగెను. దాని నరికట్టుటకు భగవానుడే బ్రయత్నించెను. సాధ్య పడలేదు. దీనితో బుద్ధునకు విసుగెత్తి 'గొంత కాల మెట్లనైన యుండ' మని నెడలి పోయెను. ఆ కలహము 'కౌశాంబి' యందే బరిష్కరింపఁ బడినది.

ఈ రీతిఁ గలహ శీలురైన భిక్షులను తెలివికి దెచ్చుట కుపాసకులు వారిని బహిష్కరింప వలెననియు - వారి చిత్త వృత్తులు శుద్ధమైన పిదప నేదో యొక రీతి వారి కలఁతలు దొలఁగింపవలె ననియు-సూచించుటకే 'మహా వగ్గము' నందీ కథ జేర్చఁ బడినట్లు దెలియును. నిజమునకుఁ జిన్న చిన్న కొట్లాటల కొక పెద్ద సంఘముపై విపరీత పరిణామములను గల్గించు నంతటి శక్తి యుండునా ?

భిక్షుణీ సంఘ స్థాపన

భిక్షుణీ సంఘ స్థాపన విషయము 'చుల్ల వగ్గ'మున జెప్పఁ బడినది. దాని సారాంశ మిది—

భగవానుఁడు 'గపిల వస్తువు' నందు 'నిగ్రోధారా మము'న నుండెను. అపుడు మహా ప్రజాపతి గోతమి భగవంతుని సమీపించి "భదంతా ! మీ సంగ్రహదాయ మరదు స్త్రీలకు సన్యసించుట కవకాశము లేదా !" అవకాశము గలిగింప వలెనని మూఁడు సారులు మననిఁ జేసెను. మూఁడు సారులును భగవంతుఁడు సమ్మతించిన వాఁడు గాఁడు. ఆయన యట నుండి 'వైశాలి'కి వచ్చి రాఁడు. మహా ప్రజాపతి గోతమి దన కేశములను ఖండించికొని దనవలెనే యున్న గొంతమంది స్త్రీలతో భగవంతుని వెన్నాడి 'వైశాలి' కేతెంచెను. నడకతో నామె కాళ్ళు వాచియుండెను. అంగము ధూళి ధూసరితమై యుండెను. ముఖము కాంతి దప్పి యుండెను. ఆనందుఁ డామెను, విచారించి 'యామె హృదయ భార మేమ'ని యడిగెను. ఆమె యన్నది:

“బౌద్ధ ధర్మమందు స్త్రీలు జేరుటకును, బ్రవ్రజ్య నాశ్రయించుటకును, భగవానుడు సమ్మతించుట లేదు. ఇంక నాకుఁ జింత గాక సంతస మెట్లుండును?” అనందుఁ డామె నచ్చటనే నిలిపి బుద్ధుని సమీపించి “స్త్రీలు సన్యసించుట కధికార మియ్య వలసినద”ని బ్రార్థించి నాఁడు. అతఁడు ‘గాద’నెను. అపు డానందుఁడన్నాఁడు. “భదంతా! తథాగతులు వివరించిన ధర్మసప్రదాయమం దొకానొక స్త్రీ భిక్షుణియై ‘స్రోత ఆపత్తిఫలము’ ‘సకృదాగామిఫలము’ ‘అనాగామిఫలము’ ‘యర్హత్ఫలము’* వీనిని సాధించుటకు శక్యమగునా! లేదా!” భగవంతుఁడు బలికెను. ‘శక్యమగును’ అనఁ:- అట్టెనచో మహాప్రజాపతి గోతమి తల్లిగతించినప్పటి నుండి తమకుఁ బాలువోసి పెంచి పెద్దజేసినది గదా! ఆమె వినతిని మీరంగీకరించి, స్త్రీలు సన్యసించుట కధికారమివలెను.”

భగవంతుఁడనెను : “మహాప్రజాపతి గోతమి నేను జెప్పఁబోవు నెనిమిది నియమములు (అట్టగురుధర్మా) జక్కగఁ బాలించినచో స్త్రీ సన్యసించుటకు నా యాక్షేపణలేదు. ఆ నియమము లివి:

1. భిక్షుణి సంఘమం దెన్ని సంవత్సరములున్నను జిన్నయనక బెద్దయనక సర్వభిక్షువుల కామె నమస్కరింపవలెను.

2. భిక్షువులు లేని యూరియం దామె వసింపరాదు.

* ఈ నాల్గిఫలములయొక్క వివరణ మీప్రతిరణముందే బైనరా నున్నది. పు: 178 చూ.

3. పక్షముదినములకు పైన యుపవసించిగాని, ధర్మోపదేశమును వినుటకుగాని, యెవరైన వచ్చినచో- యీ రెండు సన్నివేశములందును భిక్షుసంఘమును విచారింపవలెను.

4. చతుర్కాసముల యనంతరము భిక్షుసంఘము- భిక్షుణీసంఘము 'బ్రవారణ' ♦ యొనరింపవలెను.

5. ఏ భిక్షుణియండి సంఘాదిశేషమైన యాపత్తి ఘటిల్లెనో యామె రెండుసంఘములనుండి ఁదునైదు దివసములు 'మానస్తమును' * గ్రహింపవలెను.

6. రెండువర్షము లభ్యసించిన తరువాత యట్టి తరుణ భిక్షుణుకి రెండుసంఘములు 'నుపసంపద' నీవలెను.

7. ఏ కారణముచే గాని భిక్షుణి-భిక్షుకుని నిందించుటకు వీలులేదు.

8. భిక్షుణి-భిక్షువున కుపదేశింపరాదు. భిక్షు వుపదేశింపవచ్చును.

ఆనందుఁ డీ యెనిమిది నియమములను 'గోశమి' కెఱిగించెను. ఆమె వీనిని బాలించుట కంగీకరించినది. దీనిపైని కథ 'యంగుత్తరనికాయము' లోని 'యట్టకనిపాత' మందున్నది. ప్రజాపతి గోతమికి సన్యాసమునకు సమ్మతియొసంగిన పిదప గౌతముఁ డానందునితో ననెను. 'ఓయీ! యానందా! మన ధర్మవినయమందు స్త్రీలకధికారము లేకున్నచో

• తనదోషమును జెప్పికొనుటకై సంఘమునకు వినతిసేయుట. 'బౌద్ధసంఘాదా పరిచయ' పు. 24-26 చూ:

* సంఘసంతోషమునకై విహారమునకు బైటనుండి రాత్రులు గడపుట; బౌద్ధసంఘాదా పరిచయ పు. 47 చూ.

సీధర్మము (బ్రహ్మచర్యము) వేయివర్షములుండెడిది. నేడు శ్రీ బ్రహ్మేశ్వరుడు కథికారమిచ్చితిమి. అందుచే సీధర్మమైదు నూలువర్షములు మాత్రమే మనగలదు.

పై కథయంతయు వినియమందు గలదు. 'అంగుత్తర నికాయము'లోఁ గూడ నట్లేయున్నది. అయినను సీగురు ధర్మము లెన్నిదియు నెవరో దర్శాతివారు రచించి యారెంటి యందును జొనిపియుందురని నా యూహ. కారణ మేమన వినియమములు రచించుటకు భగవంతుఁ డేపద్ధతి నవలం బించుచుండెనో దాని కీ 'గురుధర్మరచనా పద్ధతి' గేవలము భిన్నముగ నున్నది.

బుద్ధభగవానుడు 'వేరంజా' యను పల్లెకడ నుండెను. అపు డా పల్లెకు జుట్టుపట్టులఁ గలిపు వ్యాపించినది. భిక్షువులకు వసింపఁ గష్టమయ్యెను. సారిపుత్తుఁ డా విషయము బుద్ధునకు మనవిజేసి - భిక్షువుల యాచార విచార సంబంధమై గొన్ని గట్టుచిట్టముల నొనర్పవేడెను భగవంతుఁ డుత్తర మిచ్చి నాఁడు "సారిపుత్త! నీ పూరకుండుము. నియమములు రచింప వలసిన యవసరము 'తథాగతునకుఁ' జక్కగాఁ దెలియును అది యాతని యక్కఱ. సంఘమునం దెంతవరకు బాపాచారము బ్రవేశింపలేదో యంతవరకుఁ దన్నివారక నియమ నిర్మాణము బుద్ధుఁ డొనరింపఁడు."*

బుద్ధుని యీ వచనము ప్రకారమే, సర్వనియమ రచనయు జరగియుండును. ఒకానొక భిక్షుఁ డొక తప్పో - లేక, పొరపాటునో యొనరించె ననుకొందము. ఈ విషయము

* 'బౌద్ధసంఘాచార పరిచయ' పు 52-53 చూ.

బుద్ధుని జెవికెక్కును. ఆతఁడు భిక్షువులను జేర్చి యొక నియమము నుపదేశించును. దాని యర్థము భిక్షువులకుఁ దెలియలేదని బుద్ధునకుఁ దోచినప్పు డా 'సుత్తము' నాతఁడు వివరించును.

మహాప్రజాపతి గోతమి విషయమందు మాత్ర మీ పద్ధతి యుల్లంఘింపఁ బడినది. భిక్షుణీ సంఘమం దేదేని యొక దొసఁగు గన్పించినప్పుడే 'గురుధర్మములు' రచింప వలసి యుండెను. కాని మొదటనే యీ నియమములు వారితలపై రుద్దుట విలక్షణమైన సంప్రదాయము. దీనినిబట్టి నాకుఁ దోచున దిది. "భిక్షువులు సర్వాధికారములు నమ చేతులందుంచుకొనుటకై - యీ ధర్మములను రచించి, తరువాత 'యంగుత్తర నికాయము'నందుఁ జొనిపినారు."

'వినయపిటకము'న కన్నను 'సుత్త పిటకము' బ్రాచీనము. కాని దానియందుగూడ నన్ని సుత్తములును గేవలము బ్రాచీనములుగనే దోచుటలేదు. కొన్ని యితరులు జొన్పించినవియు నున్నవి. వానిలో నిదియొకటి యని నా యభిప్రాయము. క్రీ॥ పూ॥ మొదటి శతాబ్దముననో, లేక రెండవ శతాబ్దముననో 'మహాయానపంథ' గొప్పప్రభు జూపినది. అప్పు డివి రచింపబడి యుండును. 'మహాయాన'మందు సద్ధర్మమనఁగా స్థవీరవాది పంథ. "భిక్షుణీ సంఘస్థాపనచే ధర్మ వినయ మేనూఱు వర్షములు మాత్రమే యుండును. తర్వాత నెక్కడబట్టినను, మహాయాన సంప్రదాయములు వ్యాపించు" నని యీ సుత్తకారుఁ డొక భవిష్యద్వాదమును లేవదీసి నాఁడు. ఆ జొస్యముఁ జెప్పటయే బుద్ధుని తరువాత నేనూఱు వర్షముల కీ సుత్తములు రచింపబడెననుటకు హేతువు.

భారతవర్ష మందుఁ దొట్టదొలుత భిక్షుణీ సంఘమును బుద్ధుఁడే స్థాపించియున్నచో నీ యెనిమిది గురు ధర్మములు నల్ప-స్వల్పముగ నితిహాసములలోనికి దులనూపి యుండెడివి. కాని, వస్తుస్థితి యట్లులేదు. బౌద్ధమున కొకటి రెండు శతాబ్దాలకు ముందే జైనము, మఱికొన్ని సంప్రదాయము లుండి నవి. వానిలోఁ బెద్దపెద్ద భిక్షుణీ సంఘములుండెను. కొందఱు స్త్రీలు విదుషీమణులుగఁ గూడ నుండిరి. ప్రజ్ఞావతుల కును గొఱవ లేదు. ఈ విషయము 'పాలీభాషలో ననేక యెడల వచ్చును. వారిపద్ధతి ననుసరించియే బుద్ధుఁడు భిక్షుణీ సంఘ స్థాపనమునకైఁ బ్రవర్తించెను. గణసత్తాక రాజ్యమందును గ్రొత్త కొత్తగ నెలకొన్న 'యేకసత్తాకము'లందుఁ గూడ స్త్రీలకెంతయో గౌరవ ముండెడిది. కనుక భిక్షుణీ సంఘము యొక్క రక్షణకొరకై విచిత్రములైన యీ నియమముల నేర్పరుపవలసిన యవసరమే లేదు. అశోకుని తరువాత నీ పరిస్థితి మారెను. మనదేశముపై యవనులు, శకులు, దండెత్తివచ్చిరి. క్రమక్రమముగా స్త్రీలగౌరవము తగ్గితగ్గి సమాజమందు వారికి వ్యక్తిత్వమేలేకపోయినది. ఆకాలమందు భిక్షుణీ సంఘమును గురించి, యీ నియమములు బయలు దేరుటలో వింత యేమున్నది?

తరుణశ్రమణుఁడు - రాహులుఁడు

భిక్షుసంఘము- భిక్షుణీసంఘము స్థాపింపఁ బడిన తగు వాత, తరుణశ్రమణులు-శ్రమణికలు, బ్రవేశింప మొదలు పెట్టిరి. తొట్టతొలుత-బుద్ధుఁడు రాహులుని శ్రమణుని గావించిన కథ 'మహావగ్గ'ము నందున్నది. అది యిది:—

“బుద్ధుడు గొంతకాలము రాజగృహ మందుండి ‘గపిలవస్తువు’నకు వచ్చెను. అతఁ డచట నిగ్రోధారామ మందు వసించు చుండెను. ఒకనాఁడు భగవానుఁడు శుద్ధోద నుని యింటిముందటనే భిక్షాటనము సేయుచుఁ బోవు చున్నాఁడు. రాహులమాత యాతనిఁ జూచినది. ఆమె రాహు లునితో ననెను. “రాహులా! ఆ పోవువాఁడు నీ తండ్రి. అతనిని సమీపించి, నీ దాయభాగ మడుగుము. పొమ్ము.” తల్లి మాటలు విని రాహులుఁడు భగవంతుని సమీపించి నిలచెను. రాహులుఁ డన్నాఁడు “శ్రమణా! నీ కీ నీడ సుఖ కరముగ నున్నదా!” బుద్ధుఁడు మానియై ముందుకు గదలెను. రాహులుఁడు “నాకు దాయభాగమిమ్మ”నుచు వెంటఁ దగిలి నాఁడు. ఇర్వురును విహారమును బ్రవేశించిరి. బుద్ధునకు దాయభాగ మొసఁగ బుద్ధిపుట్టినేమో! సారిపుత్తుని బిలచి వెంటనే రాహులుని శ్రమణుని గావించెను. ఈ వృత్తాంతము శుద్ధోదనునికి రుచింపలేదు. చిన్నవయస్సులో నున్న వారు సన్యసించినప్పుడు వారి బంధుగులకెంత దుఃఖ ముండునో వివరించిచెప్పి, జిఱుతవారికి శ్రమణత్వ మియవలదని బుద్ధునకు విన్నవించెను. అల్పవయస్కులకు శ్రమణత్వ మివ్వ రాదని బుద్ధుఁడు శాసించినాఁడు.”

ఈ కథ చారిత్రకదృష్టి కాగుటలేదు. దానికి కారణములు రెండు. 1. శుద్ధోదనుఁడు గపిలవస్తువునందుఁ గాపుర ముండలేదు. 2. నిగ్రోధారామము బుద్ధుని యుత్తర వయస్సున గట్టబడినది. ఆ సమయమున, రాహులుఁ డల్ప వయస్కుఁడు గాడు. ఈ కారణములతో నీ కథ బుద్ధుని

నిర్వాణానంతరము గొన్ని శతాబ్దముల తరువాత రచింపఁబడి 'మహావగ్గ'లో జేర్పఁబడి యుండును.

బుద్ధుఁడు రాహులునకు శ్రమణక దీక్ష నొసఁగెను. అప్పుడు రాహులుని వయసు యేడేండ్లు. అని 'అంబ లక్ష్మిక రాహులో వాద సుత్తము'యొక్క యట్ట కథ యందున్నది. ఇది నిజమని బౌద్ధులు నేటికిని నమ్మెదరు. బోధిసత్వుఁ డిల్లు వదలునాటికి రాహుల కుమారుఁడు జన్మించి నాఁడు గదా! అప్పుడు శ్రమణక దీక్షనాటి కా కుమారుఁడే డేండ్ల వాఁడగుట సంభవింపదు. ఎందు కనఁగా నిల్లు వదలిన బోధిసత్వుఁడే డేండ్లు దప మొనర్చెను. తత్త్వబోధ గలిగిన వెనుక మొదటి చాతుర్మాస్యము 'వారణాసి' యందు గడపినాఁడు. తరువాత భిక్షు సంఘ స్థాపన కొక వర్షము బట్టి యుండు నను కొందము. అప్పుడు రాహుల కుమారుఁడు శ్రమణక దీక్ష గైకొను నాటి కే డేండ్ల వాఁడగుట సాధ్యమగునా!

రాహులు నకు శ్రమణక దీక్ష యెట్లానఁగ బడినది. ఈ నిర్ణయము 'సుత్త నిపాతము' లోని రాహుల సుత్తము నుండి యూహించుట యుక్తము. దాని భాషాంతరీకరణ మీ క్రింద నివ్వఁ బడుచున్నది.

1. బుద్ధుఁడు :- సతత పరిచయముతో నీవు పండితుల కవజ్ఞ సేయవా! మనుష్యులకు జ్ఞాన ఖిద్యోతుని గాన్పింపఁ జేయుటకై యోగ్యసేవను నొనర్తువా!

2. రాహులుండు :- సతత పరిచయముతో నేను బండి తులకవజ్ఞు సేయను. మనుష్యులకు జ్ఞాన ఖిద్యోతుని గాన్పింపఁ జేయుటకై సద్యోదితమైన సేవ యొనర్తును.

వైనిఁ జెప్పినది ప్రాస్తావిక గాధ.

3. బుద్ధుండు ప్రియ భాషణములతో మనసును గరగించు వాడా ! నీవు పంచేంద్రియముల పంచ కామోప భోగముల వర్జించి యింటి నుండి గదలుము. దుఃఖమును నాశన మొనర్చికొన్న వాడవు గమ్ము.

4. కళ్యాణ కరులైన మిత్రులతో మెలగుము. మనస్సును గలఁగించు-కల్లోలములు లేని యేకాంత స్థానమందు వసించుము. మితాహారివి గమ్ము.

5. చీవరము, పిండపాతము, ఔషధము, శయనాసనము వీనిపై తృష్ణను ధరింపకుము. పునర్జన్మ నందకము.

6. వినయము యొక్క నియమమును సంయమముతోఁ బాలింపుము. పంచేంద్రియములకు లోఁబడకుము. యకామందు స్మృతి యుంచుకొమ్ము. వైరాగ్య పూర్ణుడవగుము.

7. కామ వికారములచే మిశ్రితములైన శుభ నిమిత్తముల వదలి పెట్టుము. ఏకాగ్రత, సమాధి, వీనిని సంపాదించిపెట్టు నశుభ నిమిత్తముల మాటి మాటికిని భావించుము.*

* ఆ శుభ భావన గుఱించి 'సమాధి మార్గ' పు. 49-53 చూ:

8. నిర్వాణమును భావింపుము. అహంకారమును వర్జింపుము. అహంకారమును నాశన మొనర్చిననే నీవు శాంతిని బొంద గలవు.

ఈ విధముగ బుద్ధభగవానుడు బై గాథలను రాహులునకు మాటిమాటి కుపదేశించుచుండెను.

'సగలు'కు బై గాథ లెనిమిది. వానిలో నొక్కటి రాహులుని యుత్తరము. మొదటి గాథలో బండితునిగురించి ప్రస్తావించినాడు గదా బుద్ధుడు! ఆ పండితుడు సారిపుత్తుడే యగునని 'యట్టకథాకారుని' యభిప్రాయము కావచ్చునుగూడ. రాహులుడు జిఱుతవాడుగ నున్నప్పుడే బుద్ధభగవానుఁ డాతనిని సారిపుత్తుని పర్యవేక్షణక్రింద నుంచెను. మఱి-యొకటి రెండు వర్షములు గడచిన వెనుక రాహులునకు బై యుపదేశము లొసంగి యుండును. ఎందుకనగా నా 'సుత్తము'న ప్రస్తావింపబడిన విషయములు గేవలము జిన్నపిల్లవాని కర్థమగునవి గావు. రాహులుడు శ్రమణకుడు గాకముందే "నీవు శ్రద్ధాపూర్వకముగ - గృహము నుండి వెడలి దుఃఖముల నాశ మొనర్చువాడవు గమ్ము" యని యుపదేశమిచ్చుట బొసంగదు గదా?

బ్రాహ్మణ కుమారులు గురుగృహములకు వెళ్ళి - బ్రహ్మచర్య పూర్వకమైన వేదాధ్యయనము గావించురు. పిదప దమ యభిరుచి ననుసరించి గృహస్థశ్రమమో, దపశ్చర్యమో యారంభించురు. అటువంటి పద్ధతియే రాహులుని యెడగూడ జరగియుండవలెను. రాహులునకుఁ గొంత జ్ఞాన మేర్పడవలెనను నుద్దేశముతో భగవానుఁ డాతనిని సారిపుత్తు

నకు స్వాధీనపరచి యుండును. బ్రహ్మచర్యము నవలంబింప నిది - రాహులునకు సారిపుత్తునితో నుండుట బాసఁగదు గదా! వయస్సు వచ్చిన తరువాత రాహులుఁడు గృహస్థాశ్రమమున బ్రవేశించునేమో యని తలఁచి బుద్ధుఁ డాతనికి బై యుపదేశ మొనఁగినాఁడు. ఈ రాహులుని వృత్తాంతము నాధారముగ దీసికొని 'మహానగ్గ' కారుఁడు శ్రమణక వృత్తాంతము విస్తృతమైన కథలుగాఁ బెంచి న్రాసెను.

౧ ఇతర శ్రమణకులు

బుద్ధుని జీవితమందు - అల్పవయస్సున - సంఘమున జేరిన శ్రమణకులు జాలకొద్దిమంది. ఇతర సంప్రదాయముల నుండి - యేపరి: వాఙ్మకులు బౌద్ధసంఘమున జేరుదురో - వారు నాలుగు నెలలు 'బూర్యసేవ' సేయవలసి యుండెను. శ్రమణకుల విషయమందీ యాచార మింకను యెక్కువయ్యెనని దోచును. 'దీఘనికాయ'మందు 'మహాసీహనాద సుత్తము' కడపట నొకగాధ యున్నది. కాశ్యప పరివ్రాజకుఁడు భిక్షు సంఘమున జేర నిచ్చగించెను. అప్పుడు భగవానుఁ డాతనితో "గాశ్యపా! యీ సంప్రదాయమునందొక నియమ మున్నది. ఇతర మార్గములనుండి యెవరైనను - దీనియందుఁ జేరఁ దలఁచినచో - వాడు నాలుగు నెలలు 'బూర్యసేవ' సేయవలెను. ఈ నాలుగునెలల తర్వాత వారిపై బౌద్ధభిక్షువులకు విశ్వాసము గలిగినచో వానికి 'బ్రహ్మచ' నొసఁగి - సంఘమున జేర్చి కొందురు. ఈ నియమమున కపవాద సూత్రమేదియు లేదు"

కాశ్యపుఁడట్లే గాని మృన్నాఁడు. నాలుగునెలలు గడచెను. భిక్షువుల కాతనిపై సమ్మోకముగల్గినది. కాశ్యపుఁడు బౌద్ధభిక్షు వై నాఁడు.

శ్రమణక సంస్థయొక్క యభివృద్ధి

శ్రమణకుల సంఖ్య-బుద్ధుని 'పరినిర్వాణా' సంతరము బ్రహ్మాండముగ వృద్ధిజెందెను. కడకుఁ జిన్నతనమున శ్రమణకులై భిక్షులై నవారిసంఖ్యయే యెక్కువైపోయినది. దీనితో ననేకదోషములు గలిగెను. బుద్ధభగవానుఁడు- యాతని ప్రముఖశిష్యులు యెవరికి సంఘదీక్ష నొసఁగిరో వా రెల్లరు బ్రపంచానుభవ మింతకుముందే గడించికొన్నవారు. దాని లోతుపాతులు గ్రహించినవారు. వారి మనస్సులు, మరల లోకమువైపు బరువెత్తుట సులభసాధ్యముగాదు. కాని జిన్నతనమునందే సన్యాసదీక్ష నిచ్చి ప్రపంచమునుండి యెవరిని బైటికిలాగిరో, వారి మనస్సులు సంసారమువైపు బరుగిడుట సహజమే. అయినను, బాహిరముగ, బ్రాపంచికములైన పనులొనర్చుటకు వారికి భయము, ఆంతరికములైన మనస్సుల నెవ్వరు సూతురు ?

వారిలో మానసికదోషములు దిక్కులేనన్ని బెరిగెను. బౌద్ధభిక్షు సంఘము లస్తమించుటకుఁ గొన్ని ప్రముఖకారణములున్నవి. వానిలోగూడ నిది ప్రధానమైనది. శ్రమణకుల వలెనే శ్రమణికల సంస్థలుగూడ బెరిగెను. శ్రమణకు లెప్పుడును భిక్షుకుల పర్యవేక్షణక్రింద నుండెనువారు. శ్రమణికలు భిక్షుణీసంఘముల యాశ్రమమునం దుండిరి.

శ్రావక సంఘములయొక్క నాల్గువిభాగములు

బుద్ధుఁడీ భిక్షుసంఘమును నాల్గు రీతులుగ వింగడించెను. ఆ విభాగమందు-శ్రమణకులు, శ్రమణికలు జేరలేదు. దీనిని బట్టి బుద్ధుఁడు జీవించినపుడు వీరిసంఖ్య జాల తక్కువయని తోచుచున్నది. భిక్షువులు, భిక్షుణిలు, ఉపాసకులు, యుపాసికలు, యివిమాత్రమే బుద్ధుఁడొనర్చిన శ్రావకసంఘ భేదములు.

భిక్షు సంఘముయొక్క కార్యకలాపము జాలపెద్దది. దీనిలో సందేహము లేదు. కాని- భిక్షుణిలు, నుపాసికలు వీరి జవాబుదారీకూడ జిన్నదిగాదు. వీరు భిక్షుసంఘముయొక్క యభ్యున్నతిని బుష్కలముగఁ బెంచినట్లు 'ద్రిపిటక వాఙ్మయము' నందనేక సాక్ష్యము లున్నవి.

స్త్రీల పరిస్థితి

బుద్ధుని ధర్మమార్గమందు స్త్రీ-పురుషులకు భేదము లేదు. వారికి ధర్మసాధనమందు బుగుషులకున్నంత 'హక్కు' డెడిది. సోమాభిక్షుణి మారునితో నొనర్చిన యీ సంవాదము విందము గాక!

రెండు యామములవేళ 'సోమా' భిక్షుణి శ్రావస్తి దగ్గరి 'యంధవనము'లో ధ్యాన మొనర్చుటకైఁ గూర్చున్నది. అపుడు మారుఁ డామెకడ కరుదెంచెను. మారుఁ డన్నాఁడు.

“యన్తం ఇసీహి పత్తబ్బం తానందు రభి సంభవం
నతం ద్వంగుల పజ్ఞాయ సక్కాపప్పోతు మిత్థియా”

“నిర్వాణము ఋషులకే బొందుటకు సాధ్యమైనది. అది యత్యున్నతమైనది. దానిని స్త్రీలు బొందుటకు సాధ్యముగాదు.”

సోమాభిక్షుణి మారున కీ క్రింది యుత్తర మిచ్చెను.

“ఇత్థి భావో, కిం, కమిరా చిత్తంహి సుసమాహితే
 జ్ఞాణమ్మి వత్తమానమ్మి సమ్మాధమ్మం విపస్సతో
 యన్న నూన పియా ఏవం ఇత్థాహం పురిసోతివా
 కించి వా పన అస్మీతి తం మారో వత్తు మరహతి*”

“చిత్తము సుసమాహితమైనప్పుడు- జ్ఞానము, వర్తమానమైనపుడు-ధర్మము నెఱుంగ యత్నించు వ్యక్తికి స్త్రీత్వమెట్లు బాధకము? ఎవ్వరికి నేను స్త్రీ యనిగాని- బురుషుడననిగాని- నేనిట్టి వాడననిగాని యహంకారమున్నచో వారి కడకేగి నీమాటలు జెప్పుము.”

తన్ను ‘సోమాభిక్షుణి’ యొడించిన దని తెలిసికొన్న మారుడు విన్ననైన మొగముతో నటనుండి వెడలిపోయెను.

ఈ సంవాదము గావ్యమువలె నున్నది. కాని- బౌద్ధ సంఘమున స్త్రీల పరిస్థితి యెట్టిదో, దానిని స్పష్టముగఁ జూపించు చున్నది.

* భిక్షుణీ సంయుత్త, సుత్తము 2.

, అహంకారము మూడు రీతులు. (1) నేను శ్రేష్ఠుడ ననెడు మానము. (2) నేను సదృశుడ ననెడు మానము. (3) నేను హీనుడ ననెడు మానము. విభంగము (P. T. S) పు: 346 మణియు 353.

నిర్వాణమార్గమందు శ్రావకుల నాల్గుభేదములు

నిర్వాణ మార్గమందు శ్రావకులలో నాల్గు భేదములున్నవి. అవి-‘సోతాపన్న-సకదాగామి-అనాగామి-అరహం’ యనెడునవి. ‘1. సక్కాయ దిట్టి 2. విచికిచ్ఛా 3. శీలబృత పరమాస’ములు. నాశమొనర్చి కొనుట దొలుతటి స్థితియగును ‘సక్కాయ దిట్టి’ యనఁగా నాత్మభిన్నమై నిత్యమైన దనెడు దృష్టి. ‘విచికిచ్ఛ’ యనఁగా బుద్ధుఁడు-ధర్మము-సంఘము వీనియందలి యవిశ్వాసము. ‘శీలబృత పరమాస’ యనఁగా, స్నానాదిక వ్రతములు- నుపవాసములు- వీనిచేత, ముక్తి గలుగు ననెడు విశ్వాసము. ఈ మూడు బంధములు నాశనమైనచో నట్టి శ్రావకుడు ‘సోతాపన్నుఁడు’. ఆ మార్గమందు వాఁడు దిరముగానిలచిన ‘సోతాపత్తి ఫలట్టుఁడు’*డగును. కామ వాసనలు నశించి, క్రోధ బంధము శిథిలమై యజ్ఞానము దక్కువైనచో నాశ్రావకుఁడు ‘సకదాగామి’. వాఁ డాస్థితియందే స్థిరుడైన ‘సకదాగామి’ ఫలట్టుఁడు. పైని చెప్పిన యైదు బంధములు సంపూర్ణముగ వీడిన శ్రావకుఁడనాగామి. ఆమార్గమున స్థిరమైనవాఁడు ‘అనాగామి ఫలట్టుఁడు.’ రూపరాగములు-అరూపరాగములు-మానము-ఉదచ్ఛ-అవిద్య-యీ యైదు సంయోజనములు, నాశన మొనర్చి కొన్నచో వాఁ డర్హతుఁడు. రూప రాగమనగా బ్రహ్మలోకాది ప్రాప్తికై యిచ్ఛ; అరూప రాగమనుటకు రూపములైన దేవ లోకములఁ జూందు నాశ యని యర్థము. రూపమనగా నహంకారము. భ్రాంత చిత్తత ‘ఉద్ధచ్ఛ’. ‘అవిజ్ఞ’యే

* ఫలస్థుఁడు;

యవిద్య; అర్హతుని స్థితి యందే స్థిరముగ నున్న వాడు 'అరహంఫలట్టుడు'. ఈ రీతి శ్రావకులు నాలుగు లేక యెనిమిది భేదము లొందురు.

చిత్ర- విశాఖులు గృహస్థులు. వీరనాగాములైరి. ఆనందుడు భిక్షువు. ఇతఁడు బుద్ధుని కాలమందుఁ గేవలము 'సోతా పన్నుఁడు' మాత్రమే యయ్యెను. 'క్షేమ' 'ఉత్పల వర్ణ' మొదలైన స్త్రీ 'లర్హశ్వలము' నంది కొనిరి. అనగా సర్వమేమి? నిర్వాణ మార్గమందు సాగి పోవుటకు స్త్రీత్వము గాని, గార్హస్థ్యము గాని యడ్డంకులు గావనియే గదా!

సంఘము యొక్క ప్రతిష్ఠ

“బుద్ధం సరణం గచ్ఛామి

ధమ్మం సరణం గచ్ఛామి

సంఘం సరణం గచ్ఛామి”

ఈ మూఁటిని శరణ గమన మందురు. నేటికిని బౌద్ధులీ 'శరణ గమన'మును బలుకుదురు. ఈ పరిపాటి బుద్ధుని కాలమందే మొదలయ్యెను.

తన ధర్మ భార మంతయు బుద్ధ భగవానుఁడు సంఘమునకే యొప్పించెను. ఈ విషయము జాగ్రత్తగ గమనింప దగినది. ఈ పద్ధతి యే ధర్మమందును లేదు. వీసుక్రీస్తు “కష్టపడుచున్న జనులారా! భారాకాంతు లైన జనులారా! మీ రందఱు నా కడకు రండు. నేను మీకు విశ్రాంతి నిత్తు ననెను.*

* Matthew, 11, 28.

కృష్ణుడు భగవద్గీతలో.

“సర్వ ధర్మాన్ పరిత్యజ్య మామేకం శరణం వ్రజ :

అహం త్వ సర్వపాపేభ్యో మోక్ష యష్యామి మాకుచః”*

“సర్వ ధర్మములను పరిత్యజించి నన్నే శరణు బొందుము. నిన్ను సర్వపాపములనుండి విముక్తుని జేయుదును. శోకింపకుము !”

కాని, బుద్ధుని బోధయే వేటొక తెఱఁగు. ఆయన “సేవు బుద్ధ ధర్మమును, సంఘము నాశ్రయించుము. నీ యొక్క పరిశ్రమచే సర్వ దుఃఖములును నాశన మొనర్చుము. లోక దుఃఖముల దగ్గింపుము.”

ప్రపంచమందు సుజ్ఞానులు - శీలవంతులైన స్త్రీ పురుషులను గొప్పసంఘముగ జేర్చి - వారిని మన మాశ్రయించి నచో-దుఃఖవినాశము యొక్క మార్గము సుగమముగాదా ?

సంఘమే సర్వమున కగ్రగామి

బుద్ధుఁడు భిక్షుసంఘమున కొకనాయకు నేర్పాటు సేయలేదు. బుద్ధసంఘ మంతయు గలిసి - సంఘకార్యములు గావింపవలెను. ఇదే యాతని నియమము. ‘ఏకసత్తాక.రాజ్య పద్ధతి’లోఁ బుట్టిపెరిగిన జనులకు బుద్ధుని యీపద్ధతి వింతగఁ గన్పించుటలో నాశ్చర్యము లేదు.

బుద్ధుఁడు నిర్వామందిస కొద్దిరోజులకు జరిగినవృత్తాంతము. అపుఁ డానందుఁడు రాజగృహమం దుండెను. ప్రద్యోత

* భగవద్గీత; అ. 18; శ్లో 66.

నుని వలని భయముతో నజాతశత్రుఁడు రాజగృహము కోట, క్రొత్తడములు బాగుపఱచుట కుపక్రమించినాఁడు. ఈ కార్యము 'గోపకమోగ్గల్లాను'న కొప్పింపఁబడెను. ఒక నాఁడాయుష్మంతుడైన యానందుఁడు రాజగృహమునందు భిక్షుకై వెడలినాఁడు. కాని భిక్షౌటనమున కింకను సమయము గాలేదు. అతఁడు మోగ్గల్లానుని సమీపించెను. మోగ్గల్లాను డానందున కాసనమువేసి, దాను క్రింద నధివసించెను వారిరువ్విరి సంవాదము జరగినది 'బుద్ధభగవానునితో సమానమైన గుణములు గల భిక్షువు వేటొకడున్నాడా?'

ఆనందుఁడు:- 'లేదు.'

ఇంతలో 'వస్సకార బ్రాహ్మణుఁ' డచటికి వచ్చెను. అతఁడు మగధదేశ ప్రముఖ మంత్రీ. వీరిరువ్విరికి జరగిన సంవాదము నాతఁడు విచారించి దెలిసికొని యానందు నిట్లు ప్రశ్నించెను. 'బుద్ధులు బరినిర్వాణమైరి గదా ! వారు వేరొక్కని దమ స్థానమునకెన్నికొనలేదా ? ఎన్నికొనకున్నచో భిక్షు సంఘమెవ్వరిని శరణు జొచ్చుట ?'

ఆనందుఁడు:- వారెవ్వరి నెన్నుకొనలేదు.

వ|| బ్రాహ్మణుఁడు:- తమ యనంతరము దమ స్థాన మాక్రమించుటకై యర్హులెవ్వరైన నున్నారని బుద్ధునకుఁ దోపలేదా?

ఆనందుఁడు:- తోపలేదు.

వ|| బ్రాహ్మణుఁడు:- అట్లైనచో సీకుఁగాని భిక్షుసంఘమునకుఁ గాని నాయకుఁడెవ్వడును లేడన్నమాట. మఱి యీ సంఘ కార్యము లెట్లు సమగ్రముగ జరగును?

ఆనందుడు:- మాకెవ్వఁడును నాయకుఁడు లేడని భావింపకుము. బుద్ధభగవానుఁ డేర్పఱచిన వినయ నియమములేమా నాయకుఁడు. ఎప్పుడైన భిక్షిలొక్కచోఁ జేసినచో వారందఱు నియమములను దమలోఁదాము విచారించి కొందురు. మా భిక్షువులలో నెవఁడేని యొక నోషమొచ్చినపుడు - వాఁడే దనతప్పును తెలియబరచి ప్రాయశ్చిత్త మొనర్చికొనును... .. అట్లే యెవఁడేని యొకభిక్షువు శీలాది గుణములచేత సంపన్నుడైనచో, నతనిని మేమందఱు గలసి యభినందింతుము. గౌరవింతుము.

వస్సకార బ్రాహ్మణుఁ డజాత శత్రుని మంత్రి. ఎవఁడైన నొకఁడు సర్వాధికారి లేనిది 'రాజ్యవ్యవస్థ' సరళముగ జరుగుట సాధ్యము గాదని యాతని విశ్వాసము. ఒకవేళ బుద్ధుఁడు దన స్థాన మెవ్వరికి నేర్పాటు చేయక పోయినను - దక్కిన భిక్షులైనను జేరి యొక వ్యక్తి నాస్థానమున కెన్నికొనవలెనని యాతని తలఁపు. కాని యిట్టి సర్వాధికారి లేకయే బుద్ధుని తర్వాతఁగూడ సంఘకార్యములు సరళముగ సాగి పోయినవి. దీనినిబట్టి బుద్ధుఁ డేర్పాటుచేసిన సంఘరచన సమర్థమైన దనుటకు సందేహింపఁ బనిలేదు.

రెండవ భాగము

అనుక్రమణిక

ఏడవ ప్రకరణము - ఆత్మవాదము
 ఎనిమిదవ ప్రకరణము - కర్మ యోగము
 తొమ్మిదవ ప్రకరణము - యజ్ఞ యోగములు
 పదవ ప్రకరణము - జాతి భేదము
 పదు నొకండవ ప్రకరణము - మాంసాహారము
 పండ్రెండవ ప్రకరణము - దినచర్య
 పరిశిష్ట భాగము - మొదటిది:

'గాతమ బుద్ధుని చరిత్రలోఁ జొచ్చిన
 'మహాపదాన సు త్' ఖండములు

పరిశిష్ట భాగము - రెండవది:—

'వజ్జి రాజ్యము యొక్క యభ్యున్నతికై
 యేడు నియమములు'

పరిశిష్ట భాగము - మూడవది:—

'అశోకుని భాబ్రూ శిలా. లేఖము - దాని
 యందు నిర్దిష్టములైన సూత్రములు'

ఏడవ ప్రకరణము

ఆత్మ వాదము

౧ ఆత్మవాదులైన శ్రమణులు

నివాస సుత్తమునందు బుద్ధ సమకాలీనులైన శ్రమణ బ్రాహ్మణులు నాల్గు తెఱఁగులవా రని జెప్పఁ బడినది. ఈ విభాగము స్థూలముగ మాత్రమే. వారిలో మొదటివారు సోమపాయులు. యజ్ఞయాగ కరణైక తత్పరులు. సోమ పానమున గల్గెడు సుఖముతోనే మోక్షము లభించు ననెడు వారు. ఋషులు, మునులు రెండవ తెగవారు. వీరు సోమ పానమును నిరసించిరి. అడవులలో నివసించిరి. కఠినతర తపశ్చర్యను సాధించిరి. వీ రట్లే యడవులలోఁ జాల కాలము నిలువలేక పోయినారు. మరల జనత లోనికి వచ్చి - యా సుఖమునే యాదరింప దొడఁగిరి. పరాశరుఁడు, ఋష్య శృంగుఁడు మొదలైన వారీ తెగవారే. మూఁడవ పద్ధతి వారు శ్రమణ బ్రాహ్మణులు. పలెల చుట్టు పట్టులనే సించుచు మెలఁగు చుండిరి. వీరు మితాహార భోక్తలు కాని, యాత్మ వాదానురక్తులు. ఆత్మ శాశ్వతమా! గాదా! యను-పనిలేని నిరంతర వాద పరంపరతో వీరి జీవితములు గడచెడివి. అగుటచే వీరును మారుని జాలమునకుఁ జిక్కిన వారే. బుద్ధ భగవానుఁ డీ యాత్మ వాదమును వదలిపెట్టి, తన తత్వమును సత్యముననుసరించి నిర్మించెను. కనుక నీ

బౌద్ధ శ్రావకులు మారుని వలలోఁ జిక్కికొన లేదు. వీరు నాల్గవ తెగవారు.

బుద్ధుఁ డీ యాత్మవాదమును నెందుకు వదలి పెట్టెను? ఈ విషయమును విచారించుటకు ముందా కాలములోని యాత్మవాదము యొక్క విభేదము లేవో తెలిసికొనుట మంచిది. బుద్ధుని కాలమందు 62 శ్రమణ పంథ లుండెనని మూఁడవ ప్రకరణమున జెప్పికొంటిమి. వానిలో నేది గూడ నాత్మవాద జాలికనుండి దప్పించి కొన్నదిగాదు. ఈ యెఱు వదిరెండు శ్రమణపంథల మార్గము లెట్టివో దెలిసికొనుటకు మన కీనాఁడు సామగ్రీసంపత్తిలేదు. కాని - వానిలో ముఖ్య మైనవి యాఱు. వీని వివరములు 'పాలీ' భాషలో నక్కడక్కడ గన్పడును. వాని సాయముతో నితర శ్రమణ బ్రాహ్మణుల యాత్మవాదపుఁ దెరువులు, కొంతవఱకు మన మూహింపవచ్చును.

అక్రియావాదము

ఈ యాటిటిలో నక్రియావాదము మొదటిది. దీని పురస్కర్త పూరణ కస్పపుఁడు. ఆ వాదముయొక్క సారాంశ మిది. “ఒకఁ డేమిజేసినను; జేయించినను బాపములేదు. మరి యొకని నఱకినను, నఱకించినను, గట్టము గలిగించినను, యితరులచేతఁ గలిగింపఁ జేసినను, శోకము నొసఁగినను, మఱియొకనిచే నితరునికి గలిగింపఁ జేసినను - దీనిలో నేపాపమునులేదు. ప్రాణులనుఁ జంపుట, యింటిదోపిడి, దొంగతనము, దారిదోపిడి, పరదారగమనము, యసత్య భాషణము, యివి దాను

జేసినను- జేయించినను గూడఁ బాపము సున్న. తీక్షణధార గల యొకచక్రము - యొకానొకని మాంసము గోసి కుప్పలు వేసె ననుకొందము. లేక బ్రపంచముపై నున్న యన్ని ప్రాణుల మాంసమును గోసి కొండలు వేసె ననుకొందము. దానిలో దోష మెవరిది? మనుష్యుఁడు గూడ నంతే. గంగా నదియొక్క దక్షిణ తీరమునకు వెళ్ళి, యచట, నొకనిని నఱకి నను, నఱకించినను, భయపఱచినను, భయపఱపించినను, బాపము సున్న. గంగానదియొక్క యుత్తరతీరమందు దాన మిచ్చినను - యిప్పించినను, యజ్ఞము సేసినను, జేయించినను బుణ్యము వీసమంతరాదు. దానధర్మములు - సంయమ సత్య భాషణాదులు వీనితోఁ బుణ్యములేదు.”

నియతివాదము

మఖలిగోసాలుఁడు - దీని నాయకుఁడు. దీనికి ‘సంసారశుద్ధివాద’ మనియు బేరు. ఆతని సిద్ధాంత మిది. “ప్రాణుల యపవిత్రతకు- హేతుకరణములులేవు. ‘హేతు కరణములు లేకయే ప్రాణి యపవిత్రము.’ అట్లే - దాని శుద్ధికిని హేతువులేదు. కరణములేదు. పై రెంటి యపేక్షలేకయే ప్రాణి శుద్ధుఁడగును. స్వతస్సామర్థ్యముతో నేదియు నగుట లేదు. ఇతరుల సామర్థ్యముతో గూడ నింతియే. బలవీర్యములు, బురుషశక్తి, బురుషపరాక్రమము యివియన్నియు వట్టి పదములే. సర్వసత్యములు-ప్రాణులు, సర్వభూతములు, నన్నియు నవశములు. దుర్బలములు. నిర్వీర్యములు. ఇవి నియతి, లేక స్వభావము- వీనియొక్క సంబంధముతోఁ బరిణాతము లగును. ఆఱింటిలో నేదో యొక జాతియందు జన్మించి, సుఖదుఃఖము

లనుభవించును. ... చతురుడుగాని, మూర్ఖుడుగాని, వీరిర్వురును, నెనుబడినాల్గు లక్షల మహాకల్పము లనెడు చక్రములలోఁ దిరిగిన తరువాతనే దుఃఖినాశము నందునది. 'శీల, వ్రత, తపాదులతోఁగాని-బ్రహ్మచర్యముతోఁగాని - యపరిఙ్కరకర్మచు పక్వమొనరింతును. పరిపక్వమైన కర్మఫలము ననుభవించి దానిని నాశనమొనర్తును' ఇట్లెవఁడైన నన్నచో వాఁడూఱక ననుకొనవలసినదే. ఈ సంసారమున సుఖదుఃఖములు బరిమిత ప్రమాణములతో నున్నవి. ఈ ప్రమాణము ముందే నిర్ణీతము. దీనిలో నెచ్చుతగ్గు లొసర్చుట కెవ్వనికిని, నధికారములేదు. చతురుడుగాని - మూర్ఖుడుగాని యీ సమగ్రభ్రమణముల యనంతరమే దుఃఖినాశమును బొందుట కర్హులు."

ఉచ్చేదవాదము

"దానయజ్ఞ హోమాదులలో నేమియులేదు. చెడ్డ పనులయొక్క ఫలముగాని, బరిణామముగాని హుళిక్కి. ఇహలోక-పరలోకములు, మాతా - పితరులు, స్వర్గ - నరకవాసులు, యీ ప్రాణులు గగన సుమము. ఇహలోక పరలోకము లెఱిగి సమగ్ర జ్ఞానముతో నితరులకుఁ దెలుపు తత్త్వజ్ఞులు, యోగ్య మార్గ నివిష్టులైన శ్రమణ బ్రాహ్మణులు - వీరి అందఱును మిథ్యయే. మనుష్యుడు నాల్గు భూతపదార్థముల సమ్మేళనము. వాడు మరణించినప్పుడు పృథివీపదార్థము పృథ్విలోఁ జేరును. అట్లే యాపస్తేజో వాయుపదార్థములు పునివానిలో మిళితము లగును. ఇంద్రియము లాకాశమున జేరిపోవును. చచ్చినవాని 'నితరులు' బాడెపై స్మశానమునకు మోసికొని

పోవుదురు. వాని గుణావ గుణములగుటించి జర్చింతురు. ఆ శవముయొక్క యెముకలు - మొదలైనవి భస్మమై పోవును. అంతే. ఇంక మిగులున దేమున్నది ? దానములు - మొదలైన గడబిడ మూర్ఖుల విశ్వాసము. ఆ సైకవాదము వ్యర్థము. కేవల శబ్దచాతుర్యము. శరీరము నాశనమైనపిదప మూర్ఖుఁడు లేక చతురుఁడు యిర్వురు నొకేరీతి యుచ్ఛేదింపఁబడుదురు. వినాశమే వారి కడ." ఈ వాద 'మజిత కేశకం బలుఁడు' బ్రచారము సేసెను.

అన్యోన్య వాదము

‘పశుధ కచ్ఛాయనుఁ’ డన్యోన్యవాదకర్త. ఆతనివాద మిది: ‘ఏడు పదార్థముల నెవ్వఁడును జేసినదిలేదు. జేయించినదియు లేదు. నిర్మించినదియు లేదు. నిర్మింపఁజేసినదియు లేదు. అవి వంధ్యములు. కూటస్థములు. నగరద్వారముపై నున్న స్తంభము* వలె నచలములు కదలవు. మార్పడవు. పరస్పరము శాధించికొనవు. పరస్పరము సుఖదుఃఖములు గూడఁ గల్గించికొనవు. ఇవి పృథి వ్యాపస్తేజో వాయువులు. సుఖ-దుఃఖ జీవములు. ఈ యేడిటిని నాశముసేయువాఁడు- జేయించువాఁడు - జెప్పవాఁడు-వినువాఁడు-దెలిసినవాఁడు - వీనిని యథావత్తుగా వర్ణింపగల వాఁ డెవ్వఁడును లేడు. తీక్ష

* ఏనుడు నగరద్వారములను, సులభముగఁ గుంభ స్తంభములలో భేదింపరాదని, యా ద్వారములకెదురుగా నొక స్తంభమును నాపెడు వారు. ఆ స్తంభమునకు ‘పాలీ’ భాషలో ‘ఏవీ’ యందురు. ‘ఇందభీల’ మనియుఁబేరు.

శత్రుముతో నొకని కాలు నటకినచో వానిజీవము బోదు గదా ! అట్లే నీయేడు పదార్థముల నడుమనున్న యవకాశమును శత్రుముతో గ్రుచ్చిన ఫలము శూన్యము.

విక్షేపవాదము

సంజయ బేలట పుత్తుడు విక్షేపవాది. “పరలోక మనగా నేమి ? యని విచారించిన - దాని రూపు రేఖలుఁ గొంత యైనను నాకు భాసించినచోఁ బరలోక మున్నదన గలను. నా కట్లు భాసించుట లేదు. పరలోకము లేదనుట కును- నాకుఁ దెలియదు. స్వర్గ-నరక వాసులైన జీవులున్నారో ; లేదో ! తథాగతుఁడు మరణాంతర ముండునో ; లేదో ! వీనిలో నేది గూడ నాకుఁ దెలియుట లేదు.”* ఇది యతని వాదము.

చతుర్యమ సంవర వాదము

‘నిగంతనాద పుత్తు’డీ వాద పురస్కర్త. ఈ నాల్గు యామముల విషయము గొంత ‘సామంజ ఫలసుత్తము’న వచ్చును. కాని - యది యపరి పూర్ణము. అహింస-సత్యము-యస్త్రేయము - యపరి గ్రహము యీ నాల్గు యామములు పార్శ్వముని యుపదేశించెనని జైన గ్రంథములలోఁ గలదు మహావీరస్వామి బ్రహ్మచర్యమును గూడ వీనిలోఁ జేర్చి

* ‘సామంజ ఫలసుత్తము’న నిగంతనాదపుత్తుని ‘చతుర్యమ సంవరవాదము’ విక్షేపవాదమునకు ముందుజేర్పఁబడినది. కాని ‘మజ్జిమ నికాయము’ ‘మాశసారోపమ సుత్తము’ మొదలగువానిలోఁ గదపటఁ జెప్పఁబడెను.

నాఁడు. కాని - బుద్ధ సమకాలీనులైన 'నిర్గ్రంథు'లలోఁ (జైన లోకాంతులు) గూడ నాల్గు యామములకు - మన్నన యున్నది. నాల్గు యామములు - దపశ్చర్య - వీనితోఁ బూర్వ జన్మమందుఁ గావించిన పాతకముల నిరసన మొన రించి - కైవల్యమును సాధించుట - జైన ధర్మము యొక్క మధితార్థము.

అక్రియావాదము మఱియు సాంఖ్యమతము

పూరణ కాశ్యపుని యక్రియా వాదమునకు, సాంఖ్యుల దత్వజ్ఞానముతోఁ జాల పోలిక లున్నవి. "అత్మ ప్రకృతి కంటెను భిన్నమైనది. 'చచ్చుట - చంపించుట' యిత్యాది కృత్యముల పరిణామము దానికిఁ గల్గుట లేదు" యని సాంఖ్యులు దలఁతురు. ఈ వాదమునకుఁ బ్రతిధ్వనియే భగ వద్గీతిలో వేఱు వేఱు దావులఁ గన్పడును.

"ప్రకృతేః క్రియ మాణాని - గుణైః కర్మాణి సర్వశః
అహంకార విమూఢాత్మా - కర్తృహమితి మన్యతే."

"ప్రకృతియొక్క గుణములచే సర్వకర్మలు జేయఁ బడు చున్నవి. కాని యహంకార మోహితమైన యాత్మనేను గర్త ననుకొనును."

(అధ్యాయము-3, శ్లో. 27)

"య యేనం వేత్తి హంతారం యశ్చైవేనం మన్యతేహతం
ఉభౌ తౌ న విజావీతః । నాయం హంతి-నహన్యతే॥"

“తన్నొకడు జంపునను కొనువాడును, జంపెదనను వాడును-యిర్వురును సత్యము నెఱుంగరు. ఆత్మ జచ్చునది గాదు. చంపఁ బడునదియు గాదు.”

(అధ్య. 2. శ్లో. 21)

“యస్య నాహం కృతోభావో - బుద్ధిర్యస్య నలిప్యతే |
హత్వాపి న యమా లోకాన్ - నహంతి న నిబధ్యతే ||”

“ఎవ్వని కహంభావము లేవో, యెవని బుద్ధి యలిప్తమో- యట్టివాఁ డీప్రాణుల వధించినను - వధింపనివాఁడే. వాఁ డాకార్యమున బద్ధుఁడుగాడు.”

(అధ్య. 18. శ్లోకము 17)

ఇత్యాదులు.

అక్రియావాదము మరియు సంసారశుద్ధివాదము

అక్రియావాద-సంసారశుద్ధి వాదముల కెక్కువభేదము లేదు. ఆత్మ ప్రకృతినుండి యలిప్తమైనను - నది నిర్ణీతము లైన జన్మల ననుభవింప వలసినదే. తరువాతఁ దనకుఁ దానే ముక్తమగును. ఇది వీరియూహ. ఎనుబది నాలుగు లక్షల జన్మల తరువాతఁ బ్రాణి యున్నత దశను బొందునను విశ్వాసము నేటికిని హిందూ సంఘమున నున్నది. మళ్ళి గోసాలుని కాలముం దిది తీవ్రప్రచారం దుండెనని దోచును.

కొంతకాలమునకు పూరణ కాశ్యపుని సంప్రదాయము మళ్ళి గోసాలుని యా ‘జీవకపంథ’లో జేరిపోయెనని నెలియును. ఈవిషయ ‘మరిగుత్తరనికాయ’ మందలి ‘ఛక్కుని పాతము’ యొక్క యేబది యేడవ సూత్రము సూచించును.

ఆనందుడు భగవానునితో ననుచు. “భదంతా! పూర్వణ కాస్సపుండు ‘కృష్ణ-నీల-లోహిత-హరిద-శుక్ల-పరమ శుక్లము’లను నా అభి జాతులను దెలిపెను, కటికలు-వేటగాండ్లు, మొదలైనవారు, కృష్ణాభిజాతీయులందు జేరుదురు. భిక్షువులు మొదలైన గర్మవాదులు నీలజాతీయందు జేరుదురు. ఒక వస్త్రమును ధరించు ‘సిర్సింధు’లు లోహితాభి జాతీయులు. తెల్లని వస్త్రమును ధరించు నచేల శ్రావకులు (ఆజీవకులు) హరిద్రాభి జాతిలోనివారు. ఆజీవకులు - నాజీవక భిక్షుణిలు శుక్లాభిజాతీయులు. నంద, వచ్చ, సంకిచ్చ, మక్ఖలి గోసాలురు పరమ శుక్ల జాతిలోనివారు.

దీనిచే ‘పూర్వణకాస్సప’ సంప్రదాయము, ఆజీవకుల సంప్రదాయము-యించుమించు నొకలేనని స్పష్టముగఁ దెలియును. నంద-వచ్చ, మొదలైన మువ్వరాచార్యులు ‘నాజీవక’ పరంపరలో నున్నవారు. వారి యాత్మవాదమునకు - ‘పూర్వణకాస్సపు’ని వాదమునకు భేదములేదు. వారి దేహదండన పద్ధతి పూర్వణ కాస్సపునికి సమ్మతమే.

అజితకేశ కంబలునియొక్క నాస్తికవాదము

అజితకేశ కంబలుడు బూర్ణనాస్తికుడు. ఇతని - యుచ్చేదవాద మింతకుముందే జెప్పఁబడినది. సర్వదర్శన సార సంగ్రహమందుఁ గనపడు చార్వాక మతమున కితఁడు సంస్థాపకుఁడు గాకున్నను నొక దౌడ్డనాయకుఁడు గావచ్చును. బ్రాహ్మణుల యజ్ఞయాగము లీతనికి సమ్మతము గానట్లే - యాజీవకాది శ్రమణుల తపశ్చర్యయు మాన్యము గాదు. సర్వదర్శన సంగ్రహమం దిట్లున్నది.

“అగ్నిహోత్రం త్రయోవేదా త్రిదండం భస్మగుంతనం
బుద్ధిపాదష హీనానాం జీవికా ధాతృనిర్మితా”

“అగ్నిహోత్రము, మూడు వేదములు, త్రిదండధారణము, భస్మావ గుంతనము - యీ నాల్గును బ్రహ్మదేవుని చేత బుట్టింపబడిన బుద్ధిహీనులకు - బారుష హీనులకు నుపజీవికలు.”

ఈ రీతి వాదించినను, ‘అజతుండు’ శ్రమణులలో నొకడుగ లెక్కింపబడెను. దీనికి గారణమేమి? వైదికమైన హింస యీతనికి బూర్తిగ నిష్ఠములేదు. శ్రమణులవలె దప శ్చర్యను జేయకున్నను - వారి యాచార - విచారములకు గొంత సమ్మతి జూపినాడు. వారి యాత్మవాదమునకు గూడ నితడు బూర్తిగ విముఖుండు గాడు. ‘నాల్గు మహాభూతముల సంకలనముతో యాత్మ బుట్టును. చచ్చినపుడు మరల నా నాల్గు మహాభూతములలో భోయి చేరును.’ ఆత్మకు సంబంధించినంతవర కిది యీతని కల్పన. అందుచే;

“యావజ్జీవం సుఖం జీవే - న్నాప్తి మృత్యో రగోచరః

భస్మీభూతస్య దేహస్య - పునరాగమనం కుతః?”

“జీవించువరకు - సుఖముగ జీవింపవలెను. మృత్యువున కగోచర మేదియులేదు. భస్మీభూతమైన దేహమునకు మరలివచ్చుట యెక్కడిది?” అని యీత డభిప్రాయ పడుట సహజమే.

ఈ కేశకంబలుని తత్త్వజ్ఞానమునుండియే లోకాయతుల యర్థశాస్త్ర ముద్భవించెను. దానిని కొటియ్యునినంటి యాచార్యు లభివృద్ధి పఱచిరి.

అన్యోన్యవాదము - వై శేషికదర్శనము

‘పకుఢకచ్చాయను’ని యన్యోన్యవాదము వై శేషిక దర్శనమువంటిదే. కాని - వారి యేడు పదార్థములకును-వై శేషికుల పదార్థములకును బోలిక చాలతక్కువ. ‘కచ్చాయను’నికి గొప్ప శ్రమణసంఘ ముండెను. అయినను - నతని పరం పర స్థిరముగ నెలకొనలేదు. అర్వాచీన వై శేషిక దర్శన మీతని తత్త్వజ్ఞానమునుండి బుట్టినదే. కాని - యీ తత్త్వజ్ఞానము నాదరించు శ్రమణ సంప్రదాయము బుద్ధుని యనంతరము లేదు.

విశేషవాదమును, స్యాద్వాదమును.

‘సంజయ బేలత్మపుత్తు’ని విశేషవాదము జైనుల స్యాద్వాదము వంటిదే. కొంతకాలమునకు విశేషవాదమును జైనులు - దమ తత్త్వజ్ఞానమందుఁ జేర్చికొన్నారు. ‘స్యాదస్తి (ఉన్ననుండ వచ్చును.) ‘స్యాన్నాస్తి’ (లేకున్నను లేకపోవచ్చును) ఇది స్యాద్వాదము యొక్క స్థూలస్వరూపము. ‘బేలత్మపుత్తు’ని విశేషవాదము గూడ నిట్టిదే. కనుక జైన సంప్రదాయము - విశేషవాదము నుండియే దమతత్త్వజ్ఞానమును రూపొందించుకొనె ననుటలో సందేహములేదు.

నిర్గ్రంథులు మఱియు నాజీవకులు

బుద్ధ సమకాల జైన తీర్థంకరుఁడు మహావీరుఁడు. ఇతఁడు వారి యిటువదినాల్గవ తీర్థంకరుఁడు. ఇతనికి ‘నిగంత నాద పుత్తుఁడ’నియుఁ బేరు. ఇతఁడును - మఖ్ఖలిగోసాలుఁడును నాటు సంవత్సరము లొకేస్థలమున నుండి తపస్సొనరించిరి.

ఈ విషయము జై నగ్రంధములఁ బట్టియే దెలియును. వీ రిర్వురును జేరి యాజీవక - నిర్గ్రంధ సంప్రదాయముల నొకటి చేయుదమని యూహించి ప్రయత్నించి యుందురు. పార్శ్వముని యొక్క సన్యాసు లొకటిగాని-లేక మూఁడుగాని వస్త్రముల ధరింతురు. కాని మహావీరుఁడు మట్టిలిగోసాలుని దిగంబర వ్రతమును స్వీకరించెను. అప్పటినుండి నిర్గ్రంథులు నిర్వస్తులైరి. ఇంతైనను - వీరి తత్త్వజ్ఞానములు మాత్రము గలిసిరాలేదు. మహావీరుఁడు జతుర్యామముల సంగీకరించెను గదా ! అట్టిచో నెనుబదినాలుగు లక్షల జన్మబంధముల సంగీకరించు పెట్లు బొసఁగును! నియతి లేక స్వభావము, వీని సొసర్గముచేఁ బ్రాణి పరిణతమగునని గదా మట్టిలిగోసాలుని వాదము! అప్పుడు జతుర్యామముల నాతఁడెట్లు సమ్మతించును? ఇంతకును - యీ యిర్వురారూపులును - యొక తత్త్వమార్గమును జెప్పలేక యెవరికివారే యైనారు.

ఆజీవకుల 'యెనుబదినాలుగు లక్షల జన్మ' లనెడు తత్త్వజ్ఞానమున కంటెను - నిర్గ్రంథుల చతుర్యామ సంవరణ వాదము లోకప్రియ మయ్యెను. దీనిలో నాశ్చర్యము లేదు. కారణ మేమన - నీనాదము - దపశ్చర్య మొదలైన వాని సాయమున - మానవుఁడు బూర్వజన్మకర్మల గడిగొని యీ జన్మమందే - ముక్తిని సాధింపగలఁ డనును గదా ! దుఃఖిత మానవుల కిదియొక తృప్తి. ఒక యాశ్వాసము.

○ నిర్గ్రంథుల గుఱించి.

నిర్గ్రంథుల గుఱించి యనేకవిషయములు - 'సుత్రపిత కము'న గలవు. 'మజ్జిమనికాయము' లోని 'చూళదుక కంద' ఖిఖి

సుత్తమున బుద్ధునితో నిర్గ్రంథులకు గలిగిన సంవాదము గలదు. దాని సారాంశ మిది:

రాజగృహసమీపమున గొందఱు నిర్గ్రంథులు వసించి తపస్సు జేయుచుండిరి. బుద్ధుఁడు వారికడ కేగెను. అతఁ డహ్నుఁడు. ‘బంధువులారా! మీరెందు కెట్లు శరీరమును గవ్వు పెట్టుచున్నారు?’

వారనిరి: “నిర్గ్రంథనాథ పుత్రుఁడు సర్వజ్ఞుఁడు. నడచుచున్నను - నిలుచున్నను - బండుకొన్నను - మేల్కొన్నను దన జ్ఞాన దృష్టి దొలఁగి పోకయుండు పని యాతఁ డనును. అతఁడు మా కుపదేశించున దిది: ‘నిర్గ్రంథులారా! మీరు బూర్వ జన్మమున బాప మొనర్చితిరి. దాని నిపు డిట్టి దేహ దండనమున నాశ మొనర్పుఁడు. ఈ పుట్టున మనోవాక్కాయములతో నే పాపము లొనర్పకుండు ఇప్పటికి తపస్సుచేఁ బూర్వజన్మ పాపములు నశించును. ఈ పుట్టువున బాప మొనర్ప కుండుటచే భవిష్యత్కర్మ క్షయ మగును. దీనితో సర్వ దుఃఖములు నశించును’ ఈ మాటలు మాకు దుచించి నవి.”

“నిర్గ్రంథులారా! బూర్వజన్మ మున్నదో! లేదో! మీ కెట్లు దెలియును?” ఇది బుద్ధుఁడు వేసిన ప్రశ్న.

నిర్గ్రంథులు :- మాకుఁ దెలియదు!

బుద్ధుఁడు :- పూర్వజన్మమున బాప మొనర్చితిరో - లేదో! అది యైన మీ రెఱుఁగుదురా?

నిర్గ్రంథులు :- అదియును దెలియదు.

బుద్ధుడు :- పోనీ - యిట్టి విట్టివి బాపములని నాని వింగడింపైన దెలియునా !

నిర్గ్రంథులు :- అదియును దెలియదు.

బుద్ధుడు :- ఎంత దుఃఖము నాశన మైనది ? మఱి యెంత మిగిలినది ? యను విషయమైన దెలిసి కొన్నారా !

నిర్గ్రంథులు :- ఆ విషయమును గూడ విచారించినది లేదు.

బుద్ధుడు :- అట్టిచో పూర్వజన్మము లందు వేట గాండ్రవలె బాపము లొనర్చితగనియు - నందుకై యీ జన్మమున నా పాపముల నశింప జేసి కొనుటకు దప మొనర్పవలె ననియు నెల్లు సిద్ధాంతీకరించితిరి ?

నిర్గ్రంథులు :- ఆయుష్మంతుడైన గౌతమా ! సుఖముచే సుఖము బ్రాప్తింపదు. దుఃఖము చేతనే సుఖము గల్గును. సుఖముచే సుఖము బ్రాప్తమగుచో - బింబిసారునకు గౌతముని కన్న నెక్కువ సుఖ ముండవలెను.

బుద్ధుడు :- నిర్గ్రంథులారా ! మీ మాట విచార సహముగాదు. నాకు - నాతని కేమి పోలిక ! బింబిసారు డేడు దినములవఱ కొక మాటయు బలుక నిచ్చగింపక - యేకాంత సుఖము ననుభవింప గల్గునా ? ఏడు దినము లేమి ? ఒక దిన మైనను నట్టి సుఖ మనుభవింప గల్గునా ?

నిర్గ్రంథులు :- గౌతమా ! బింబిసారున కిది శక్యము గాదు.

బుద్ధుడు :- నే నొక దినమే గాదు. ఏడు దినములైనను నట్టి సుఖము ననుభవింప గలను. బింబిసారుడ (తన వైభవముతో) ధిక సుఖయా? నే నధిక సుఖము గలవాడనా?

నిర్బంధులు :- శాతముడే బింబిసారుని కంటె యధిక సుఖము గలవాడు.

బౌద్ధము యొక్క గొప్పతనమును జూపుటకై యీ సంవాదము రచింపఁ బడెను. కాని - దీనితో జైనులు మారలేదు. తపస్సు - చతుర్యమముల యభ్యాసము - యీ రెండును పూర్వకర్మముల నాశ మొనర్చు నను విశ్వాసము నేటికిని వారిలో నున్నది.

ఆత్మకు సంబంధించిన కల్పనలు

పైని జెప్పిన యాచార్యులు - వీరివంటి యితరశ్రమణులు - వీరందఱికిని, యాత్మనుగురించిన యెట్టి విలక్షణమైన విశ్వాసము లుండెనో - వాని సూచనలు గొన్ని యుపనిషత్తులలో దొరకును. ఈ క్రిందియుదాహరణములఁ జూడుడు—

“ఏషమ ఆత్మా, అంతర్హృదయే - ఆణీయాన్, ప్రీహేర్వాయ వాద్వా, నర్షపాద్వా, శ్యామాకాద్వా, శ్యామాకతండులాద్వా.”

(ఛాందోగ్యము 3-24-3)

“ఈ నా యాత్మ యంతర్హృదయమున నున్నది. ఇది ప్రీహికంటె, యవకంటె, సాసువుగింజ కంటె, శ్యామాకమున కంటె, శ్యామాకతండులమున కంటె నూక్ష్యమైనది.”

“మనోమయోఽయం పురుషోభాః సత్యస్తస్మిన్
అంతర్హృదయే, యథా ప్రీహిర్వా, యవోవా.....”

(బృహదారణ్యకము 5-6-1)

“పురుషరూపియైన యాత్మ మనోమయుఁడు. భాస్వం
తుఁడు. సత్యరూపుఁడు. హృదయమం దితని యునికి. ప్రీహి
వలె, యవవలె, సూక్ష్మస్వరూపుఁడు”వీనికిఁ దరువాత నాత్మ
యంగుష్ఠ ప్రమాణమన్న కల్పన బయలుదేరినది.

“అంగుష్ఠమాత్రః పురుషో మధ్యతన్మని తిష్ఠతి”

(కఠ. 2-4-12)

అంగుష్ఠప్రమాణుడైన యీ పురుషుఁడు - యాత్మ
యొక్క మధ్యమండును.

మనుష్యుఁడు నిద్రించుచున్నపు డీయాత్మ శరీరము
నుండి గడ్డకువచ్చి, బయటఁ బారాడుచుండునట !

“స యథా శకునిః సూత్రేణప్రబద్ధో దిశం దిశం పతిత్వా-అన్యత్రాఽఽ
యతన మలభ్వా-బంధన మేవోపశ్రయత - ఏవమేవ ఖిల సోమ్య!
తన్మనో దిశం దిశం పతిత్వా అన్యత్రాఽఽయతన మలభ్వా ప్రాణమే
వోపశ్రయతే - ప్రాణబంధనం హి సోమ్య! మన యితి.”

(ఛాందోగ్యము. 6-8-2)

“సూత్రముచేత బంధింపఁబడిన పక్షి నాల్గుదిక్కు
లనుజుట్టి చుట్టి - యెచ్చటను నిలుచుటకు సాధ్యముగాక దన
కట్టుగొయ్యనే జేరును. అట్లే - యో సోమ్య! మనోనిబద్ధ
మైన యాత్మ నాల్గుదిక్కుల జుట్టిచుట్టి - యెక్కడగూడ
నాశ్రయము దొరుకక - మరలఁ బ్రాణమునే యాశ్రయిం

చును. కారణమేమన - బ్రాహ్మ మనునదియే మనస్సుయొక్క కట్టుగొయ్యి !”

శాశ్వతవాదము మఱియు నుచ్చేదవాదము

ఇట్లు చిత్రవిచిత్రములైన యాత్మవిషయిక కల్పనలు బుద్ధకాలమున శ్రమణబ్రాహ్మణులలో వ్యాపించియుండెను. వీని నన్నిటిని రెండువర్గములుగ వింగడింపవచ్చును. ఒక వర్గము వారిట్లనిరి:

“సస్సతో అత్తవ లోకోచవంఘో కూటట్టో ఏసికట్టా యీటితో”

“ఆత్మ - జగత్తు యీ రెండును శాశ్వతములు. వంధ్యములు. కూటస్థములు. నగరద్వారముపై నున్న స్తంభము వలె స్థిరములు.”*

పై వాదమునందు “పూరణకస్సప - మక్ఖలి గోసాల- పకుథ కచ్చాయన - నిగంతనాథ పుత్తు”ల మతములు సరూపిష్టము లగును.

రెండవతెగ శ్రమణబ్రాహ్మణు లుచ్చేదవాదమును బ్రతిపాదింతురు. వారి వాద మిది:

“అయం అత్తారూపీ చాతుమ్మహా భూతికో మాతా పేత్తిసంభవో, కాయస్సభేదా పుచ్చిద్యతి, వినస్సతి, నహోతి పరంమరణా”

“ఈ యాత్మ జడము. భూతచతుష్టయముతో నైనది. తల్లిదండ్రులనుండి యుత్పన్నమైనది. శరీర భేదానంతరము

* ఇంకను ననేకము ‘లాత్మవాదము’లు ‘దీఘనికాయము’లోని ‘బ్రహ్మజాలస్స త్తము’న వచ్చును. ఇతర ‘నికాయము’లలోఁ గూడ, లాత్మవాదముయొక్క యుల్లేఖము లున్నవి.

భిన్నమగును వినాశనము నొందును. మరణానంతరమున నది యుండదు.”

ఇట్లు ప్రతిపాదించు శ్రమణులలో - నజితకేశ కంబ ఘోడు - ప్రముఖుడు. ఇతని తరువాత ‘కొన్ని యంశములలో నాశ్మ శాశ్వతము; కొన్ని యంశములలో నశాశ్వతము’ యని యిటుకు శ్రమణబ్రాహ్మణులుగూడఁ గనపడిరి. సంజయ చేలట్టపుత్తుఁ డిట్లు వాదించువారిలో నొకఁడు. ఈ వాదము - జైనులలోఁ దరువాత నెక్కువ బ్రచారమునకు వచ్చెను.

అత్మవాదముల పరిణామము

0

ఈ యాత్మవాదముల పరిణామము రెండురీతులుగ నయ్యెను. ఒక తెగవారు - భోగములందే సుఖమున్న దనుకొనిరి. వేటొకరు - దశశ్చర్యతో శరీరమును గవ్వపెట్టవలెననిరి. ‘పూరణ కస్సపు’ని యూహాప్రకార ‘మాత్మ యెవ్వరిని జంపదు-చంపింపదు. మఱి దమ సుఖమునకై - యితరులను హత్య సేయుటలోఁ దప్పేమున్నది?’ జైను‘లాత్మ’ పూర్వజన్మమునం దొనర్చిన పాపముతోఁ గూడియున్నద’ను కొన్నారు. మఱి యీ పాపక్షయమునకైఁ దశశ్చర్య సేయవలెనని వారనుకొనుటయు సహజమే. ‘అత్మ యశాశ్వతము. మరణానంతర మది లేద’నుకొన్నచో జీవితమందే సుఖములు లెస్సగా ననుభవింప వలయునను బుద్ధి పుట్టుటలో వింత యేమియులేదు. అప్పుడుఁ దశశ్చర్య నాచరించు టెందుకు ?

ఆత్మవాద పరిత్యాగము

బుద్ధుఁడు భోగము - దపశ్చర్యయును నీ రెండు మార్గములను వదలివెట్టెను. ఈ రెంటిలో నేదియు - మనుష్యజాతి యొక్క దుఃఖమును నశింపఁ జేయునని యాతనికి దోషలేదు. రేచు కుక్కలవలె నిరంతరము గలహించికొనుచున్న జాతికి శాంతి నివ్వని యెన్నివాదములతో నేమి ప్రయాజనము? పై రెండు వాదములకును మూల మాత్మవాదమే. ఆత్మ శాశ్వతమైన నేమి? యశాశ్వతమైన నేమి? ఆత్మవాదమును లెక్కింపక యీ జగత్తున దుఃఖ ముండనే యున్నది. ఈ దుఃఖమునకు గారణమేమి? మనుష్యునిలోనున్న తృష్ణ.

‘ఆర్య - అష్టాంగిక మార్గముతో నీ తృష్ణను నాశన మొనర్చినపుడే మనుష్యునికి; మనుష్యజాతికి శాంతి-సమాధానములు వొఱుకును.’ ఇది యాతని సిద్ధాంతము. ఆత్మ వాదమనెడు పీడ వదలనిది-యీ నవీనమార్గమును - బ్రచార మొనర్చు టాతనికి గష్టమయ్యెను. కనుకనే బుద్ధ భగవానుఁడు పంచవర్గీయ భిక్షువులకు నాలుగార్య సత్యములు బలికి, వానివెంటనే యనాత్మవాదము నుపదేశించెనని ‘ఖంధ సంయుత్తము’న గలదు.*

బుద్ధభగవానుఁడు ఋషిపత్తనములోని ‘మృగదావ వన’మం దుండెను. అపుడు - పంచవర్గీయులతో నిట్లనెను: “భిక్షువులారా! జడశరీర మనాత్మ. శరీర మాత్మయైనచో నుపద్రవ కారకమై యుండెడిది గాదు. ‘నాశరీర మిట్లుండ

* ఈ సుత్తమే ‘మహావగ్గము’నను గలదు.

రాదు - ఇట్లుండవలెను' యనుటయు ఘటిల్లెడిది. కాని శరీర మనాత్మ. అందుకే యది యుపద్రవకారకము. 'ఇట్లుండ రాదు - ఇట్లుండవలెను'ని వచింప సాధ్యముగాని దైనది.

“భిక్షువులారా! వేదన యనాత్మ. ఇది యాత్మ యైనచో నుపద్రవ కారకమై యుండెడిదిగాదు. 'నావేదన యిట్లుండవలె - ఇట్లుండరాదు'ని జెప్ప సాధ్యపడెడిది. కాని - వేదన యనాత్మ యగుటచే నుపద్రవ కారకమైనది. 'ఇట్లుండ రాదు. ఇట్లుండవలె' నని జెప్పట కసాధ్యమైనది. ఇట్లే - సంజ్ఞ - సంస్కారము - విజ్ఞానముగూడ ననాత్మలే. విజ్ఞాన మాత్మయైనచో - నుపద్రవకారకమై యుండెడిది గాదు. 'విజ్ఞానమిట్లుండవలెను-ఇట్లుండరాదు'ని జెప్పటకు సాధ్య మయ్యెడిది. కాని విజ్ఞాన మనాత్మ యగుటచే - నుపద్రవ కారకమై 'యిట్లు లట్లు'ని చెప్పరాని దైనది.

“భిక్షువులారా! జడశరీరము వేదన- సంజ్ఞా సంస్కార ములు - విజ్ఞానము-యివి నిత్యములా? - యనిత్యములా?”

భిక్షు :- భదంతా! ఇవి యనిత్యములు.

భ :- ఇవి యనిత్యములై నచో దుఃఖ కారకములా; సుఖ కారకములా?

భిక్షు :- భదంతా! ఇవి దుఃఖకారకములు.

భ :- ఇవి దుఃఖకారకములు గదా! విపరిణామమును బొందునవిగదా! అట్టిచో 'నివి నావి. ఇవే నేను. ఇది నాయాత్మ' యని దలంచుట యోగ్యమా! యయోగ్యమా!

భిక్షు :- అయోగ్యము.

భ :- కనుక భిక్షువులారా ! అతీతమైన జడపదార్థము ననాగతము. బ్రహ్మత్వన్నము. 'శరీరమునకు లోపలి ప్రదేశము - బయటి ప్రదేశము, స్థూల- సూక్ష్మ, హీనోత్కృష్ట, దూర-సమీప బదార్థములు యివి యేవియు నావి గావు. నే నవి గావు. అవి నా యాత్మ గావు' అని యధార్థముగ సమ్యక్ జ్ఞానముతోఁ దెలిసికొన వలెను. అట్లే యే వేదన యైనను - సంజ్ఞా సంస్కారము లైనను - యెట్టి విజ్ఞానమైనను - అతీత, అనాగత, బ్రహ్మత్వన్నము లైనను - శరీరాంతర భావ్య, స్థూల, సూక్ష్మోది పదార్థము లైనను 'ఇవి యన్నియు నావి గావనియు, నే నవి గావనియు, నివి నా యాత్మ గావని'యు యధార్థ సమ్యక్ జ్ఞానముతోఁ దెలిసికొనుఁడు. భిక్షువులారా ! యీ రీతిగ దెలిసికొన్న యావ్యక్త శ్రావకుఁడు జడపదార్థములు, వేదన, సంజ్ఞా - సంస్కారములు వీనియందు విరక్తుఁ డగును. విరక్తితో విముక్తి సిద్ధించును.

ఆత్మయొక్క పంచ విభాగములు

'ఆత్మ శాశ్వతమా ! శేక యశ్వతమా!' యని యెవఁడైన బ్రశ్నించిన - వెంటనే సరిగా సమాధాన మిచ్చుట గొంత కష్టమే. ఈ చిక్కును - బుద్ధభగవానుఁడు గమనించెను. దాని స్వరూపము సరిగా నిర్ధమగుటకై బంచస్కంధములుగ నాత్మను విభజించినాఁడు. 'జడపదార్థము - వేదన-సంజ్ఞా - సంస్కారము - విజ్ఞానము' - యనెడు నీ యైదును నాత్మకు సంబంధించినవి. ఈ యైదిటి సమావేశమే 'యాత్మ' యని బుద్ధుని సిద్ధాంతము. ఈ విభాగము సేయుటలోనే

యాత్మ శాశ్వతము గాదు-యశాశ్వతమును గాదని తెలియుచున్నది. ఎందుకన - నీ పంచస్కంధములు సదా మారునవి యని యంగీకరించినచో నవి యనిత్యము లగును. దుఃఖ కారకము లగును. కనుక-‘వానిని - నావి’ యను కొనుట; ‘యీ యాత్మ నాది’ యను కొనుట రెండును భారపాటులే. ఇదే బుద్ధుని యనాత్మవాదము. అతఁ డాత్మ నిత్యము, లేక యనిత్యము’ యను నీ రెండు మార్గములను ద్రోక్కక మధ్య మార్గము ననుసరించెను. అందుకే బుద్ధుఁడు-కాత్యాయన గోత్ర భిక్షువు నుద్దేశించి యిట్లు చెప్పెను: “కాత్యాయనా! జనత నిరంతర ‘మసి-నాస్తి’ విచికిత్సలతోఁ గల్గిలితము. రెంటిలో నేదో యొక వైపున కది మొగ్గును. నే నీ రెండు వాదములను వదలిపెట్టి - మధ్యమ మార్గముతో ధర్మోపదేశ మొనర్తును. *

అనావశ్యక వాదము

ఇంతగా విప్పి జెప్పినను - యెవఁడైనను, దీని సంగతి నిర్ణయముగఁ దేల్చి కొనుటకు హతము వట్టె ననుకొందము. ‘శరీరము - ఆత్మ’ యీ రెండును భిన్నములూ? లేక యొకటియూ - యని యడిగి నపుడు- యీ వితర్క ‘వాదము నా కిష్టము లేదు. ఎందుకన - దీనిచే మనుష్య జాతికిఁ గల్యాణము గలుగద’నియే బుద్ధుఁ డొనఁగు సమాధానము.

* ‘విదాన సంయుత్తము’ ఎగ్గ 2, సుత్తము 4.

ఈ యభిప్రాయ సూచన* 'చూశ మాలుంక్య పుత్త సుత్తము' నందు వచ్చును. దాని సారాంశ మిది:-

బుద్ధభగవానుడు శ్రావస్థియం 'దనాధపిండకు'ని యారామమం దుండెను. అపుడు మాలుంక్యపుత్తుండను భిక్షుఁడొకఁడు బుద్ధుని సమీపించి, నమస్కరించి యొకవైపున నిలచినాఁడు. వాఁడు 'భగవంతునితో ననెను. "భదంతా ! యీ జగత్తు శాశ్వతమా ? కాదా ? శరీరాత్మలు భిన్నములా ? లేక యొక్కటియేనా ? తథాగతునకు మరణానంతరము బునర్జన్మయుండునా ? లేదా ? యనెడు ప్రశ్నలు— యేకాంతమునందు - నను నిరంతరము బీడించుచుండును. ఈ ప్రశ్నలు-సమాధానములు మిమ్మడుగఁదలంచితిని. ఇట్టి ప్రశ్నలు మీకి వ్రముండవని నే నెఱుఁగుదును. కాని మీరు వీనికి సరియైన సమాధానమొసఁగినచో - మీకు శిష్యుఁడ నయ్యెదను. వీని యథాగతినాకుఁ దెల్పకున్నచో - మీకు వీని సమాధానములు దెలియలేదనుకొందును."

బుద్ధుఁడు:- మాలుంక్యపుత్తా ! నీవు నాకు శిష్యుఁడ వైనచో - నీప్రశ్నలకు సమాధానము లిత్తునని నేనెన్నఁడైన నీతో నన్నానా ?

మాలుంక్యపుత్తుఁడు:- భదంతా ! అనలేదు.

బుద్ధుఁడు:- పోనీ - నీవైనను 'నాయీ ప్రశ్నలకు సమాధానమొసఁగిననే మీకు శిష్యుఁడనౌదున'ని ముందెన్న ఁడె న ననియుంటివా ?

* 'మజ్జిమ నికాయము' సం॥ 63,

మాలుంక్యపుత్తుడు:- భదంతా! అదియును లేదు.

బు:- అట్టేనచో 'నాప్రశ్నలను మీరు సమ్మతించి యుత్తరమిచ్చిననే నేను మీశిష్యుడ నౌదున' నుట నీకేమి న్యాయము! మాలుంక్యపుత్తా! ఒకని శరీరమందు విషలిప్తమైన బాణము గుచ్చికొన్నదే యసుము. అపుడు, వాని యాప్తమిత్రుడు - జకిత్సకై శస్త్రవైద్యుని కడకేగెను. ఆ వైద్యుఁ 'డాబాణము వేసినదెవరు? - వాఁడు బ్రాహ్మణుడా! క్షత్రియుడా? లేక వైశ్యశూద్రులలో నొక్కఁడా? నల్లనివాడా? ఎర్రనివాడా? వాఁడు బట్టిన ధనుషెట్టిది? దానియొక్క యల్లెత్రాడు దేనితోఁ చేయబడినది? ఈప్రశ్నలకు ముందు సమాధానమిమ్ము! తరువాత - నీబాణము నూడబెరుకుదు' నని పలికె ననుకొందము. దానితో రోగికిఁ బ్రయోజన మేమున్నది? ఈప్రశ్నలు వినబడకముందే వాఁడు మరణించును. అట్లే 'యాత్మ శాశ్వతమా! గాదా! యీప్రశ్న తెగువఱకు నేను బ్రహ్మచర్యము నవలంబింపను.' యని యెకఁ డను ననుకొందము. దానితో వానికి లాభమేమున్నది? ఈ వాదమర్థము గాకముందే వాఁడు మరణించును.

మాలుంక్యపుత్తా! జగము శాశ్వతమా? యశాశ్వతమా! యనెడు వితర్కమెంత తీవ్రముగ నున్నను-దానితో ధార్మికమైన యాచరణము గుదురునా! జగత్తు శాశ్వతమనెడు విశ్వాస మొకనికి గల్గె ననుకొందము. వానికి జరామరణ శోక పరిదేవనములనుండి విముక్తి సిద్ధించునా! నీ వింతకుముం దడిగిన 'శరీరము ఆత్మ ఈరెండును భిన్నములూ; ఒకటియేనా? మరణోత్తరము తథాగతునకు బునర్జన్మ

గలదా! లేదా?' యిత్యాదులు వితర్కించినను, వితర్కింపక పోయినను - సమ్మనను సమ్మకున్నను, జన్మ - జరా, మరణములు గల్గునవి గలిగియు తీరును. అందుచే నీవిషయములఁ దేల్చికొను ప్రయత్నము నేను జేయను. ఎందుకనఁగా - నీ వాద - వివాదములతో బ్రహ్మచర్యమున కెట్లును స్థైర్యము జిక్కదు. వైరాగ్య ముత్పన్నము గాదు. పాప నిరోధ మేర్పడదు. శాంతి - ప్రజ్ఞ - సంబోధము - నిర్వాణము, యివి సిద్ధింపవు.

‘ఇది దుఃఖము - యిట్టిది దుఃఖసముదయము. ఈ స్థితి దుఃఖనిరోధము, దుఃఖనిరోధ మార్గమిది’ యని నేను వివరించి చూపింతును. ఎందుకనఁగా - యీ నాలుగార్య సత్యములు - బ్రహ్మచర్యమునకు స్థైర్యము నిచ్చును. వీనితో వైరాగ్య మేర్పడును. పాపనిరోధ మగును. శాంతి - ప్రజ్ఞ - సంబోధ - నిర్వాణములు సిద్ధించును. అందుచే - మాటలంకృత్య పుత్రా! ఏ విషయమును నేను జర్చింప దలఁపలేదో - దానిని గుఱించి ప్రశ్నింపకుము. నే నేప్రశ్నలను వివరించి చెప్పుదునో - యవియే వివరించుట కర్హములైన విషయములని దెలిసికొమ్ము.

బుద్ధుని యీ మాటల కర్థమేమి? ‘ఆత్మపంచ స్కంధములతోఁ జేయబడ్డది. కాని - దాని యాకార మెట్టిది? అది యున్న దున్నట్లే యేమియు మారక బరలోకమునకుఁ బోవునా! లేదా!’ యిత్యాది వాదములు బనిలేనివారి వేడుక. జగత్తున విపుల దుఃఖ మున్నది. దానికిఁ గారణము మను

మృని తృష్ణ. అందుకే యష్టాంగ మార్గములతో - నా తృష్ణను నిరోధింపవలెను. అప్పుడు జగత్తున సుఖ - శాంతులు నెలకొనును. ఈపని సేయుట ప్రతి వ్యక్తికిని గర్తవ్యము. ఇదియే సరళమైన మార్గము. బుద్ధుని యుపదేశ సార మిది.

౦ ఈశ్వర వాదము

‘బుద్ధుఁడీశ్వరు నంగీకరింపలేదు. అందుకై యతఁడు నాస్తికుఁడు’ యని గొందఱు దలఁతురు బౌద్ధవాఙ్మయము - లేక ప్రాచీనములైన యుపనిషత్తులు జదివినచో - నీ యాక్షేప మవిచార మూలకమని దెలియుచు. ఈ లోక భ్రమమును దూరీకరించుటకు - బుద్ధ సమకాలికములైన యీశ్వర వాద ములను దిగ్గర్చనముగఁ జూపింతుము-

ఈశ్వర శబ్దముయొక్క యుల్లేఖము ‘అంగుత్తర నికాయము’లోని ‘తికనిపాతము’ నందును - (సుత్త సం॥ 61) మఱియునికాయములోని ‘దేవదహసుత్త’ మందును (నం. 101) గలదు. మొదటి సుత్తముయొక్క సారాంశ మిది:

భగవంతుఁ డనెను. “భిక్షువులారా! ఈ జగత్తున సర్వప్రాణులును సుఖదుఃఖములు - యుపేతౌ భావము వీని ననుభవించుచున్నవి. వీరందఱు నీశ్వర నిర్మితులే - (ఇస్సర నిర్మాణపేతు) యని ప్రతిపాదించువారిని, నమ్మినవారిని, జూచినప్పుడు నా మనస్సున ‘వీరి నాదమేమ’ని శంక బొడమును. దానినే మరల నామ్రేడింతురు. అపు డిట్లనుకొందును. ‘వీరంద రీశ్వర నిర్మితులైనచో నింత గలహ శీలురుగ - ఘాతకులుగ నెందుకున్నారు! ప్రాణఘాతములు - జౌర్యము

యసత్యము-కుట్ర యివియన్నియు జగత్తునం దెట్లు వచ్చెను.' ఈ నా ప్రశ్నలకు సమాధానమే దొరుకదు. భిక్షువులారా! యీ సర్వమును యీశ్వరుడే నిర్మించె ననుకొన్నను - నా విశ్వాసము సత్కర్మలకై యుత్సాహమును బురికొల్పదు గదా! ప్రవృత్తి నొసంగదు గదా! 'ఇది జేయఁదగినది జేయరానిది'యను విషయమును దెలిసికొనుటకు సాయపడదు."

ఈ యీశ్వర నిర్మాణముయొక్క యుల్లేఖము 'దేవదహసుత్తము'న గలదు. కాని యాభాగము బ్రహ్మీ పత్రమై యుండవచ్చునని నా యనుమానము. ఎందుకనఁగా - దీని యందలి కల్పన మఱి యేసు త్తమునను సమంబితమైయున్నది. బుద్ధుని కాలముం దున్న దొడ్డదేవుఁడు బ్రహ్మ. కానియతఁడు వివిధములై న వస్తువులను సృష్టించువాఁడు. అంతేగాని - బైబిలులోని దేవునివంటి వాఁడు గాడు. జగత్తు పుట్టుటకు ముందతఁడు లేఁడు. విశ్వముత్పన్నమైనపిదప దొలుతబ్రహ్మ జన్మించెను. అతని యనంతర మితరప్రాణులు గల్గినవి. అందుకై యాతనిని భూతస్పృశాఁ దలఁచిరి. 'బ్రహ్మజాల సుత్తము'నం దా బ్రహ్మనర్ణన మున్నది. దాని సారాంశ మిది:

“అనేక కాలానంతర మీ జగత్తు సంవర్తమును (నాశమును) బొందును. అప్పుడు దీనిలోని యనేక ప్రాణు లా భాస్వర దేవలోకమును జేసెను. పిమ్మట ననేక కాలమున కీ జగత్తుయొక్క వివర్త (వికాసము) మేర్పడును. అప్పుడు దొట్టతొలుత బ్రహ్మవిమాన ముత్పన్నమగును. పిదప నా భాస్వర దేవలోకమునుండి చ్యుతమై యొకప్రాణి యీ

విమానమున జన్మించును. ఆ ప్రాణి మనోమయుఁడు. స్వయం ప్రభుఁడు. అంతరిక్షచరుఁడు. శుభస్థాయి. దీర్ఘజీవి. ఇతని తరువాత ననేకప్రాణులు చ్యుతులై యా విమానమున జన్మింతురు. ఆ ప్రాణులకుఁ దొల్లఁ బుట్టినవాఁడు - ఘనుఁడుగాఁ గన్పడును. వా రాతనిని 'బ్రహ్మ, మహాబ్రహ్మ, సర్వదర్శి, యీశ్వరుఁడు, గర్త, నిర్మాత, వశి - భూతభవ్యములకుఁ బిత' - యని గీర్తింతురు.

“బ్రహ్మ దేవానాం ప్రథమః సంబభువ,
విశ్వస్యకర్తా భువనస్య-గోప్తా” (1-1)

పైవాక్యము ముండకోపనిషత్తు లోనిది. దీనిలో బ్రహ్మవిషయికమైన పైకల్పన సంక్షేపముగ నిర్దేశింపఁ బడినది. దీనిలో బ్రహ్మను జగత్కర్తగా నిరూపించుటకై బ్రాహ్మణు లొనర్చిన ప్రయత్నము స్పష్టముగ దెలియుచున్నది. కాని యీవాదము సమకాలికులైన శ్రమణుల ముందు నిలువలేకపోయెను. తమనాద దౌర్బల్యమును గమనించి బ్రాహ్మణు లీ వాదమును వదలి బ్రహ్మశబ్దము నపుంసక లింగ మనుటకు మొదలుపెట్టిరి. చాల యుపనిషత్తులలో నీ బ్రహ్మశబ్దమునకే గొప్పదన మివ్వఁబడ్డది.

బ్రహ్మనుండి - లేక - యాత్మనుండి జగత్తు బుట్టినదే యనుకొందము. 'అదెట్లు బుట్టినది?' దీని కుత్తరము బృహదారణ్య కోపనిషత్తునం దిట్లు గల్పింపఁ బడినది. ఆ భాగ మిది:

“ఆత్మైవేన మగ్ర ఆసీత్ పురుషవిధః.....
సవైవైవరేమే తస్మాదేకాకీ నర మతే

స ద్విత్తీయమైచ్ఛత్ । స హైతావానాస యదా స్త్రీ పుమాంసౌ
సంపరిష్వక్తౌ । స ఇమమేరాత్మానం ద్వేషా పాతయత్తతః
పతిశ్చ పత్నిచాభవతాం, తస్మాదిదమర్థ బృగల మివస్వ ఇతి”

“సర్వ ప్రథమమున పురుష రూపియైన యాత్మ
యుండెను. అతఁడు రమింపలేదు. అందుచే (మచుష్కండు)
నేకాకిగా రమింపఁడు. అతఁడు రెండవ దానిని గోరెను.
స్త్రీ పురుషులు బరస్పర మాలింగన మొనర్చు కొనునట్లతఁ
డుండెను. తన్ను దానే యతఁడు రెండుగాఁ జేసి కొన్నాఁడు.
అందుచేఁ బతి పత్నులైరి. కనుక నీ శరీరము ద్విదళధాన్యము
యొక్క దళము వంటిది.”

(బృ. ఉ. 1-4-1-3)

‘ఉత్పత్తి కథ’ను గుఱించి బైబి లేమి చెప్పనో
చూతము. “తరువాత బరమేశ్వరుఁడు భూమిపై - పృథ్వీ
శమైన మానవుని బుట్టించెను. ఆతని యెముకను బెరికి దానితో
స్త్రీని గల్గించినాఁడు... అందుకే బురుషుఁడు దల్లి దండ్రులను
వదలి - తన స్త్రీతోఁ గలిసి వర్తించెను. వీ రిర్వ్యురొక
దేహమే. (బైబిలు-ఉత్పత్తి. అధ్యాయ... 2)

పై చాదమునకును - నీ వాదమునకును భేద మెంత ?
బైబిలులోని దేవుఁడు బృథివిని నిర్మించి - తరువాత మను
ష్యుని సృష్టించెను. వాని యెమ్ముతో స్త్రీ సృష్టి జరిగెనట !
జగత్తు కంటె నా దేవుఁ డత్యంతము భిన్నుఁడు. ఉపని
షత్తులలోఁ బురుష రూపియైన యాత్మ తానే రెండై - స్త్రీ
పురుషు లయ్యెను.

ప్రజాపతి యొక్క యుత్పత్తి

ప్రజాపతి యనగా జగత్కర్తయైన బ్రహ్మ. అతని యుత్పత్తి బృహదారణ్యకముం దిట్లున్నది:-

“ఆప ఏవేద మగ్ర అనుః, తా ఆపః, సత్యమసృజంత,

సత్యం బ్రహ్మ, బ్రహ్మ ప్రజాపతిం, ప్రజాపతిర్దేవాన్

తే దేవాః సత్వమేవోపాసతే,

(5.5-2)

“అన్నిటికిని మొదట నుండినట్టి నీరే. నీరు సత్యమును సృష్టించెను. సత్యము బ్రహ్మను - బ్రహ్మ ప్రజాపతిని - ప్రజాపతి దేవతలను వరుసగా సృష్టించిరి. దేవతలు సత్యమునే యుపాసించురు.” బైబిలులోఁ గూడ - జలప్రళయ నంతరము - సృష్టి - మరల జరిగిన కథ యున్నది. కాని దేవుఁడు మొదటనే ‘యోహాను కుటుంబము, షళుషక్షులు పురుషులు-స్త్రీలు, వీరి నందఱిని బడవలో నెక్కించెనట ! పిదప జలప్రళయము వచ్చినది.’* డీపనిషత్తులందు - జలప్రళయమునకు ముం దేముండెనో జెప్పబడలేదు. ఇంతే గాదు. బ్రహ్మదేవుఁడు - బ్రహ్మతత్త్వము వీని యన్నిటికంటె ను - సత్యమునకీచ్చిన స్థానముగొప్పది. ‘బ్రహ్మజాల సుత్త’ ముందివ్వబడిన బ్రహ్మోత్పత్తి కథ - యీ కథకు దగ్గరగా నున్నది.

‘ఈశ్వరుఁడు జగత్తు కంటె భిన్నుడై - జగన్నిర్మాణ మొనర్చు’ నను నీ కల్పన - హిందూ స్థానమునకు శకుల నుండి సౌకలిత మైనట్లుఁ దోచును. ఎందు కనగా నంతకుఁ దొల్లిటి వాఙ్మయములో నిది గన్పడట లేదు.

* బైబిలు ఉత్పత్తి. అ॥ 7

అట్టిచో బుద్ధుఁ డీశ్వరుని గౌరవింపకుండుటచే నాస్తికుఁడని యాతనిపై మిగియములునూకుటదిన్నని పసియేనా? 'బుద్ధుఁడు వేదముల నిందించెను. కనుక నాతఁడు నాస్తికుఁడ'ని బ్రాహ్మణులనిరి. కాని బుద్ధుఁ డెచ్చటను-వేదమును నిందించి నదిలేదు. బ్రాహ్మణులెంతయో గౌరవించు సాంఖ్య కారికల వంటి గ్రంథములలో వేదనింద దక్కు-వ యున్నదా! ఈక్రిందిదాని నేమందురు?—

“దృష్టవదాను క్రవికః

సహ్యవిశుద్ధి శ్చయాతిశయ యుక్తః”

“దృష్టమైన యుపాయము, వలెనే నైదికోపాయముగూడ నిరుపయోగము. ఎందుకనఁగా నవి శుద్ధి - నాశము-యతిశయము యీ గుణములతోఁ గూడినవవి.

భగవద్గీతలో నున్న - ‘త్రైగుణ్య విషయా వేదాః’ యనుమాట - వేదనింద గాదా యేమి? సాంఖ్యులు - బ్రాహ్మణులజాతి భేదముపై దండెత్తలేదు. భగవద్గీత జాతి భేదమును నత్తినత్తిగా సంగీకరించినది. అందుచే - దాని వేద నింద వీరి కంత బాధకముగా లేదు. బుద్ధుఁ డన్ననో - వేదముల నిందింపక - జాతిభేదముపై దండెత్తెను. ఇంక నతఁడు వేదనిందకుఁ డెట్లుగాడు! వేదమనఁగా జాతిభేదము. జాతిభేదమనఁగా వేదము. ఈ రెంటికిని బ్రాహ్మణుల దృష్టిలో నంత యొద్దిక. మర్రి - జాతిభేదము లేనప్పుడు - వేదమెట్లు బ్రదుకును? జాతిభేదము చెలామణిలో నుండి వేదమొక యక్షరము మిగులకపోయినను - వీరి దృష్టిలో వేదప్రామాణ్యబుద్ధి యుండినట్లే. వేదములు బ్రదికినట్లే.

బుద్ధసమకాలీనులైన శ్రమణ బ్రాహ్మణులలో -
 నీశ్వర వాడమున కంత ప్రాధాన్యము లేదని ముందు గావిం-
 చిన వివేచనతో స్పష్టమైనది. వారిలో గొంద రీశ్వరుని స్థాన-
 మున గర్మను బ్రతిష్ఠించిరి. బుద్ధుడూ కర్మవాది గాకుండు-
 టచే నా సిక్కుడనిరి. ఈ నిందలోని బలమెంతయో బె ప్రక-
 రణమున జూతముగాక !!!

ఎనిమిదవ ప్రకరణము

కర్మ యోగము

బుద్ధుడా స్తికుడా - నా స్తికుడా ?

ఒకసారి బుద్ధభగవానుడు వైశాలీనగర సమీపమున 'మహావన'మం దుండెను. అప్పుడు గొండలు బ్రసిద్ధులైన 'లిచ్చవీ' రాజులు - దమసంస్థాగారమం దేదో యొక వ్యవహారమునకై జేరినారు. బుద్ధునిగూర్చిన బ్రశంస యక్కడ వచ్చెను. కొండలు బుద్ధుడు - ధర్మము - సంఘము, వీనిని గుఱించి మెచ్చుకొన నారంభించిరి. దానిని విన్న 'సింహ సేనాపతి' కి బుద్ధునిజూడ బుద్ధి బొడమినది. సింహసేనాపతి - నిర్బంధోపాసకుడు. అందుచే - బుద్ధదర్శనమునకుఁ దన గురువైన 'నాథపుత్రు'ని యనుమతి గావలసియుండెను. సేనాపతి నాథపుత్రుని సమీపించినాడు.

సే:- భదంతా ! నేను శ్రమణగౌతముని జూడగోరుచున్నాను.

నాథ :- సింహా ! నీవు క్రియావాదివి. బుద్ధుఁ డక్రియావాది. అందుచే నాతనిని నీవు జూడరాదు.

గురువుయొక్క మాటలు విని సింహ సేనాపతి యప్పుటికి బుద్ధుని జూచు తలఁపు వదలుకొన్నాడు. మరల నొకటి రెండుమారులు సంస్థాగారమందు బుద్ధుని గుఱించిన మెప్పులను వినెను. అపుడుగూడ 'నాథపుత్రుడు' బుద్ధ దర్శనము సంగీకరించినవాఁడు గాడు. ఇట్లు గొన్నిసారులు జరగెను.

కడకు - 'నాథపుత్తుఁడు' సమ్మతించినాఁడు. సింహ సేనాపతి పరివారముతోఁ గూడ - బుద్ధుని సమీపించి, నమస్కరించి, యొకవైపున నిలిచెను. సింహ సేనాపతి యనెను. "భదంతా! మీ రక్రియా వాదులై శ్రావకుల కక్రియా వాదమును బోధించుచుంటిరట! ఇది నిజమేనా!"

బుద్ధుఁడు బదులొసఁగెను. "సింహ సేనాపతీ! అట్టిది గూడ నొక సంప్రదాయము నాలో నున్నది. దానినిబట్టి సత్యవాదులైన మనుష్యులు శ్రమణగౌతము లక్రియావాది యందురు."

సింహ:— ఆ సంప్రదాయ మేది ?

బుద్ధ:— సింహ! నేను కాయ దుశ్చరితములు - వాగ్దుశ్చరితములు - మనోదుశ్చరితములు - వీని యక్రియ నుప దేశింతును. సింహ! నాయం దింకొక సంప్రదాయ మున్నది. దానితో సత్యవాదులైన మనుష్యులు నన్ను గ్రియావాది యందురు. అదియేది? నేను గాయ సుచరితములు - వాక్కు చరితములు - మన స్సుచరితములు వీని క్రియల నుపదేశింతును.

నాయందు వేటొక సంప్రదాయము గలదు. దాని సంబంధముతో సత్యవాదులు నన్నుచ్చేదవాదిగా నెంతురు. అవియేవి? నేను లోభము - ద్వేషము - మోహము మొదలైన సర్వపాపకారక మనోవృత్తులయొక్క యుచ్చేదము నుపదేశింతును.

నాయం దింకొక సంప్రదాయ మున్నది. అందుచే - సత్యవాదులు నన్ను జగప్పిగా నెంతురు. నేను గాయ దుశ్చ

రిత మనోదుశ్చరిత వాద్దుశ్చరితముల గంటగించు కొందును. పాపకరములైన పనులు నాకు గిట్టవు.

ఇతర సంప్రదాయమును నా యందొకటి గలదు. అందుకే నన్ను సత్యవాదులు వినాశకుఁ డందురు. లోభ-
ద్వేష-మోహాదుల వినాశమును నే నుపదేశింతును.

సింహ సేనాపతీ ! వీనితోఁ బాటు వేటొక మార్గము గూడ నాయం దున్నది. అందుచే సత్యవాదులు నను దప స్విగ నెంతురు. పాప కారకములైన యకుశల కర్మలను నే దిపింపఁ జేతును. ఆ తపస్సుచేఁ బాపకరములైన యకుశల కర్మలు మూల మట్టముగ నశించును. మఱల మొలకెత్తవు. అందుచే నేను దపస్విని.*

బుద్ధునిపై నాస్తికతారోపము

పై సుత్తమునందు బుద్ధుఁ డక్రియావాది యను నారోపము గలదు. ఈ యపనింద మహావీరస్వామి వేసెనో; లేదో-తెలియదు. ఎట్లైన నప్పుడు బుద్ధుని పైని నిట్టి యారోప మొకటి యుండె ననుటలో సం దేహము లేదు.

గౌతముఁడు క్షత్రియ కులమున జన్మించెను 'కోలియ' క్షత్రియులు - శాక్యులకుఁ బొరుగువారే. ఆపులు గూడ. వీ రిద్వరి నడుమ - రోహిణీ నది నీటి కొఱకై మాటి మాటికి రగడ లయ్యెడివి. వేటొక గుంపులోని మనుష్యుఁ డొకఁడు దమలోని వానిని జంపిన దానికి బదు లెదుటి

గుంపులోని మఱి యొకనిని జంపి తీరవలెను. ఈ పద్ధతి నేటికిని సరిహద్దులలో నివసించు పఠాను జాతి వారియందున్నది. ఈ యాచారమే బూర్వకాలమున హిందూస్థాన క్షత్రియులలోఁ గూడ బ్రాకి యుండెను. ఆ నాటి మరియొక ననుసరించి - దమ పొరుగువా రైన 'కోలియు'ల రక్తమును బోధిసత్వుఁడు గోరఁవలసి యుండెను. అతఁడు క్షత్రియుఁడు గదా ! కాని - గౌతముఁ డట్లు సేయక సన్యాసి యైనాఁడు. అదియే చిత్రమైన సంస్కార విశేషము.

ఆ నాటి బ్రాహ్మణులు గాని క్షత్రియులు గాని- గృహస్థాశ్రమము దమ కిష్టము లేకున్నచోఁ బరివ్రాజకులై గతిన తపశ్చర్య నొనరించు చుండిరి. ఇట్లే - గౌతముఁడును, దపస్వి యయ్యెను. ఇందులో విశేష మేమియు లేదు. కాని - యీ తరుణ గృహస్థుఁడు - దన జాతికి నిరుపయోగి యయ్యె నని మాత్రమే జనులు బెదవి విఱచిరి. కాని యేడు వర్షములు దప స్సొనరించి - బోధిసత్వుఁడు బుద్ధుఁడై - గృహస్థాశ్రమములోని సుఖమును - సన్యాసములోని దప శ్చర్యను సమానముగ నిరసింపఁ జొచ్చెను. దానితో ననేకు లాతనిపై 'టీకలు' సేయ నారంభించినారు.

ఆ నాటి సమాజ పద్ధతులు రెండు. కర్మయోగము నాశ్రయించినచో బ్రాహ్మణుఁడు యజ్ఞ యాగము లొనర్ప వలెను. క్షత్రియుఁడు యుద్ధము సేయవలెను. వైశ్య శూద్రులు వ్యాపారము, సేవ - వీనిని గావింప వలెను. ఈ కర్మయోగ మిష్ట పడనివా రడవులఁ జేరవలెను. అచటఁ దపశ్చర్యలతో శరీరమును గృశింపఁ జేసికొని మరణింప

వలెను. ఈ రెండే నాటి సామాజిక పద్ధతులు. వీనికి దిరుగఁ బడుట కెవ్వరికి సాధ్యము గాకుండెను. బుద్ధుఁ డాపని యొనర్చినాఁడు.

వేఱువేఱు శ్రమణ సంఘములలో -భిన్నభిన్న తత్త్వజ్ఞానములు బ్రతిపాదించ బడెడివి. కాని - తపశ్శర్వ్యా విషయమున మాత్రము వారికెవ్వరికి విప్రతిపత్తిలేదు. ఏకవాక్యతయే యుండెను. వారిలో నిర్గ్రంథులు గర్మ కెక్కువ ప్రాధాన్యము నొసఁగిరి. 'ఈ జన్మము దుఃఖకారకము. ఇది పూర్వ జన్మ పాపఫలము. ఈ పాప పరిహారమునకుఁ గఠిన తపశ్శర్వయే మార్గము -' యని వారి యగ్రనాయకులు వాదించుచుండిరి. బుద్ధుఁ డీ తపశ్శర్వచు నిషేధించెను. అగుటచే నిర్గ్రంథు లీతని నక్రియావాది (అకర్మవాది) యనుట సహజమే. బుద్ధుఁడు శస్త్రుత్పాదము సేయుటచే - బ్రాహ్మణులీతని 'నట్లే' యన్నారు. తపశ్శర్వ వదలుటచే శ్రమణులు గూడ నదేపేరు వెట్టిరి.

క్రాంతికారకమైన తత్త్వజ్ఞానము

బుద్ధుఁడు గృహత్యాగ మొనర్చినది దాను మాత్రమే యాత్మబోధ మంది మోక్షమును బొందుటకుఁ గాదు తమ పొరుగువారిపై నాతఁడు గత్తి గట్టుట కిష్టపడలేదు. హింసా వృత్తిలేక బరస్పరము సుఖముగ జీవించు నొకానొక సమాజ రచన యొనరించుట సాధ్యమా ! ఇదియే యాతని మనస్సున నిరంతరము దిరుగుచుండిన యాలోచన. దీనిని మనము మఱచినచో - బుద్ధుని చరిత్రలోని గళయే పోవును. తప

స్సతో మానవ జాతికి 'శాంతి'ని బ్రసాదింపవచ్చు నని దొల్త నాతనికిఁ దట్టినది. అందుచే నాతఁ డిల్లువిడచి - యడవి కేగెను. ఏడేండ్లు దశశ్చర్య సడచినది. తపస్సతో సాధింపఁబడున దేదియు లేదని యాతనికిఁ దెలిసెను. వెంటనే - నిస్సంకోచముగ దానిని వదలిపెట్టిరాఁడు. ఒక నూతన మధ్యమ మార్గమును శోధించి గడ్డకుఁ దీసెను.

నేఁడుగూడ 'క్రాంతి' కిరులై నవారికి 'ధార్మికు'ల ఘనుకొను సనాతన రాజకీయవాదులు వినాశకులను (Nihilist) నొక విశేషణమును దగిలించురుగదా! వారి లోటు పాలులను సమాజమున నెక్కువ బ్రచారము సేయుదును. అట్లే - బుద్ధునిగూడ సమకాలికులైన టీకాకారు 'లక్ష్మియ వాది' యనిరి. ఆతని నవీన తత్త్వజ్ఞానము నిగర్ధకమని వేయి న్నోళ్ళతోఁ బ్రచార మొనరించిరి.

దుశ్చరిత - సుచరితములు

ఈ ప్రకరణమున దుశ్చరిత - సుచరితము లన నేవో గొంత పర్యాయాలోకింతము. బుద్ధభగవానుఁడు సాలేయక బ్రాహ్మణులతో నన్నాఁడు. "గృహస్థులారా! కాయికము లైన యధర్మములు మూఁడు. అవియేవి? ఒకానొకఁడు బ్రాణఘాత మొనరించును. రుద్రదారుణ లోహితపాణియై గలహాయమానుఁ డగును. లేక దొంగతన మొనరించును. ఏవస్తువు దనదిగాదో - దానిని యడవిలోగాని - యూరి యందుగాని - విచారణలేక దీసికొనును. వ్యభిచరించును. తల్లి దండ్రులు - చెల్లెలు - మగఁడు - నాస్తులు వీరిచేత

రక్షింపఁబడిన స్త్రీని జెఱచును. ఇవి ద్రివిధములైన కాలుకా ధర్మములు.

వాక్కుతో ఘటించు నాల్గు తెఱఁగుల యధర్మా చరణము లెట్టివి? ఒకా నొకఁ డసత్యము బలుకును. సభలోఁ బరిషత్తులో - నాప్త మండలములో లేక రాజ ద్వారమునం దొకనిని సాత్యము విచారింతురు. నీ వెఱిఁగినది బల్కు మందురు. తా నెఱుఁగని దెఱింగితి నని వాఁడనును. చూడ నిది జూచితి ననును. ఇట్లు తన కొఱకై - బరుల కొఱకై - లంచము గొఱకై - బుద్ధి పూర్వకముగ నసత్యము వచించును. లేక గుట్ర యెనర్చును. ఒకరు బలుకుచున్న మాటలు విని - యవి వేఱొకరికిఁ జెప్పి - యిర్వురకు భేదమును గలిగించును. ఈ భేదముతో వా రిర్వురకుఁ గలహము బెరుగును. ఆ కలహముతో - భేదోపాయ మొనర్చువాని కానందము! జగడమును బెంచుమాటలే వాఁడాడు చుండును. లేక యొకఁ డొకనితో జగడించును. దుష్టకర్మశముగ మాటలాడును. క్రోధమును రెచ్చగొట్టుచుఁ బలుకును. ఆమాటలు మర్మ చేచ్చదకములై యుండును. సమాధానపడుటకు సాధ్యపడనివై యుండును. లేక యొకఁడు వదరుపోతుగా నుండును సందర్భ శుద్ధి గమనించి మాట్లాడడు. అధార్మికముగ, శిష్టాచార విరుద్ధముగ, దుర్లక్ష్యముగఁ బలుకును. వాని పలుకులు బ్రసంగముల శోభింపవు. అకారణముగ ననర్థభాషణము సేయును. ఈ నాల్గును వాచికములైన యధర్మాచరణములు.

గృహస్థులారా ! మానసికములైన యధర్మములు ము తెఱఁగులు. అవియేవి? ఒకఁడు - వేఱొకరి ద్రవ్యమును

గుఱించి చింతించును. ఇతరుని సంపత్తి తనకురావలెనని గోరును. ద్వేషబుద్ధినిగలిగి యుండును. వీడు నశించుగాక! జచ్చుగాక! యని గోరుచుండును. లేక - వాడు మిథ్యా దృష్టిగలిగి 'దానధర్మములులేవు. సుకృత దుష్కృత కర్మ ఫలములు లేవు. ఇహలోక-పరలోకములు లేవు'యని నాస్తిక విచారములు చేయును. ఇవి మానసికములైన యధర్మములు.

ముత్యైఱుగలైన కాయిక ధర్మములేవి? ఒకడు ప్రాణిభూతము సేయఁడు. ఇతరులపై నాయుధము నెత్తఁడు. హత్య వానికి లజ్జాకరము. సర్వప్రాణులయందును వాని యాచరణము దయామయమై యుండును. చొంగతన మొనర్పఁడు. గ్రామములలోనైన - గాననములోనైన - నిచ్చిననే దప్ప యొకరివస్తువును గైకొనఁడు. వ్యభిచారము సేయఁడు. తల్లిదండ్రులు-సన్నా-జెల్లెండ్రు, పతి, యావులు, వీనిచే రక్షింపఁబడిన స్త్రీతో సంబంధముంచి కొనఁడు. ఇవి కాయిక ధర్మాచరణములు.

వాచిక ధర్మాచరణము లేవి? ఒకఁ డసత్యము లాడఁడు. సభలో - బరిషత్తులో - రాజద్వారములో దన్ను సాక్ష్యము విచారించినప్పుడు - దనకు తెలియనిది - తెలియదనియే చెప్పును. చూడనిది - చూడలేదనియే బలుకును. తనకొఱకై, యితరులకొఱకై లంచము కొఱకై - యసత్యము బలుకఁడు. కుట్ర సేయఁడు. ఒకరి మాట వేటొకరికిఁ జెప్పఁడు. కలహించువారి నొకటిగాఁ జేయుటకై యత్నించును. వారిలో నేకవాక్యత గల్పించుటకు శ్రమించును. అనేకు లొకటైనప్పుడే వాని కానందము, ఐకమత్స్య

మును బెంచుమాటలే మాట లాడును. వాగుడుగాయగా నుండడు. వానిపలుకులు సరళములు. కర్ణమధురములు. హృదయంగమములు. బహుజనప్రియములు. నాగరకునకు శోభించునవియై యుండును. ప్రసంగాను గుణముగఁ బలుకును. శిష్టాచారము ననుసరించి వచించును. సులక్షణములై యోగ్యములైన మాటలను మంగళార్థముగ - ధార్మికముగ భాషించును. వాని పలుకులు సకారణములు. సార్థకములు. ఇవి వాచికములైన చతుర్విధ ధర్మములు.

ముత్తైఱుగులైన మానసికధర్మము లేవి? ఒకఁడు - బరద్రవ్యము నాశింపఁడు. వాని చిత్తము దోష విముక్తమై యుండును. వైరమును వాఁడుగోరఁడు. వాని సంకల్పములును - నిర్బాధకములై - దుఃఖరహితములై - సుఖసంపాదకములై - శుద్ధములై యుండును. వానికి సమ్యగ్దృష్టి యుండును. 'దానధర్మములుండవలెను సుకృతదుష్కృతములకు ఫలములున్నవి. ఇహ లోకపరలోకములుగలవు' ఇత్యాది విశ్వాసములువానివి. ఈరీతిగ మానసికధర్మములు మూఁడు రీతులు.*" సంక్షేపముగఁ జెప్పినచో - ప్రాణఘాతము - యదత్తాదానము - కామమిధ్యాచారము ఇవి కాయికములైన పాపములు. అసత్యము" నింద, గలహపరాయణత్వము, వదరుబోతుతనము యివి వాచికములైన పాపకర్మలు. పరద్రవ్యలోభము - యితగులు నాశనము గావలెనను నిచ్చ - నాస్తికతాబుద్ధి యివి మానసిక పాపకర్మలు. ఈ పదింటిని 'నకుశలకర్మపథములం'దురు వీనినుండి - నివృత్తమగుటయే

* 'మజ్జిమనికాయము' (సం:41) 'సాలేయ్యకసుత్తము' చూ;

కుశలకర్మపథము. కుశలకర్మలుగూడ బదియే. వానివర్ణనము పైన వచ్చినదిగదా! ఏది యకుశలకర్మ? ఏది కుశలకర్మ? వీనివర్ణనము 'ద్రిపిటక పాజ్ఞయము'నం దనేకసారులు వచ్చును. అకుశల కర్మపథమే యధర్మాచరణము. కుశల ధర్మపథమే ధర్మాచరణము.

కుశలకర్మములు - మఱియు నష్టాంగికమార్గములు

కుశలకర్మపథము లాగ్యుల యష్టాంగిక మార్గమందుఁ జేరును. కుశలకాయకర్మలు ముత్తైఱఁగులు గదా! వీనికి సమ్యక్కర్మయందు-సమేశనము. కుశల వాచిక కర్మములు నాలుగురీతులు. వానిని సమ్యగ్వాక్కు- గ్రోడీకరించికొన్నది. ముత్తైఱఁగులైన మానసిక కుశలకర్మలు-సమ్యగ్దలప్తి - సమ్యక్స్పంకల్పములలోఁ జేరును. ఇఁకమిగిలిన యష్టాంగిక మార్గము లోని నాలు గంగములును - నీ కుశలకర్మపంథలకు బోషకములు. సమ్యగజీవము, సమ్యగ్వాప్యాయము-సమ్యక్స్మృతి-సమ్యక్సమాధి - యీ నాలుగింటిని, తథ్యముగ భావించి యనుసరింపనిది-కుశలకర్మపథమున కభివృద్ధిఘటిల్లదు. పూర్ణతయు గల్గదు.

అనాసక్తియోగము

ఆసక్తబుద్ధితోఁ గుశలకర్మ లొనర్చినను, వానినుండి యకుశలకర్మలు జనించు సంభవముగలదు.

“కుసలో ధమ్మో అకుసలస్స ధమ్మస్స అరమ్మణ పచ్చయేన
పచ్చయో దానందత్వా సీలంసమాధి యత్వా
ఉపోసథకమ్మం కత్వా, తం అస్సాదేతి, అభినందతి

తం ఆరభ్యురాగో ఉప్పజ్జతి, దిట్టిఉప్పజ్జతి, విచికిచ్చాఉప్పజ్జతి
ఉద్ధచ్చం ఉప్పజ్జతి, దోమనస్సం ఉప్పజ్జతి॥”

“అకుశల విచారములు - గుశలముల నాలంబనము
గావించికొని ప్రత్యక్షమగును. ఒకానొకఁడు దానమొసఁ
గును. శీలమును రక్షించికొనును. ఉపవసించును. ఇతరులు
వీని నభినందింతురు. దానిచే వానికి లోభముత్పన్నమగును.
దృష్టియుత్పన్నమగును. శంక గలుగును. భ్రాంతత యేర్ప
డును. దౌర్మనస్యము జనించును.”

ఇట్లు గుశల మనోవృత్తులకుశల మనోవృత్తులకుఁ
గారణములగు ప్రమాదము లున్నవి. అందుచే గుశలములం
దాసక్తివదలి - నిర్వేషక్షౌణ్డే యాచరింపవలెను. ఈ యర్థమే
క్రిందిగాథలో ‘ధమ్మపద’మందు సంక్షేపముగ జెప్పబడినది.

“సబ్బపాపస్స అకిరణం కుసలిస్స ఉపసంపదా

సచిత్త పరియోదపనం యేతం బుద్ధానసాసనం”

“సర్వపాపములను జేయకుండుట, గుశలములను సంపా
దించుట, దనచిత్తమును శోధించికొనుట - యిదియే బుద్ధుని
శాసనము.”

అకుశల పథములన్నియు వదలవలెను. కుశలమార్గము
నం దనాసక్తుడై యాచరింపవలెను. ఈ సర్వములు నష్టాంగ
మార్గముయొక్క యనుసరణముచే నేర్పడును.

కుశలకర్మలందు జాగృతి-యుత్సాహము

కుశలకర్మలయందు జాగృతి - యుత్సాహముండవలె
నని యుపదేశము ‘ద్రిపిటకవాఙ్మయమం’దు జాలసార్లు

వచ్చును. ఆయుర్లక్షిముల నన్నిటి నిక్కడ నొసఁగుటకు వీలు లేదు. కాని-చిన్నవి యొకటిరెం డిత్తును.

బుద్ధభగవానుఁ డనెను. “భిక్షువులారా? స్త్రీగాని, పురుషుఁడుగాని, ప్రవజితుఁడుగాని, గృహస్థుఁడుగాని యీ క్రింది యైదింటిని నిరంతరము జింతనమొనర్పవలెను.

1. ‘నేను జరాధర్మిని’ - ఇట్లు మాటిమాటికిఁ జింతింపవలెను. ఎంచుకనఁగాఁ దారుణ్యమదముతో మానవుఁడు - ద్రికరణములతో దురాచరణముగావించును. ఆ మద మీ చింతనతో నాశమగును. త్రికరణ పాపములు దక్కువయగును.

2. ‘నేను వ్యాధిధర్మిని’-ఇట్లు మాటిమాటికిని విచారింపవలెను. వలనన-నారోగ్యమదముతోఁ బ్రాణి ద్రికరణములతో ననేకపాపము లొనర్చును. ఈ చింతనతో నాపాపము నశించును.

3. ‘నేను మరణధర్మిని’- ఈ విషయము మాటిమాటికి జింతింపవలెను. జీవితమదముతోఁ ద్రికరణ దురాచారములు ఘట్టిల్లును. ఆ దురాచారములు వీనితోఁ దక్కువగును.

4. ‘ప్రియములైన - మనోరమములైన ప్రాణులు ... పదార్థములు వీనితో నాకు వియోగమున్నది’ - యని బలుమారు విచారింపవలెను. ప్రియస్నేహముతో మనుష్యుఁడు-మనోవాక్క-యములతో దురాచారములు సేయును. ఆ స్నేహ మీ చింతనతో నాశనమగును. వాని కారణముతగ్గును.

5. ‘నేను గర్మస్వకీయఁడను, కర్మదాయాదిని, కర్మయోనిని, కర్మబంధువును, కర్మప్రతిశరణుఁడను, కల్యాణ

కారకములు లేక పాపకారకములగు కర్మలొనర్చుటలో వాని వానికి దాయాదిని పోదును ' ఇట్లు మాటిమాటికి జింతింప వలెను. కాయిక, వాచిక, మానసిక దురాచరణములు నశించును. వానికిఁ గారణములు దక్కువగును.

నే నొకఁ డనే గాదు, సకలప్రాణులును జరా, వ్యాధి, మరణ, ధర్మములతో గూడినవే. వీని యన్నింటికీ బ్రహ్మ వియోగము దప్పనిది వారుగూడఁ గర్మ దాయాదులే. ఇట్లని యార్యశ్రావకుఁడు నిరంతరము భావించును. అందుచే నాతనికి నూర్గము భాసించును. ఈ మార్గముయొక్క సతతా భ్యాసముచే వాని సంయోజనములు నష్టములై పోవును.*

మానవుఁడు గర్మస్వకీయుఁడు. అనఁగానేమి? కర్మ దప్ప దక్కిన వస్తుజాలము లన్నియు వానినుండి విడివడి పోవును. కర్మమే వాని స్వకీయము. నరుఁడు గర్మదాయా దుఁడు. సత్కర్మలచే సుఖము - దుష్కర్మలచే దుఃఖము వానికిఁ బ్రాప్తించుచున్నది. అతఁడు 'గర్మయోగి'. కర్మ వలననే వానికి బుట్టువుగల్గినది. అతఁడు గర్మయే యోనిగ, జనికారణముగఁ గలవాఁడు. నరుఁడు గర్మబంధువు. సంకటము లందు నిక్కముగ వానికిఁ దోడుపడునది వానికర్మయే. ఇంతయేగాదు. నరుఁడు గర్మప్రతిశరణుఁడు గూడ. అనఁగా - గర్మయే దన్ను రక్షించునను విశ్వాసముగలవాఁడు. బుద్ధుని దృష్టిలో మానవుఁ డిన్నిరీతులుగఁ గర్మచే బంధితుఁడు. కర్మపై నింతటి విశ్వాసమున్న బుద్ధుఁడు నాస్తికుఁడేనా!

* అంగుత్తర నికాయము 'పంచకనిపాకము' సుత్తము 7, చూ;

ధమ్మపదమం దీ క్రింది శ్లోకమున్నది. సత్కర్మల నుత్సాహపూరితమైన మనస్సుతో నాచరింపవలెనని యది జెప్పను ఆగాధ యిది:

“అభిత్థరే థ కల్యాణీ - పాపాచిత్తం నివారయే
దంధంహి కరోతో - పుజ్జం పాపస్మిం రమతౌమహో”

“కల్యాణకర్మలయందు ద్వరపడవలెను. పాపమునుండి జిత్తమును నివారించవలెను. ఎందుకనగా-పుణ్యకర్మ లొన ర్చుటయం దాలసించినచో మనస్సు బాపమందు రమించును.”

బ్రాహ్మణుల కర్మయోగము

ఇంతవఱకు బుద్ధుని కర్మయోగ మెట్టిదో జూచితిమి. ఇక్కనానాటి బ్రాహ్మణుల కర్మయోగ స్వరూప మెట్టిదో విలోకింతము. బ్రాహ్మణుల యుపవిశ యజ్ఞ యాగాదులు. వానిని విధిపూర్వకముగ నాచరించుటయే వారి కర్మ యోగము. క్షత్రియులకు యుద్ధము-వైశ్యులు వ్యాపారము-శూద్రులకు సేవ-యిది యాయాజాతుల కర్మయోగమని బ్రాహ్మణులు వచింతురు. ఈ కర్మయోగ మిష్టములేని వాఁ డడవులకుఁబోయి తప మొనరించును. దానిని సన్న్యాసయోగ మందురు. దీనితో వాని కర్మయోగము ముగిసినట్లే. కొం దఱు సన్న్యాసము స్వీకరించిగూడ - యగ్నిహోత్రాది కర్మ యోగముల నాచరించు చుండిరి. అదియే శ్రేష్ఠమార్గమని వారివాదము. ఈ యభిప్రాయము భగవద్గీతలో నిట్లున్నది.

“యజ్ఞాథాత్కర్మణోఽన్యత్ర లోకోయం కిర్కబుధసః
తదర్థం కిర్మ కౌంతేయ! ముక్తసంగ స్సమాచర!”

“యజ్ఞార్థమైన కర్మదప్ప దక్కిన కర్మ బంధకార కము. అందుచే గాంతేయా ! సంగమును వదిలి యజ్ఞము కొఱకై గర్మ నాచరింపుము.”

“సహాయజ్ఞాః ప్రజాస్పృష్ట్యా - పురోవాచప్రజాసతిః
అనేన ప్రసవిష్యధ్వం - ఏషవో వ్యీష్టకామధుక్”

“అల్లియజ్ఞములతోఁ గూడ బ్రజలను సృష్టించి బ్రహ్మదేవుఁడు ‘మీరీ యజ్ఞ యోగముతో నభివృద్ధి జెందుఁడు. ఈ యజ్ఞ మే మీకు శోరికలఁ బిదుకు కామధేనువ’ని వంచింఁచెను.”

“ఏవం ప్రవర్తికం చక్రం నానువర్తయతీహయః
అఘాయురింద్రి యారామో మోఘం పార్థ ! నజీవతి.”

“ఈ రీతి | బస ర్తితమై-యజ్ఞ యోగాదిరూపమైన లోక తంత్రము నెవ్వఁ డనుసరింపఁడో-వాఁడు వ్యర్థమైన జీవితము గలవాఁడు. పాపరూపుఁడు. ఇంద్రియ లంపటుఁడు, నాని పుట్టువు విత.*

బ్రాహ్మణుల లోకసంగ్రహము

‘ప్రజాపతిచేఁ బ్రవర్తితమైన యీ యజ్ఞ యోగరూప చక్రము సముచితముగాదు. వీనియందు హింస బహుళము.’ అని యెవ్వనికైన దోచినను వాఁ డట్లు దలఁపరాదట! ప్రచారమును సేయరాదట ! ఎందుకనఁగా - వాని యా తలఁపు జనులలో బుద్ధిభేదమును గలిగించుచున్నది. ఈ యర్థము భగవద్గీత యిట్లు చెప్పెను.

“న బుద్ధిభేదం జనయే-దజ్ఞానాం కర్మసంగినాం
జ్ఞోషయే త్వర్వకర్మాణి-విద్వాన్ యుక్తస్సమాచరన్”

“కర్మాసక్తమైన జనతకు బుద్ధిభేదములు గల్పింపరాదు. విద్వాంసుఁడు - సర్వకర్మలను సముచితముగ నాచరించు వాఁడై యితగుల నాచరింపఁ జేయవలెను.” (భగవద్గీత-శి-26) గీతయొక్క సర్వాధ్యాయములును విచారింపఁ దగినవే.

భగవద్గీత యెప్పుడు రచింపఁబడె నను విషయ మిప్పుడు గ్రొత్తగఁ దేల్చువలసినదిలేదు. అది బుద్ధుని సమకాలికములు గూడ గాదు. ఆతని కెంతయో యర్వాచీనము. బుద్ధుని తర్వాత యయిదు నూరేండ్లనుండి - వేయియేండ్ల లోపల దాని రచనాకాలము.

గీతయందుఁ జూపింపఁబడిన గొన్ని తత్త్వములు బుద్ధసమకాలికులైన బ్రాహ్మణులలో నుండెడివి. ఒకని మనస్సునం దేదైన నొక గొప్ప యూహ జనించినచో - వాఁడు-దానిని, లోకమునకుఁ దెలుపగూడదట ! కోసలదేశ వాసియైన లోహిత్యనామక ప్రసిద్ధ బ్రాహ్మణుఁ డీ యభిప్రాయమును బ్రకటించెను.* ఆ విషయ మిది.

బుద్ధ భగవానుడు కోసలదేశమందుఁ దిరుగుచు-‘శాల వతిక’యను గ్రామము దగ్గరకువచ్చెను అది లోహిత్య బ్రాహ్మణుని యగ్రహారము. ప్రసేనజిత్తు యొనఁగినది. ‘ఒకానొక శ్రేమణునికి గాని - బ్రాహ్మణునికిగాని - గుశల తత్త్వబోధ గల్గినచో దానిని వాఁడితగులకుఁ దెల్పురాదు.

* ‘దీఘనికాయము’ రెండవభాగము ‘లోహిచ్ఛస్సత్తము’ చూ;

మనుష్యుడే యల్పుడు. వాడు - మఱియొక్కని కేమి తత్త్వము బోధించును? తత్త్వబోధతోఁ బ్రాచీన బంధ మొకటి దొలగి-దానితావున నవీనబంధ మొకటి దగుల్తును నంతే. అందుచే నీనూతనమార్గ మొక చాపల్యము మాత్రమే.' ఇదిలోహిత్య బ్రాహ్మణుని యభిప్రాయము.

బుద్ధుడు దన గ్రామసమీపమునకు వచ్చెనని యాతడు వినెను. అప్పుడు 'రోసికు'డను మంగలి సంపి బుద్ధు నామం త్రణము జేసినాడు. రెండవనాడు వంట తయారైన దరు వాత నా మంగలిచేతనే 'రావలసినద'ని లోహిత్యుడు బుద్ధు నకు వర్తమాన మంపెను. భిక్షుసంఘమునకుగూడ- బుద్ధుడు దన పాత్ర-చీవరములఁ గైకొని బ్రాహ్మణునింటికి గడలెను. త్రోవలో 'రోసికుడు' బ్రాహ్మణుని యూహ బుద్ధునకు విన్నవించి-యతనిని బాపకారకమైన యభిప్రాయమునుండి విముక్తుని గావింపవలయునని విన్నవించెను.

లోహిత్య బ్రాహ్మణుడు బుద్ధునకు- భిక్షుసంఘము నకు నాదరపూర్వకముగ భోజన మిడెను. భోజనానంతరము బుద్ధభగవానుడన్నాడు. "లోహిత్యా! ఒకానొకనికిఁ గుశల తత్త్వబోధ గలిగినచో వాడితరులకుఁ జెప్పరాదని నీ యభిప్రాయమట. ఇది నిజమేనా!"

లో:- అవును.

బుద్ధు:- లోహిత్యా! నీ వీ శాలవతిక గ్రామ మం దున్నావు. ఒకా నొకడు 'యీ శాలవతి యందెన్ని పదార్థము లుత్పన్నములగునో 'ని నన్నిటిని లోహిత్యుడే యనుభవింపవలెను. ఇతరుల కధికారము లేదు.' ఇట్లను

ననుకొనుము. ఈరీతి వచించువాఁడు నిన్నవలంబించికొని బ్రహ్మకుచున్న జనుల కకల్యాణకారకుఁడగునా? గాఢా?

లోహిత్య:- అగును.

బుద్ధుఁడు:- ఇతరుల కంతరాయము గల్గించువాఁడు హరికి హితానుకంపియా! లేక యహితానుకంపియా?

లోహి:- గౌతమా! యహితానుకంపి.

బుద్ధుఁడు:- అట్టి నూనవుని మనస్సు మైత్రీమయమా; లేక వైరమయమా!

లోహి:- వైరమయము.

బుద్ధుఁడు:- వైరమయ చిత్తముగల మనుష్యునిదృష్టి మిథ్యాస్వరూపమా; లేక సమ్యగ్దృష్టియా!

లోహి:- మిథ్యాదృష్టి.

పై సంభాషణతో బుద్ధుఁడు లోహిత్య బ్రాహ్మణుని కల్పషదృష్టిని బయటఁ బెట్టినట్లున్నది.

కుశలకర్మలతో నకుశలకర్మల జయింపవలెను

ఈ యొక చోటనేగాదు. అనేక యెడల బుద్ధుఁ డిట్లే వర్తించెను. లోకమందున్న యకుశల కర్మలను - రూఢి విరుద్ధములైన కుశలకర్మలను మూగిగా నంగీకరించు టాతఁ డెఱుంగఁడు. వానిలోని తత్త్వమును లోకమునకు వివరించి చెప్పవలెను. అప్పుడే దృష్టి. నలుగురితోఁబాటు మాటాడుట - వారి వలెనే వర్తించుట యాతనికి గిట్టదు.

యజ్ఞ - యాగములు, వర్ణవ్యవస్థ యీ రెంటిని బ్రజాపతియే సృష్టించెనని బ్రాహ్మణుల వాదము. ఈ రెంటి

ననుసరించిన కర్మలే వారి దృష్టిలోఁ బవిత్రమైనవి. తృప్తితోఁ గలుగు హింసాది కర్మలెట్లును శుద్ధములు గానేరవని బుద్ధుని యభిప్రాయము. అందుచే మనుష్యులు విషమమార్గమున బద్ధులైయున్నారనియుఁ గుశల కర్మలొనరించిననే - యీ విషమకర్మలనుండి వారికి విముక్తి యనియు నతఁడు విశ్వసించెను. 'మజ్జిమ నికాయము' లోని సల్లేఖ సుత్తమందు (8) భగవంతుఁ డిట్లనును : "చుందా ! ఇతరులు హింసకులై జరింతురు. తా నహింసకుఁడగుగాక ! ఇదియే యాత్మశుద్ధి. ఇతరులు బ్రాణఘాత మొనర్తురు. తాను దాని నుండి నివృత్తు డగుగాక. ఇదియే యాత్మశుద్ధి. ఇతరులు చోరులై యబ్రహ్మచారులై, యసత్య భాషణులై, యున్నప్పడు దాను వీని నుండి నివృత్తు డగుగాక. ఇదియే యాత్మశుద్ధి. ఇతరులు గుట్రదారులై, గలహశీలురై, వృథాప్రలాపులై యున్నపుడు, దాను వీనినుండి నివృత్తు డగుట యాత్మశుద్ధి. పరులు - బరుల ధనమందు లోభము గలిగియుండురు. పరుల పై ద్వేషమును జూపుదురు. మిథ్యాదృష్టి గల్గి యుండురు. తా నీ దోషములనుండి విముక్తుడై సమ్యగ్దృష్టి గల్గి యుండ నలెను - ఇది యాత్మశుద్ధి...

చుందా ! విషమ మార్గమందుఁ జరించుచున్నవాఁడు దాని నుండి, విముక్తుఁడగుటకు మార్గమేది ? సరళ మార్గమున సంచరించుట. అట్లే విహింసక మనుష్యుఁడు దాని నుండి విముక్తుఁడగుటకు, మార్గమొకటే. దాని నుండి విరతి జెందుట. ప్రాణఘాతమనుష్యునికి-ముక్తి బ్రాణఘాతమును వదలినపుడే. ఇట్లే - జోరుఁడుఁగూడ - జౌర్యము నుండి

విరతించెందవలెను. బ్రహ్మచర్యము ననుసరింపనివాడు - దాని ననుసరింపలెను. అసత్యభాషణునకు విముక్తి - దానిని వదలినపుడే. కలహశీలుడు గలహశీలిత్వమును వదలవలెను. కర్కశ వచనములు బల్కువాడు - నాని నుండి విముక్తి నందవలెను. వృథాప్రలాపి - వృథాలాపములు నిడువవలెను. ఇది తప్ప వేఱు మార్గము లేదు.

చుందా! స్వయముగ బురదలో దిగఁబడిన వాఁ డితరులను బురదనుండి వెలికితీచునా? తన్ను దమించుకొననివాడు నియమించుకొననివాఁ డితరుల నియమింపఁ జాలునా? తనకే శాంతిలేనిది - యితరుల కెట్లు గల్గింపఁగలడు? ఎవఁడు స్వయముగ దాంతుఁడో - వినీతుఁడో - పరినిర్వృతుఁడో - యట్టివాఁడే యితరుల కీ గుణములు శిక్షింపఁగలడు?" ఈ యర్థమే ధర్మపదమునందలియొక్క గాథలో సంక్షిప్తముగఁ జెప్పఁబడినది. ఆ గాథ యిది:

అక్కోధేన జినేకోధం - అసాధుం సాధునాజినే
జినే కదరియందానేన - సచ్ఛేనా లీకవాదినం"

“క్షుమతో క్రోధమును జయింపవలెను. అసాధువును - సాధుత్వముతో - గృహణుని దానముతో - నసత్యవాదిని సత్యముతో జయింపవలెను. (ధర్మపదము - 233 వ శ్లో)

దశకుశల కర్మపథములలో

బ్రాహ్మణు లొనర్చిన మార్పులు

వైదిక గ్రంథకారులు - బైని జెప్పిన కుశలాకుశల కర్మపథములను - సంబరముగఁ దమ గ్రంథములందు వర్ణించిరి.

కాని-తమ హక్కులకు భంగము గలుగకుండ మాత్రము జాగ్రత్తదీసికొన్నారు. మనుస్మృతిలో నీ పది యనుశలకర్మ లెన్ని స్వీకరింపబడినవో - జూడుడు—

సతానువాచ ధర్మాత్మా - మహర్షీన్ మానవోభృగుః

అన్యసర్వస్య శృణుత - కర్మయోగస్య నిర్ణయం॥

“మను కులోత్పన్నుడై - ధర్మాత్ముడైన భృగువు - గర్మయోగముయొక్క నిర్ణయమును వినుడని మహర్షులతో ననెను.”

“పరద్రవ్యేష్వభివ్యానం - మనసాఽనిష్ఠచింతనం।

వితథాభినివేశశ్చ - త్రివిధం కర్మమానసం”

“పరద్రవ్యముల నభిలషించుట - మనస్సుతో ననిష్ఠమును జిరితించుట - నాస్తికత - యీ మూడును మానసిక పాపములు.”

“పాదుష్య మన్యతంచైవ - పైశున్యంచాపి పర్వశః

అసంబద్ధప్రలాపశ్చ - వాఙ్మయం స్యాచ్ఛతుర్విధం”

“కఠోర భాషణము-యసశ్యము బలుకుట-పైశున్యము వదరుసోతుతనము, యివి వాచికపాపములు.”

“అదత్తానాముపాదానం - హింసాచై వావిధానతః

పరదారోపసేవాచ - శారీరం త్రివిధంస్మృతం”

అదత్తదానము-వేనవిహితముగాని హింస - పరదారాభిగమనము-గాయిక పాపములు.

“త్రివిధంచ శరీరేణ, వాచాచైవ చతుర్విధం

మనసా త్రివిధం కర్మ - దశకిర్మపథాన్ త్యజేత్”

“ఈ విధముగ మూఁడు గాయిక పాపములు - నాల్గు వాచికపాపములు - మూఁడు మానసికములు. ఈపది (అకు శల) కర్మపథములను వదలవలెను.

(మహాస్మృతి. 12-5-9.)

వీనిలో - మొదటి శ్లోకమున వాఁడబడిన ‘గర్మ యోగ’ శబ్దము ముఖ్యమైనది. మనుస్మృతి ఇహనకు బుద్ధుఁ డుపదేశించిన గర్మయోగ మంతయు నిష్ప్రమే. కాని - యొక యపవాదమును మాత్రము నాతఁడు జూపించినాఁడు. వేద విహితముగాని హింసయే హింస. వేదవిహితమైన హింస, హింసగాదు. ఇది స్మృతికారుని యూహ.

యుద్ధము ధార్మిక మగుటచే

నకుశలముగూడ కుశలమైనది.

యజ్ఞ యాగములందు హింసత్యాజ్యమైనచో నపుడు వీని నొనర్చుటకుఁ గారిణమే లేకపోవును. యజ్ఞములు సేయు తెందులకు? యుద్ధములందు జయము గల్గుట - జయూనంత రము లభించిన రాజ్యము స్థిరముగ నుండుట - యీ ఫలము లకు యుద్ధమునందలి హింస ధార్మికము గాకపోయినచో - వైదిక హింసకు ‘ఆసరా’ యుండదు. అందుచే యుద్ధము గూడఁ బవిత్రమనిరి. భగవద్గీతలోఁ గృష్ణుఁ డిట్లనాఁడు—

“స్వధర్మమపి చాపేక్ష్య - నవికంపితుమర్హసి

ధర్మాద్విముద్ధా చేప్రియోఽన్యత్ క్షత్రియస్య న విద్యతే”

“అర్జునా! నీ ధర్మమును విచారించిగూడ భయపడుట నీకు యుక్తముగాదు. ధార్మికమైన యుద్ధమునకు నీకు క్షత్రి యునకు శ్రేయస్సు లేదు.”

“యదృచ్ఛయా చోపపన్నం స్వర్గద్వార మపావృతం
సుఖినః క్షత్రియాః పార్థ ! లభంతే యద్ధమీదృశం”

“అర్జునా ! యుద్ధము యదృచ్ఛగా సంభవించిన -
యపావృతమైన స్వర్గద్వారము. ఇది - భాగ్యవంతులైన
క్షత్రియులకే దక్కును.”

“అధచేత్త్వ మిమంధర్మ్యం సంగ్రామం న కరిష్యసి
తతిః స్వధర్మం కీర్తించ హిత్వాపాప మవాప్యసి !

“నీవీ ధార్మిక యుద్ధమును జేయకున్నచో నీకీర్తిదొలఁ
గును. నీ ధర్మము దొలఁగును. నీకు పాపము లభించును.”

(గీత. ఆ. 12; 32-33 శ్లో)

యుద్ధము ధార్మికమైనచో - సకుశల కర్మలు సర్వ
మును గుశలములగుట కవకాశ మున్నది. యుద్ధమునంగుఁ
దప్ప హింస సేయకుము. యుద్ధమందుఁ దప్ప దోచకుము.
యుద్ధమందు దప్ప వ్యభిచరించకుము. ఇట్లు - యసత్యభాష
ణము - గర్కశ వచనము - యొకటేమి సర్వమును రాజకార
ణములం దుపయోగింపవచ్చునను యనుమతి దొరకును. ఇంక
పరద్రవ్య లోభమా? సర్వయుద్ధములకును శ్రీ కారమదియే
గదా! పరపైన్యముపై ద్వేషమును దమ పైన్యమున
బాగుగఁ బ్రచారము సేయకున్నచో - నా పైన్యము లభినివేశ
ముతోఁ బోరవు. స్వధర్మము కొఱకని - రాష్ట్రము కొఱకని
యేదో యొక కాల్పనికమై పవిత్రతా దర్శమును సృష్టించు
కొని - దాని కొరకై ‘మనము బోరుచున్నా’ మని యొక
మిథ్యాదృష్టి - జనులలో బ్రచారము సేయనిది యుద్ధము

లందు జయము లభింపదు. అనఁగా-నొక యుద్ధము కొఱకు - సమస్త కుశలకర్మలకును - నీకు నదలుగో వలసినదే..

ద్రోణుని యుద్ధమం 'దశ్వత్థామ' యనెడు యోధు జచ్చినది. అపు'దశ్వత్థామజచ్చె'నని పల్కుటకై కృష్ణుఁడు యుధిష్ఠిరుని బ్రేరేపించెను. అతఁడు సత్యోపజీవి. 'నేను పల్కుతే' నన్నాఁడు. కృష్ణుఁడు-'నరోవాకుంజరోవా'యను మాట మెల్లఁగా ననుమని-చనిపోవుచున్న సత్యము గొంతులో గొంచెముగ నీరుబోసెను. యుధిష్ఠిరుఁ డట్లే చేసెనట! యుద్ధ ములో సత్యమున కింతదగా! ఇక నేటి రాజకీయముల యెత్తులు జెప్పటకు సాధ్యమేగాదు. సర్వము బ్రచ్చన్న ధర్మము. గోముఖవ్యాఘ్రము. తమ జయమునకై యేమి యొనరించినను ధర్మమే.

ధార్మిక యుద్ధముయొక్క వికాసము

జైన - బౌద్ధములతో వైదికహింస నోటికి బీగము పడెను. కాని-క్షత్రియులలో మాత్రము బరస్పరము ధర్మ యుద్ధములు సాగుచునే యుండినవి. వారి యాశ్రతులు వారి కుత్సాహ మొనఁగుచుండిరి. మహమ్మదుపై గంబరు-యూ ధార్మిక యుద్ధమునకు వికాసమిచ్చెను.

తమలోఁదాము గలహించుట - యోగ్యము గాద నియు నితర సంప్రదాయములపై నెత్తుట ధర్మమనియు నాతని బ్రచారము. దానిని 'జిహాద్'యందురు. దీనికిఁ బ్రతి క్రియ కైస్తవ ధర్మయుద్ధములు గావించినవి. ఇవి చేయక-యఱిగొఱగా విడచిన యపకారమును దేశాభిమానము

బూరించినది. నేటి దృష్టితో నభిమానమత్యంత ప్రముఖ
 'ధర్మము'. దానికై యే కుకర్మ యొనర్చినను - సరియే. ఈ-
 యభిమానము చేతనే - మనుష్యజాతి యంతయు విషమ
 మార్గమున జిక్కికొన్నది. దీని సీమార్గమునుండి వెలికిడ్చు
 టకు - బుద్ధుని కర్మయోగముదప్ప వే యుపాయములేదు.

తొమ్మిదవ ప్రకరణము

యజ్ఞ - యాగములు

పౌరాణిక బుద్ధుడు

హిందువులు - బుద్ధుని విష్ణువు యొక్క తొమ్మిదవ యవతార మనిరి. జనార్దనుడు బుద్ధావతారమును ధరించి యసురులను మోహింపజేసి సురలచేతవారిని జంపించెనట ! ఈ కథ విష్ణుపురాణమున వచ్చును. దీని సారాంశము భాగవత మందిట్లున్నది.

తతః కలౌనం ప్రయాతే సమ్మోహాయసుర ద్విషాం
బుద్ధోనామా జన సుతః కీక చేఘ భవిష్యతి.

అనంతగము కలియుగము రాగా నసురుల సమ్మోహింపజేయుటకై బుద్ధుడు జనించును. అతడు జన పుత్రుడు. కీకట దేశములం దాతని పుట్టుక.

సామాన్య హిందువులకు బుద్ధావతారముపై గొప్ప గౌరవములేదు. శాస్త్రము జదివిన పండితులకుఁ బురాణములు జదివెడు వానికి - బుద్ధునిపై నేకానంత గౌరవమైనా నున్నచో, నది - విష్ణుపురాణ బుద్ధుని పై ననే.

విష్ణు శాస్త్రి మహాశయుల కల్పన

తొట్ట తొలుత బౌద్ధ ధర్మముపై దృష్టి సారించిన వాడు | పసిద్ధ పాశ్చాత్య పండితుడైన బన్నుఫ్ మహాశయుడు. ఇతడు 'మాక్స్ మిల్లర్' గురువు. కాని,

యాతనికి సమగ్రమైన సామగ్రి దొరికినది గాదు. అందుచే నీ ధర్మముయొక్క పరిపూర్ణ స్వరూపమును, పాశ్చాత్య పండితుల యెదుట బెట్టుట కాలవికలకాశము లేకపోయినది. కాని యతని ప్రశ్నమిచే నొక మేలు కలెను. అతనికి ముందున్న పాశ్చాత్య పండితులు బౌద్ధ ధర్మము త్యాజ్యమనియ, విమర్శనీయమైన విషయము గాదనియుఁ దలఁచుచుండిరి. బర్నూఫ్ మహాశయుని ప్రయత్నముచే, వారి కా దృష్టి గొంత మారినది. అటు తర్వాతి కీ॥ శే॥ డాక్టర్ విల్సన్ మహాశయుని వంటి, క్రీస్తు మత భక్తుఁడు గూడ బౌద్ధ మతము నభ్యసింప మొదలు పెట్టెను. ఆ సంబంధముతో, మన కళాశాలల యందును - బౌద్ధ మతమును గురించిన యభిప్రాయములు ముఖ్యముగ యువకులలో మారఁజొచ్చినవి.

విష్ణుశాస్త్రి చిప్‌ఫూన్‌కర్ దన బాణ కవి చరిత్రలో నిట్లు వ్రాయు చున్నాఁడు:

“అస్యలయొక్క మూలధర్మమైన, వైదిక ధర్మముపై, మొట్టమొదట వికల్పము బుద్ధుఁడు లేవదీసెను. కాలక్రమమున నా ధర్మము ననేకు లనుసరింపఁ జొచ్చిరి. వైదిక ధర్మమందు జీలిక తొప్పెను. నవయువకులు ‘దాము బౌద్ధుల’ మనుకొనుట, కారంభించినారు. ఈ బౌద్ధ మొటువంటిది? దీని యుదయ ప్రసార లయము లెట్లు జరగినవి? ఎప్పుడు జరగినవి? యిత్యాది విమర్శన జరిత్ర కారులకుఁ, జాల యుత్కంఠను గలిగించునవి. కాని యిప్పుడు బనవి యేమి ప్రయోజనము? చరిత్రలో మొదట జరగిన విషాదపూరిత

సంఘటనలే - ముఱల నొకసారి యామేడితము లగును. మన యతిహాసము సమగ్రముగ దొరకుటలేదు. అందుచేఁ బూర్వము బౌద్ధముతో జరిగిన విషాద సంఘటన లిట్టివని. నచ్చజెప్పటకు వీలులేదు.

అస్తు: బౌద్ధ సిద్ధాంతముపై మాకంత గౌరవము లేదు. కాని యిట్టి రాద్ధాంతమును లేవదీసిన యామేధ - లోలో త్తరమై యుండవలెను. అందుకే బ్రత్యర్థులైన బ్రాహ్మణులుగూడ - బుద్ధుని విష్ణువుయొక్క తొమ్మిదవ యవతారముగ లెక్కించిరి. జయదేవుడు గీతగోవిందము యొక్క మొదటిలో —

“నిందసి యజ్ఞవిధే రహత శృతిజాతం

సదయ హృదయ దర్శిత పశుఘాతం

కేశవ దృత బుద్ధశరీరా ! జయ జగదీశహరే.”

యని గీర్తించెను.

(ధృవపదము)

“ కీ॥ శ॥ యొక్క మొదటి శతాబ్దమందు బౌద్ధులకు - బ్రాహ్మణులకు గొప్ప వాదప్రతివాదములు జరగెను. శంకరులు బౌద్ధ ధర్మమును ఖండించిరి. మరల బ్రాహ్మణ ధర్మముయొక్క ప్రతిష్ఠాపన జరిగినది. దీనితో బౌద్ధులకుఁ దల దఱగినట్లయ్యెను. వారు రాజాజ్ఞతోనో - లేక దాము గానో, మనదేశమునే ద్యాగ మొనర్చిరి. ‘టిబెట్టు’ ‘చీనా’ ‘సింహళ ద్వీపము’ - మొదలైన వానియందుఁ దలలు దాచుకొన్నారు.”

‘పైని యుల్లేఖముచే నాటి యాంగ్ల భాషాభిజ్ఞులైన హిందువులకు, బౌద్ధముపై నెట్టి యభిప్రాయ ముండెనో జూచాయగఁ గనపడుచున్నదిగదా !

‘లెట్ ఆఫ్ ఏషియా’ గలిగించిన పరిణామము

అటుపిదప 879 వ సంవత్సరమునందు ‘యెడ్వీన్ అరోన్నెడ్జ్’ ‘లెట్ ఆఫ్ ఏషియా’ యను బ్రసిద్ధ కావ్యమును రచించెను. అతని యాకావ్య మాంగ్ల భాషాభిజ్ఞులైన హిందువులతో బౌద్ధముపై నొక యాదరము గల్పించినది. కాని యజ్ఞ - యాగములను విశ్వంస మొనర్చి, యహంసా ధర్మమును స్థాపించుటకే, బుద్ధుఁ డవతరించెనను నూహ మాత్రము మారలేదు. నేటికిని యా యభిప్రాయమే సవనవగా గలదు. వీరి యీ విశ్వాసమొత సత్యమో జూడవలెనుగదా! అందుకై దొట్టతొలుత బుద్ధ సచుకాలీనులైన శ్రమణులకు, బుద్ధునికి యజ్ఞ యాగములపై నే యభిప్రాయ ముండెనో బర్యాలోకింతము.

హరికేశిబలుని కథ

‘శ్రమణ పంథ’లో నేటికిని దండిగాదొరకు సాహిత్యము జైనులది, బౌద్ధులది. జైనగ్రంథమైన ‘యుత్తరాధ్యయన సూత్ర’మందు హరికేశిబలునికథ యున్నది. దాని సారాంశ మిది:

హరికేశిబలుఁడు శ్వపాకుఁడు. అతఁడు జైన భిక్షువైనాఁడు. గొప్పతపస్వి యయ్యెను. ఒకసారి యతఁడు, మాస ముసవసించెను. పారణ దివసము నాఁడు భిక్షువున

మొనర్చుచు, నొకానొక యజ్ఞస్థానమునకు వచ్చినాడు. యజ్ఞ స్థానాహము బ్రహ్మాండముగ నుండెను. హరికేశి బలుఁడు మలిన వస్త్రచ్ఛనుఁడు. కృశశరీరుఁడు వీనిని యజ్ఞస్థలమున జూచిన బ్రాహ్మణుల కసహ్యమైనది. “అటనుండి వెడలిపోమ్మ”ని యాజ్ఞాపించిరి. అక్కడ నొక తిందుకవృక్షముండెను. ఒకయక్షుఁడా వృక్షమున గుప్తరూపుడై వసించుచుండెను. వాని కీ బ్రాహ్మణులచర్య యన్యాయ మనిపించినది. వాఁడు హరికేశిబలుని స్వరమువెట్టి, “బ్రాహ్మణులారా! మీరు వేదముయొక్క శబ్దములను మాత్రమే, యాకళించితిరి. మీ వేదాధ్యయనము వృథాప్రయత్నము. వేదముల యుత్థమెఱిగి మీరు వీనినభ్యసింపలేద”ని బలికెను. బ్రాహ్మణుల కీవాక్యముతోఁ దమ యహంకారమునకు దెబ్బఁ దగిలినది. ఈ శ్వపాకుఁడుఁ ద మృవమాసించెనని వారనుకొనిరి. వెంటనేయచటి తరుణకుమారుల ‘నీశ్వపాకుని బయటద్రోయుఁడ’ని నియోగించిరి. ఆ యువకులు హరికేశిబలుని పైఁబడి కట్టెలతోఁ గొరడాలతోఁ గొట్ట నారంభించినారు. యజ్ఞపురోహితుని దుహిత, భద్రదాదేవి, కోసలరాజుయొక్క బిడ్డ. వీరిద్వరు మాత్రమా యువకుల - నా ప్రయత్నమునుండి నిష్పేధించిరి. ఇంతలో యక్షులగుంపు లా కుమారులపైఁబడి చావఁగొట్టినవి. వారి శరీరములు రక్తసిక్తము లయ్యెను. బ్రాహ్మణులు భయపడి హరికేశిబలుని వేడి కొన్నారు. అతని కన్నము వెట్టిరి.

భుజించిన తరువాత, హరికేశిబలుఁడు ‘బ్రాహ్మణులారా! యగ్ని రగిలించి, నీరు గాచికొని. స్నానమును పేరిట

బాహ్యశుద్ధి యొనర్చుకొందురు. ఈమాత్రముతో మీ కేమి లాభము? కేవలము దీనిచేతనే బ్రయోజనము లేదని తత్వజ్ఞు లందుర'ని వచించెను. అప్పుడు బ్రాహ్మణులు “భిక్షూ! మేము యజ్ఞ మెట్లునర్ప వలెను? కర్మ నాశ మెట్లు ఘటిల్లును? దెలుపు మ”ని యడిగిరి. హరికేశి బలుఁ డిట్లనెను.

* “అటు జీవకాయములను - హింసింపక, యసత్య చార్యముల పొంతబోక, వర్తింప వలెను. పరిగ్రహము - స్త్రీ - మానము - మాయ - వీనిచెంత జేరక సాధువులు శాంతులై వర్తింతురు. *పంచ సంవరములచే స్రవృత్తులై జీవితమందు లౌల్యమువదలి దేహశక్తిని విడచి, యాశ నడచి, వారు శ్రేష్ఠమైన యజ్ఞమునొనరింతురు.”

బ్రాహ్మణులు:- ఆ యజ్ఞమున కగ్నియేది? అగ్ని కుండమేది? స్రు క్కెటువంటిది? గోమయ మెట్టిది? సమిధ లే రీతివి? శాంతి యే తెఱఁగునది? ఏ పద్ధతితో, హోమమును గావింతురు !

హరి:- బ్రాహ్మణులారా! దపశ్చర్యయే యగ్ని. జీవుఁడే యగ్ని కుండము. యోగము స్రుక్కు. శరీరము

* పృథ్వీకాయము, ఆవ్కాయము, వాయుకాయము, అగ్నికాయము, ననస్పరికాయము, త్రసకాయము - అనియాలు జీవభేదములు. పృథ్వీవరమాణువులకు జీవమున్నదని జైనులందురు. వనస్పరికాయమనఁగా వృక్షదులు. త్రసకాయమనఁగా - జంగమములైన ప్రాణులు.

• అహింసా సత్యాస్తేయ బ్రహ్మచర్యా ౭ పరిగ్రహములు. వీని సమావేశమునకే ‘యోగసూత్రము’లలో ‘యమ’మనిపేరు చూ: సాధన పాదము సూ : 30.

గోమయము. కర్కశే సమిధలు. సంయమామే శాంతి. ఈ రీతి,
ఋషులు వర్ణించిన యజ్ఞమును నే నొనర్తును.

[బాహు:- నీవు గ్రుంకు తటాక మేది? శాంతితీర్థ
మెట్టిది?

హరి:- ధర్మమే - నా తటాకము. బ్రహ్మచర్యము-
శాంతితీర్థము... దానియందు గ్రుంకులిడి, విశుద్ధమనాదులు
విమలమై యుత్తమమైన పదమును బొందుదును.

ఇంతేగాదు. 'ఉత్తరాధ్యాయనసుత్తము'లోని యిటు
వద్దయైదవ యధ్యాయమందు, వేటొకగాథ యున్నది. అది
యును యజ్ఞయాగముల నిషేధించును. ఆ గాథ యిది.

“పసుబంధ సర్వేషేయా; జట్టంప పావకమ్మతా
నరంతాయంతి, దుశ్శీలం కమ్మాణి బలవంతిహ.”

“సర్వవేదములందును, బహుమారణము, వర్ణింపబడి
నను- యజ్ఞము బాపమిశ్రితమైయున్నది. యజ్ఞము జేయు
వారియొక్క, యా పాపకర్మలు, వానిని రక్షింప శక్తములు
గావు.”

హరికేశి బలుని కథలో యెంత గాథముగ యజ్ఞ
ములు నిషేధింపబడినవి! ఈ గాథయందు యజ్ఞములే గాక
వేదములు గూడ వికల్పింపబడెను.

శ్రవణ పంథల యొక్క వేద విరోధము

అజితకేశ కంబలుఁడు నాస్తిక మత ప్రవర్తకుఁడు
గదా! అతఁడు యజ్ఞయాగములను నిషేధించెను. అంతేగాక
వేదములపైఁగూడ దాడితీసి యుండునని; ‘సర్వదర్శనము’

లోని చార్వాక మత స్వరూప వివరణమును బట్టి తోచును. చార్వాకల వని కొన్ని శ్లోకములు 'సర్వదర్శనము'న గలవు. వాని లోనిదే యీ క్రింది యొకటిన్నర శ్లోకము.

“పశుశ్చేన్నిహత స్వర్గం జ్యోతిష్టోమే గమిష్యతి
స్వపితా యజమానేన తత్రకస్మాన్న హింస్యతే .
త్రయో వేదస్యకర్తారో, భండ ధూర్తనిశాచరాః”

“అగ్ని స్తోమమందు వధింపబడిన పశువు - స్వర్గమునకుఁబోవును గదా ! అట్టిచో యజమానుఁడు దన తండ్రి నా యజ్ఞమం దేల వధింపరాదు ? వేదములు భండులు, ధూర్తులు, రాక్షసులు, వీ రొనర్చిన కల్పన.”

దీనిని బట్టి యనేక శ్రమణ సంప్రదాయములు కొద్ది గనో, గొప్పగనో, వేదమును నిషేధించునవే యని దెలియును. వారిని వేదనిందకు లనుటలోఁ దప్పలేదు. కాని బుద్ధుఁడు, వేదములను నిందించినట్లొక యాధారము గూడ లేదు. అంతేగాదు - అక్కడక్కడ వేదాభ్యాసమునకు గౌరవమును గూడఁజూపెను. బుద్ధుని భిక్షు సంఘమందు, మహాకాత్యాయనుని వంటి, వేదపారంగతులైన బ్రాహ్మణులుండిరి. మఱి - బుద్ధుఁడు, వేదనింద యొనర్చెనను టెట్లు బొసఁగును ? కాని యతఁడు జేసిన దొక్కటి. యజ్ఞయోగము లందు వృషభములు, గోవులు, మొదలగువానిని హింసించుట - యితర శ్రమణుల వలెనే బుద్ధుఁడును, నిషేధించెను.

యజ్ఞముల నిషేధము

‘కోసల సంయుత్తము’లో యజ్ఞయాగముల నిషేధించు గొన్ని, ‘సుత్తము’ లున్నవి. అవి ఈ క్రిందివి.

బుద్ధభగవానుడు శ్రావస్థియం దుండెను. అప్పుడు గోసలరాజైన బ్రసేనజిత్తుయొక్క మహాయజ్ఞ సన్నాహము జరుగుచుండెను. దానిలో, యూషములకు గట్టబడిన జంతువుల వివరమిది. ఏనూఱు వృషభములు, ఐదునూర్లు గోవులు, ఐదునూరులు దున్నపోతులు, ఏనూఱు మేకలు, ఐదునూర్లు మేషములు. ఇది యా యజ్ఞములోని బలి సంగ్రహము. రాజుయొక్క దూతలు - సేవకులు, మొదలగువాగు దండన భయముతో నాసవముల గ్రోలుచు, నడుమ నడుమ వదరుకొనుచు గార్యములు సేయుచుండిరట!

ఈ సన్నాహ మంతయు, భిక్షులు జూచి భగవానునకు దెల్పిరి. అప్పుడు బుద్ధుడు డనెను.

“ఆస్సమేధం పురిసమేధం, సమ్మాపాసం, రాజపేయం

నిరగ్గళం మహారంభా నతేహోంతి మహప్పలా

అజేకాచ, గావోచ, వివిదాయత్త హజ్జరే

నతం సమ్మగ్గతా యజ్ఞం, ఉపయంతి మహేసిసో.

ఏచ యజ్ఞా నిరారంభా యజంతి అనుకూలంసదా

అజేకాచ గావోచ వివిదాయత్త హజ్జరే,

ఏతం సమ్మగ్గతా యజ్ఞం ఉపయంతి మహేసిసో,

ఏతం యజేధ మేధావీ ఏసోయజ్ఞో మహప్పలో.

ఏతంహి యజమానస్య సేయ్యోహోతిస పాపియో

యజ్ఞోచ విపులోహోతి పసీదంతిచ దేవతా.”

“అశ్వమేధము, పురుషమేధము, సమ్యక్కాశము, వాజపేయము, నిరర్గళము—ఈ యజ్ఞముల కగు ఖర్చు గొప్పది. కాని యివి మహాఫలదాయకములు గావు. మేకలు, మేషములు, గోవులు మొదలైన ప్రాణులు వధింపఁ బడెడు యజ్ఞమునకు, సన్నార్థులైన మహర్షులు వెళ్ళరు. ప్రాణిహింసలేని యజ్ఞములే జనులకు రుచించును. మేషములు మొదలైన జంతువులు హింసింపఁ బడిని యజ్ఞములందే మహర్షులు బాల్గొందురు. అందుకై సుజ్ఞానులట్టి యజ్ఞ మొనర్పవలెను. అది మహాఫలదాయకము. ఆ యజ్ఞముచే యజమానునకుఁ గళ్యాణము సిద్ధించును. అకళ్యాణము గలుగదు. అట్టియజ్ఞము క్రమక్రమాభివృద్ధి జెందును. దానితో దేవతలు బ్రసన్నుతౌదురు.”

యజ్ఞమున బాపమేమి ?

యజ్ఞములందు బ్రాణివధ తప్పనిదిగదా ! అందుచే యజమానునకుఁ ద్రికరణములతో, నకుశల కర్మాచరణము విధియగును కనుక యజ్ఞ మమంగళమని బుద్ధుని యభిప్రాయము.

‘అంగుత్తర నికాయము’ యొక్క ‘సుత్తకనిషాతము’ లోని యొక సుత్త మీ విషయమును దెలుపుచున్నది. దాని సారాంశ మిది:

భగవంతుఁడు శ్రావస్థియం ‘దనాధ పిండికు’ని దైన ‘జేతవన’మం దుండెను. అపు డుద్గత శరీర బ్రాహ్మణుఁడు (ఉగ్రత శరీరుడు) మహాయజ్ఞమునకు సిద్ధపడుచుండినాఁడు. జాతి కైదునూర్ల వృషభములు, గోవులు, దున్నలు, మేకలు,

మేషములు, సేకరింపబడినవి. అవి యూషములకుఁ గట్టఁబడి యుండెను. ఉద్ధత శరీరుఁడు బుద్ధుని సమీపించి కుశలప్రశ్న లడిగి, “గౌతమా! యజ్ఞముకొఱకై యగ్ని రగుల్చుట, యూషములు నిల్పుట మహాఫలదాయకములని నేను వినాన”ని బలికెను.

“ఔనాను! యజ్ఞముకొఱకై యగ్ని రగుల్చుట, యూషములు నిల్పుట మహాఫల దాయకములే. నేనును నట్లే వింటిని” యని బుద్ధుడు బదులు పల్కెను.

తన వాక్యమునే బ్రాహ్మణుఁడు రెండుసారులు వచించెను. బుద్ధుఁడుఁగూడఁ దన యుత్తరముచు ద్విధా యామ్రేడించినాఁడు. అపుడు బ్రాహ్మణుఁడు నప్పుచు “సత్తైవ మన కిర్వురకు మతభేదమేమి?” యనెను.

సమీషముననే యున్న యానందుఁ డందుకొన్నాడు. “ఓయీ! బ్రాహ్మణా! భగవంతుని సరిగ బ్రశ్నింపలేదు. ‘యజ్ఞముకొఱ కగ్ని రగుల్చుట, యూషములు నిల్పుట యను ప్రయత్నము సేయుచున్నాను. దీనినిగుఱించి నాకుఁ జిరకాల కళ్యాణ కారకమైన యుపదేశ మొనఁగుడు’ యని యడుగుము.”

బ్రాహ్మణు డట్లే యొనర్చెను. అపుడు బుద్ధుఁ డనెను. “బ్రాహ్మణా! యజ్ఞముకొఱ కగ్ని రగుల్చువాఁడు, యూషములు నిల్పువాఁడు, దుఃఖోత్పాదకములైన మూఁడకుశలశస్త్రముల నొరసుండి బెరికినవాఁడే యగుచున్నాఁడు. అవి కాయశస్త్ర వాక్యశస్త్ర, చిత్తశస్త్రములు; యజ్ఞారంభ మొనర్చుకొని పౌండర్యము దిచ్చి గోవులు, ఇగ్ని దున్నలు,

యిన్ని వృషభములు, యిన్ని మేషములు యిన్ని భాగములు నఱుకవలెనను, నకుశల విచార ముద్భవించును. ఈ విచారముతోఁ గూడ వాఁడు దొట్టతొలుత దుఃఖోత్పాదకమైన చిత్త శస్త్రమును వెలికికొనినట్లే. ఈ ప్రాణులను 'మీరు వధింపుడ'ని సేవకులకు యజమానుఁ డాన బెట్టును. ఆ యానలో దుఃఖోత్పాదకమైన యకుశల వాక్యశస్త్రమును వెలి కీడ్చుచున్నాఁడు. కర్మచారులలోఁ గూడ దాను నా జంతువుల నఱుకుటకుఁ బ్రవృత్తుఁ డగును. దీనితోఁ గాయ శస్త్రము వెలి కీడ్వబడినట్లే.

బ్రాహ్మణా! ఈ మూడగులను వదలవలెను. కాని నెప్పుడును సేవింపరాదు. ఆ యగులేవి? కామాగ్ని, ద్వేషాగ్ని, మోహాగ్ని యనునవి. కామాభిభూతుఁడైన మనుష్యుఁడు, మనోవాక్కాయములతోఁ గుకర్మ నాచరించి తీరును. మరణోత్తరము దుర్గతి వానికిఁదప్పదు. ఇట్లే మోహ ద్వేషావిష్టులు గూడ. వారికి దుర్గతి పెరటిచెట్టు. కనుక నీ మూడగులు బ్రమాదకరమైనవి. వీనిని సేవింపరాదు.

ఉద్గ్రతశరీరా! * ఈ మూడగులను సేవింపవలెను. గౌరవింపవలెను. వానిని నిరంతరముఁ బూజింపవలెను. పరిచరింపవలెను. ఆ యగులేవి? ఆహవనీయ, గార్హపత్య, దాక్షిణాగులు. తల్లిదండ్రులే యాహవనీ యాగులు. వారి

* ఈ మూడగులు వైదిక గ్రంథములలోఁ బ్రసిద్ధములు. 'దాక్షిణ్యార్హపత్య ౭౭ హవనీయా త్రయోఽగ్నయః' అని యమరకోశము. వీని పరిచర్యాపద్ధతి, దాని కగుఫలము, మొదలైన విషయములు గృహ్యసూత్రములలో వచ్చును.

నాసక్తితోఁ బూజింపవలెను. భార్య - పిల్లలు - సేవకులు - మొదలైనవారు గార్హ పత్యాన్ని. వారి నాదరముతోఁ జూడవలెను. శ్రవణబ్రాహ్మణులే దాక్షిణ్యాన్ని. వారిని సత్కరించి పూజింపవలెను. ఓయీ! బ్రాహ్మణా! ఈ యగ్ని నిరంతరము వెలుగుచునే యుండవలెను. ఇవి యెప్పుడు నారిపోరాదు. వీని నుపేక్షింపరాదు.”

బుద్ధభగవానుని భాషణము విని, ‘యద్ధతశరీరుఁ’ డతని కుపాశుసకుఁ డయ్యెను. యూపములకుఁ గట్టబడిన జంతువుల నా బ్రాహ్మణుడు వదలిపెట్టినాడు. వానికి జీవదాన మొసంగబడెను. పచ్చనిగడ్డి తిని పడియలలోని చల్లని నీరుఁ ద్రావి వృక్షచ్ఛాయలందుఁ గన్నుల పండువుగ నవి విహరింపఁ దొడఁగినవి.

యజ్ఞములలో - దపశ్చర్యయొక్క సమ్మేళనము

బుద్ధునికాలమందు బ్రాహ్మణులు, యజ్ఞయోగము లలోఁ దపశ్చర్యనుగూడ గలిపిరి. వైదిక మును లడవులలో నుండి తపశ్చర్య సాగించుచుండిరిగాదా! వారుగూడ దీక్షిక దొరికినప్పుడు నడుమ నడుమ యజ్ఞము లొనర్చుచునే యుండిరి. దీని కొకటి రెండుదాహరణములు మూడవ ప్రకరణ ముండే యివ్వబడెను. యాజ్ఞవల్క్యుని యదాహరణముగూడ నొకటి. ఇతఁ డాకాలమున గొప్ప తపస్వి. బ్రహ్మ నిష్ఠుఁడు. ఇల్లుండియు, నాతఁడు జనకరాజు యజ్ఞమున బాల్గొన్నాడు. జనకుఁ డతనికి వేయి గోవులు, బదివేల బంగారు నాణెము లిచ్చెనట!*

కాని యజ్ఞము - దపశ్చర్య వీని సమ్మేళనము, రెండింటఁలు దుఃఖకారకమని బుద్ధుని యూహ. 'కందరకసుత్త' మందు భగవానుఁడు, నాల్గుదేహిఁగుల మనుష్యులను వర్ణించెను. వారు వీరు. 1. ఆత్మంతపులై బరంతపులు గాని వారు. 2. పరంతపులై యాత్మంతపులు గానివారు 3. ఆత్మంతపులు - బరంతపులును 4. ఆత్మంతపులును - బరంతపులును గానట్టివారు.

కఠిన తపశ్చర్యలు సేయువారు మొదటివారు. వారుఁ దమకుఁ దామే, దాపమొనర్చికొందురు. ఇతరులకుఁ దాపమివ్వరు. కఠిక వారు, వేటగాండ్లు - మొదలైనవారు. రెండవ జాతి వారు. వారి తర ప్రాణులను హింసించుదురు. కాని, దమ్ము దపింపఁజేసి కొనరు యజ్ఞ యాగము లొనర్చు వారు, మూడవ జాతివారు. వారు దమకును గవ్వము గల్పించుకొని, యితరులకును, కవ్వములు గల్పింతురు. నాల్గవ తెగవారు బౌద్ధ శ్రావకులు. వారు దాము తపింపను; ఇతరులకుఁ దాపమివ్వరు.

ఈ నాల్గు తెహిఁగుల మనుష్యులను గుఱించి, సవిస్తర వర్ణన మీ సుత్తమ౧ దున్నది. మూడవ తెగవారిని గుఱించి యన్నమాట లివి : "భిక్షువులారా ! ఆత్మంతపులు-పరంతపులునైన వా రెట్టివారు? ఒకానొక క్షత్రియుఁడు లేక శ్రీమంతుఁడైన బ్రాహ్మణుఁడు నూతన సంస్థాగారమును నిర్మించును. శిరోముగ్ధుడన మొనర్చికొని ఖరాజినము బఱచి కొని శరీరమంతయుఁ దైలముచే నంటికొనును. జింకయొక్క-

కొమ్ముచే వీవు గోకి కొనును తన భార్యతోఁ గూడఁ బురోహితునితోఁగూడ వాఁడా సంస్థాగారమున బ్రవేశించును. గోమయ లిప్తమైన నేలపైననే శయనించును. సాధువైన గోవు యొక్క యొక చన్నునుండి వచ్చిన పాలతోనే, వాఁడు నిర్వాహ మొనర్చికొనును. రెండవ చన్నుయొక్క పాలను వాని భార్య సేవించును. మూడవ చన్నుపాలను బురోహితుడు గ్రహించును. నాల్గవ చన్నుయొక్క పాలతోఁ హోమమొనర్తురు. యీ రీతి శరీరమును శుష్కింపఁజేసికొందురు.

కాని బ్రయోజన మేమి? యీ పాలు గుడిచి- కూర్చుండి యజ్ఞమందిన్నివృషభములు వధింపవలెను. ఇన్ని గోవులు జంపవలెను ఇన్ని దున్నలు, మేకలు, మేషములు వీనిని వధింపవలెను. యూషములకై యిన్నివృక్షములు ఖండింపవలెను. కుశాసనములకై యింత దర్భను సప్పఁబోయవలెననియే విచారించికొందురు. వారి సేవకులు దండ భయ భీతులై యూషములు గ్రోలి యత్నపైత్రో, వదరుకొనుచుఁ బనులొనర్తురు. ఇట్టి యజమానులే యాత్మంతపులై బరంతపులైన వారు.

జనులకు గోహింస యిష్టములేదు

సేవకులు, గర్మకరులు యజ్ఞకార్యములు సేయుటలో నత్నపై బడుట యెందుకు? నడుమ నడుమ వదరు తెందుకు? దీనికిఁ గారణ మేమి? యజ్ఞములందు వధింపఁ బడు జంతువులు, బేదలైన రైతులవి. వారిని బెదిరించి, యా జంతువులఁ గైకొని, వత్తురు. దీనితో, నా రైతులకు మనస్సులం దమిత దుఃఖము. వారి వంటి వారైన సేవకులు,

గర్మకరులు, వీరికి దుఃఖము! 'సుత్త నిపాతము'దు
'బ్రాహ్మణ ధమ్మిక సుత్తము'లోఁ బ్రాచీన కాలమందలి
బ్రాహ్మణాచరణము విర్ణితము. ఆ ఘట్టమం దీ క్రిందిగాధ
లున్నవి.

యదా మాతాపితా, భితా, అజ్ఞేవాపిత, శాతకా
గావో, నో, పరమా, మిత్రా యాసు జాయంతి, ఓసదా
అన్నదా, బలదా, చేతా, వణ్ణదా, సుఖదా, తథా
పీతమత్థవసం ఇత్వా, నాస్సుగావో హనింసుతే.

“తలిదండ్రులు, దమ్ములు, నితర బంధువులు - వీరి
వలెనే గోవులు, మాకత్యంత ప్రేయములు. మా సేద్యము
వానిపై ననే యాధారపడి యున్నది. అన్నము, బలము,
కాంతి సుఖము - యీ పదార్థముల, నిచ్చు దాత లివియే.
దానిని గ్రహించి ప్రాచీన బ్రాహ్మణులు, గోవులను వధింప
కుండిరి.”

పై గాధలనుబట్టి, సామాన్య ప్రజలకు గోవు లిష్ట
బంధువులవలెఁ బ్రేయమైనవనియు, వానిని యజ్ఞ యాగము
లందు, నిరవధికముగఁ జంపుట, వారికిష్టము లేదనియు
స్పష్టముగదా! రాజులు, శ్రీమంతులైన - యజమానులు,
వారే స్వయముగ, గోవులు మొదలైన ప్రాణి వధ యొనర్చి
నచో, దాసులు - సేవకులు మొదలైనవారి కంతబాధ
యుండెడిది గాదు. కాని యీ యజమాను లాసేవకులనే
ప్రాణివధకు నియోగింతురు. ఆ సేవకుల కాప్రాణు లెవ్వ
రివో; వానిని గొనివచ్చు టచే, వారికెంత మనస్సులకుఁ
గష్టమగునో స్పష్టముగ తెలియును. ఈప్రాణు లెట్లు బలా

త్కరించికొని రాబడెనో, యదికూడ వాగు గనులారఁ జూచినదే. తమవలెఁ బేదవారైన రైతులనుండి వారి జీవన సర్వస్వములైన ప్రాణులను - బలవంతముగఁ బెరికికొనివచ్చి వానిని జంపు మన్నప్పుడా సేవకులకు దమ్మే చంపికొను మన్నట్లయ్యెడిది. ఇది సహజమే. యజ్ఞము కొఱకై బ్రజల పైన యెట్టి 'జులుము' బ్రయోగింపఁబడుచుండెనో యీక్రింది గాథ తెలుపును.

“దదంతి ఏకే వినమే నివిటా
చేత్వా వధిత్వా, అధసోచయిత్వా
సా డక్ష్మిణా అస్సు ముఖా సదండా
సమేన దిన్నస్స న ఆఘమేతి.”

“విషమమార్గ నివిష్టులై, సామాన్య ప్రజలను బీడించి, వధించి, కొట్టి, కోలాహలము సేసి, ప్రాణులను పెరికికొని వచ్చి, పురోహితులకు దక్షిణగా నిత్తును. లోకుల కన్నీటిచే దడసిన యీ దక్షిణకు - సమ్మతితో నిచ్చిన దక్షిణ యొక్క వెల వచ్చునా?”

యజ్ఞ యాగములకువలెనే, యుదరనిర్వాహమునకును, బ్రాణి వధ జరుగుచుండెడిది. గోవును వధించి దాని మాంసమును, చత్వరములలో నమ్మెడువారట! * బుద్ధుఁడు యజ్ఞ యాగములు నిషేధింప మొదలు పెట్టినతరువాత, నా కృత్యములు నిలచిపోయెను. దుకాణములలో మాంసము నమ్మెడు

* సేయ్యథాపి భిక్షవేదకో గోఘాతకో వా గోఘాతకాంతేవాసీ వా గావిం వధిత్వా చాతుమృహోపధేబిలసో విభజిత్వా నిసినో ఆస్సః పతి ఫటాన సుత్తము)

పద్ధతి బుద్ధున కిష్టములేదు. కాని యజ్ఞ యాగములందలి ప్రాణి వధతో బోల్చినప్పు డంగడులలో జరగెడు ప్రాణి వధ చాలతక్కువ. కటికలు నలుగు గోవులు, వృషభములు, మొదలైనవి. దుర్బలములై రైతుల కుపయోగపడనివే! వాని కొఱ కెవ్వరోడ్చువారుండరు. యజ్ఞముకథవేరు. 500 లేక 600 దున్నలు, గోవులూ ఒక్కొక్క యజ్ఞమునకుఁ గావలసిన సంభారము. దీనితో రైతుల కెంతనష్టము? వారి మనస్సు లెంత గలఁతవడును! ఈ స్థితిని మన మూహించుకొననైన శేము. ఈ 'జులుము' బుద్ధుఁడు నిషేధించెను. దీనిని వేదనిందగా మనమేల వ్యాఖ్యానించి కొనవలెను?

మంచియజ్ఞ మెటువంటిది?

శ్రీమంతులైనట్టి బ్రాహ్మణులెట్టి యజ్ఞ మొనర్ప వలెను? ఈ విషయము 'దీఘనికాయము'లోని కూటదంత సుత్తమునందుఁ జెప్పబడినది. దాని సారాంశ మిది:

బుద్ధుఁడు మగధ దేశమున సంచరించుచు 'ఖాణుమత' మనెడు బ్రాహ్మణ గ్రామమునకు వచ్చెను. ఇది బిగిబి సారుఁడు 'కూటదంతున'కు దానముగా నిచ్చినది. కూట దంతుఁ డప్పుఁడు యజ్ఞ సన్నద్ధుఁడై యుండెను. గో-వృషభ ములు, గాసరములు, ఛాగములు, మేషములు - జాతి కేడు నూఱులవంతున సంగ్రహింపఁ బడినవి.

భగవంతుఁ డచటికి వచ్చిన వర్తమానమువిని, 'ఖాణు మతము'లోని విప్రులంద రాతని దరిసింప నేగుచుఁ గూట దంతుని యింటిముందు జేరినారు. అతఁడు వారి 'నెక్కడికి మీ

పోక'యని బ్రశ్నించెను. 'బుద్ధభగవానుని దరిసింప'నని బదులొసగిరి. 'నేనును మీతోడ వత్తున'ని కూటదంతుడనాడు.

కూటదంతుని యజ్ఞముకొఱకై, బరదేశే బ్రాహ్మణుల హూతులు; వారికాతడు భగవంతుని దర్శించుట, యిష్టము లేదు. వారనిరి: "కూటదంతా! గౌతమునిజూడ నీ వేగుట నిజమేనా?"

కూట:- పోవలెనని యనుకొను చున్నాను.

బ్రాహ్మణులు:- ఓయీ! గౌతమ ధర్మనమునకు నీవు వెళ్లుట యోగ్యముగాదు. నీ వేగి యాతని దర్శించినచో బుద్ధుని యశస్సు బెరుగును. నీకీర్తి నటుగును. అతడే నీకడకు వచ్చి దర్శింపవలెను గాని, నీవు బోవుటా! ఉత్తమ కులమున జన్మించితివి. ధనాఢ్యుడవు. విద్వాంసుడవు. సుశీలు డవు. అనేక శిష్యుల కాచార్యుడవు. నీకడఁ వేదము లభ్య సింతుటకై, నాల్గుదిక్కులనుండి వేలకు శిష్యు లటుదెంతురు. గౌతమునికన్న వయసున బెద్దవాడవు. మగధ రాజు నీ పాండిత్య గుణాదులకు మెచ్చి నీకీ యూరు జాన మొసగెను. ఇన్ని గుణములుగల నీన్నే బాధ్యుడు దర్శింప వలెనుగాని, నీ వేగి యాతని దర్శించుట సరిగాదు.

కూట:- మీ తలఁపు దెల్పితిరి. నా యభిప్రాయ మును వినుడు. శ్రమణ గౌతముఁడును గొప్పకులమున జన్మించెను. తనకున్న సంపత్తు నంతయుఁ ద్యాగ మొనర్చి, శ్రమ ణుడై నాడు. సుఖము లనుభవింప వలసిన వయసుననే సన్యసిం చెను. తేజస్వి, సుశీలుడు, మంగళకరుడు అతని వాక్కులు గళ్యాణ కారకములు. గౌతముని శిష్యులకు లెక్క

లేను. విషయ విముక్తుడై శాంతమే రూపు గట్టిపడ్డ న్నాఁడు. “అతడు కర్మవాది. క్రియావాది. ఆతని ధర్మమువే నా కృష్ణులై మారదూర దేశముననుండి- జనులు దీర్ఘమువలె నాతని కడకు వచ్చుచుండిరి. ‘సమ్యక్సంబుద్ధుడైన యాతఁడు విద్యాచరణ సంపన్నుఁడు. బోకవిడుఁడు. దేవ మనుష్యులకు శాస్త్ర’ యని యతని కీర్తి దిక్కులకు గుఱా లించినది. బింబిసారుఁడు, గోపబుడైన బ్రహ్మసేనజిత్తు, దమ పరివారముతోఁగూడ శ్రావకులైనారు. ‘శౌష్మాకసాతి’వంటి బ్రాహ్మణు లాతని పూజ మహాభాగ్య మచుకొనిరి. ఇట్టి వాడు నా యూరికే వచ్చినప్పు డాతని కాతిథ్య మివ్వకుం డుట, ధర్మముగాదు. అతిథిని సత్కరించుటకై పోవుటలో నన్యాయ మేమున్నది?”

ఈ వాక్యములతో బ్రాహ్మణుల వాదము దీసికట్టయి నది. కూటదంతుడే యింతగా బొగడినపుడు బుద్ధుఁ డెంత వాఁడై యుండవలెనో! వారందరుఁగూడ ‘కూటదంతు’ని వెంటనే బయలుదేరిరి.

భగవంతుఁడు ‘అమ్రయష్టి’ వనమం గుండెను. గంగను గైకొనువచ్చు భగీరథుఁడు ‘కూటదంతుఁడు’ - బుద్ధుని సమీ పించి, కుశల ప్రశ్నాదికము లొనర్చి యొకవైపున గూర్చు న్నాఁడు. వెంటవచ్చిన బ్రాహ్మణులు గొందఱు బుద్ధునకు నమస్కరించిరి. కొందరు దమ నామగోత్రము లెఱింగించిరి. కొందఱు కుశలప్రశ్న లొనరించిరి. కొంత తడవున కీ సద్దళగైరు.

‘కూటదంతుడు’ బుద్ధునితో నన్నాడు. “ఉత్తమ యజ్ఞవిధి యెట్టిదో, దమకుఁ దెలయునని విన్నాను. దయచేసి దానిపద్ధతి నెఱిగించినచో మాకుఁ దృప్తి యగును.” భగవంతుఁ డీ క్రిందికథ జెప్పెను.

తొల్లి మహావిజితుఁ డను నొక రాజుండెను. అతఁడుఁ బ్రసిద్ధుఁడు. అతని సంపత్తు యపారమైనది. దానిని ఖర్చు పెట్టు పెట్టు? యిది యాతని ప్రశ్న. ‘ఒక మహాయజ్ఞ మొనర్చి యాధనమును, వ్యయము సేయుద’ మనుకొన్నాడు. అతఁడు దన తలఁపును బురోహితున కెఱిగింప దలఁచెను. ఒకనాడు రాజు కుల బ్రాహ్మణునితో ననెను. “బ్రాహ్మణా! నాకు యజ్ఞమొనర్ప నిచ్చ గలిగినది. ఆ యజ్ఞమెట్లున్నచో, నాకు హితాకరమగును? సుఖకరమగును? వివరింపుము.”

పురోహితుఁడు బదులిచ్చెను “రాజా! నేఁడు నీరాజ్యమున శాంతిలేదు. పల్లెలలోఁ బట్టణములలో, నల్లగులు సాగుచున్నవి. దోపిగులు జరగుచున్నవి. ఈ స్థితిలో జనులపై బన్నురుద్దినచో, నీవు గర్తవ్యవిముఖుడవైనట్లే. శిరచ్ఛేదములొనర్చి, గుఱ్ఱముల క్రిందఁ ద్రొక్కించి, యితరశిక్షలు వేసి, చోరులు మొదలైన దుష్టులను స్వాధీన పరచికొనగలమని నీవనుకొనుట, యసంగతము. ఈ యుపాయములతోఁ బ్రజల దుఃఖము బూర్ణముగ సమసిపోదు. నీ శిక్షలతో నపి గొంత దగ్గిన ట్లగపడినను మరల దప్పక మొలకెత్తును. ఇవి సంపూర్ణముగ లేకపోవుట కొక్కటియే యుపాయము. నీ రాజ్యమునందలి పౌరులు దున్నురైతుల కన్నిసదుపాయములను గల్పింపుము. వ్యాపారులకుఁ బెట్టుబడి దక్కుపై

నప్పుడు ధనములిచ్చి ప్రోత్సహింపుము. పనిజేయ గల్గువారికి, యోగ్యజీతము లేర్పఱచి యుద్యోగము లిమ్ము. ఇట్లొనర్చినచో, రాజ్యమందలి ప్రజలమతము కార్యమునందు సమర్థమగును. నారిలో దుఃఖము లేర్పడుట కనకాశముండదు. నీ పన్నులాలస్యములేక వసూలగును. భాండాగారము నిండును. లోకులు నిర్భయములై యెడలపైఁ జేయువైచికిని నిర్దింతురు. రాజ్యమున నానందము తాండవించును.”

ఈమాటలు రాజునకు రుచించినవి. అతడు సమర్థులైన రైతుల కెన్నో సాయము లొనర్చెను. వ్యాపారము లభివృద్ధి యొనరించెను. పని చేయఁగలుగువారి కుద్యోగము లిచ్చి, నెలజీతము లేర్పఱచెను. ఈ యుపాయముతో మహా విజతుని రాష్ట్రమున సమృద్ధి నెలకొన్నది. దారి దోపిడులు, దొంగతనములు మంగునకు లేకపోయెను. సర్వజనులు సుఖతులగుటచేఁ బన్ను లాలస్యములేక వసూలయ్యెను. భాండాగారము నిండినది. లోకులు నిర్భయముగ వసించిరి.

ఒకానొకనాడు మహా విజతుఁడు పురోహితునితో నన్నాఁడు : “ఓ బ్రాహ్మణా ! నీ వ్రపదేశించిన యుపాయముచే, నా రాజ్యమందలి దుఃఖములు నశించినవి. భాండాగారము ముందటి కంటె సమృద్ధమైనది. రాజ్యమందలి ప్రజ నిర్భయముగ జీవించు చున్నది. వారి యానందమునకు మేరలేదు. ఇప్పుడు నేను మహాయజ్ఞ మొనర్తునా ? దాని విధానము బోధింతువా ?”

పురోహితుడు బదు లొసగెను. “మహాగాఢా ? నీవు యజ్ఞ మొనర్ప నలసినచోఁ బ్రజల యనుమతి గావలెను. కనుక వారి నొక చోటఁ జేర్చి యనుమతి నర్థింపుము!”

రా జట్లే యొనర్చెను. స్రజలు యజ్ఞ మున కనుమతించి నారు. పురోహితుడు యజ్ఞ మునకుఁ దయారయ్యెను. అతఁడు రాజుతో ననెను : “రాజా ! ఈ యజ్ఞ మందు దండిగా ధనము వెచ్చమగునని, దలఁపకుము. యజ్ఞ ము జరగునప్పుడు డబ్బు ఖర్చుగునను నూహ నీ మనస్సున జనింపరాదు. యజ్ఞాంతమందు - ధనమెల్లఁ బోయెనను పశ్చాత్తాపమును దలఁపున మెలఁగరాదు. నా యజ్ఞ మట్టి విచిత్రమైనది. దీన ననేక సాధువులు జేరుదురు. నీ వా సత్పురుషులను గౌర వింపుము. నీ హృదయమున కానందము కలుగును.”

మహాజితుని యజ్ఞ మందుఁ బ్రాణినధ సేయఁబడ లేదు. చెల్లు నఱకి యూపముల నెలకొల్పలేదు దర్భాసనము లమర్చఁబడలేదు. సేవకులు, నౌకరులు మొదలగు వారితో వారి యిచ్చకు విరుద్ధముగఁ బనులు సేయింపఁబడలేదు. ఇష్ట మున్నవారు పనులు చేసిరి; లేని వా రూరకుండిరి. నెయ్యి, నూనె, లవణము, దేనె, చెఱకురసము వీనితోనే యా యజ్ఞ ము గావింప బడినది.

యజ్ఞానంతరము రాష్ట్రములోని శ్రీమంతులు గొప్ప గొప్ప బహుమానములతో మహావిజితుని దర్శింప వచ్చిరి. వారిని రాజెంతో యాదరించి నాడు. శ్రీమంతులు బహు మానము లీ వచ్చిరి. రాజునెను : “గృహస్థులారా ! మీ బహుమానములు నా కక్కరలేదు. ధార్మికమైన పన్నుల

రూపమున నాకు వచ్చిన ధనమే ఘృష్కలమై భాండాగారమున నిండియున్నది. మీ కేమైన గావలసిన దీసికొని పొండు”

రాజు శ్రీమంతుల బహుమానము లంగీకరింపలేదు. వారా ద్రవ్యముతో ధర్మశాలలు గట్టించిరి. దరిద్రులకు దాన మొనర్చిరి. ఇంకను బ్రజోపయోగములైన కార్యములనేకములు జరగెను.

భగవానుడు జెప్పిన యీ యజ్ఞవృత్తాంతమును విని కూటదంతుడు మొదలగు విప్రులు ‘చాల గొప్ప యజ్ఞ’మని యంకించిరి. తలలు బంకించిరి.

బుద్ధభగవానుడు కూట దంత బ్రాహ్మణునకుఁ దన ధర్మమును సవిస్తరముగ బోధించెను. ఆ బ్రాహ్మణుడు బుద్ధోపాసకఁడైనాఁడు. యజ్ఞమునకు సేకరింపబడిన జాతి కేనూఱు ప్రాణులు యూపములనుండి వదలింపఁ బడినవి. వానికి జీవదానము గలిగెను. పచ్చని గడ్డిమేసి, పడియల నీరు ద్రావి, విచ్చిన కన్నులతో నవి చెట్లనీడలయందు విహరించినవి.

దారిద్ర్యమును నాశనమొనర్చుటే నిజమైన యజ్ఞము. పై సుత్తమునందు - మహావిజితుఁ డను పదమునకు గొప్ప రాజ్యము గలవాఁ డను యర్థము. అట్టివారే పెద్దయజ్ఞములు చేయ నర్హులుగదా! మహాయజ్ఞమునకు ముఖ్యవిధానము, రాజ్యమిందు బీదలు లేకుండఁ జేయుట- సర్వులను సత్కార్య పరఁగుగా నొనర్చుట. ఈ విషయమే మఱియొకరీతిగా,

‘చెక్కవత్తి సహనాద’ సుత్తమందు వర్ణింపబడెను. దాని సారాంశ మీ క్రిందిది:

‘దృఢసేమి’యను చక్రవర్తియుండెను. ముసలివాడై యాతఁడు గుమారు సభిషేకించి యోగాభ్యాసమునకై యుపవసము జేరినాఁడు. ముసలి రాజులు విడచిన యేడనదిన మందు - బ్రాసాదమునకు ముందున్న దేదీప్యమానమైన చక్ర మంతర్ధానమయ్యెను. ఈ సంఘటనకు దృఢసేమి పుత్రుఁడెంతో జింతించెను. రాజర్షియైన తండ్రికడ కేగి యీ వర్తమానమును విన్నవించినాఁడు. దృఢసేమి యిట్లు బలికెను. “పుత్రా! నీవు భీతిల్లకుము. నీవు మరల చక్రవర్తి ధర్మములను, బాలన మొనరించినచో నది యథాస్థానమునకు వచ్చును. ప్రజలను న్యాయముగ రక్షింపుము. వారిని సమాధానముగఁ జూడుము. సీరాజ్యమందన్యాయములు జరుగనివ్వకుము. దరిదులకు నిలువనీడనిమ్ము. వారితోఁ బనులుగైకొని నెలజీతము లేర్పఱపుము. సీరాజ్యమందలి శ్రమణబ్రాహ్మణుల గౌరవింపుము. వారి నపుడపుడు దర్శించి కర్తవ్య బోధల నందుము. వారి యుపదేశముల బడినడచి, యకర్తవ్య విముఖుడవై గర్తవ్యసుముఖుడ వగుము.”

తరుణరాజు దండ్రుమాటలు గౌరవించెను. అతఁడట్లే మెలగ జొచ్చినాఁడు. రాజు దాపటిచేత సీరుగల్లు నొక పాత్రమును బట్టికొన్నాడు. వల చేతితో ధర్మచక్రమును బ్రవర్తింపఁజేసెను. ఆ చక్రము సామ్రాజ్యమందు నాలుగు దిక్కులజుట్టినది. దాని వెనువెనుకనే, రాజునడచి ప్రజలకుఁ బ్రాణివధసేయరాదు, దొంగతనము మంచిటగాదు. వ్యభి

చార మొనర్పరాదు. అసత్యములు జల్కరాదు. స్వచ్ఛముగ జీవించవలె'నని బోధించెను.

ధర్మచక్రము వెనుదిరిగి చక్రవర్తియొక్క సభ యెదుట నిలచినది. రాజ ప్రాసాదమున కది కాంతిని వెలార్చెను.

ఈ చక్రవర్తి వ్రత మేడుతరములు సాగెను. ఏడవ చక్రవర్తి సన్యాసము స్వీకరించిన యేడవ దినమం దీచక్ర మంతర్ధానమైనది. అప్పటి రాజునకుఁ గలిగిన దుఃఖమునకు మేరలేదు. కాని యతఁడు రాజర్షియైన తృడికడకేగి, చక్ర వర్తి వ్రతమును స్వీకరింపలేదు. తరుణరాజుయొక్క యమా త్యులు, నితరసద్గుహస్థులు, జక్రవర్తివ్రత మాతనికెఱిగించి నారు. దీసిని విని రాజు న్యాయరక్షణ మారంభించెను. కాని దర్శిదులకుఁ గలిగిన వ్యవస్థ నేర్పాటు సేయక పోయెను. అందుచే వాని రాజ్యమందు భయంకర దార్శిద్యము వ్యాపిం చినది. ఒకానొకఁడు దొంగతన మొనర్చెను. వానిని రాజు నెదుటికిఁ బట్టికొని వచ్చిరి. రాజుగిగాఁడు: 'సేవు దొంగతన మొనర్చినది నిజమేనా?'

దొంగ :- మహారాజా! నిజము.

రాజు :- ఆ కాన్యమేల జేసితివి?

దొంగ :- నాకు బ్రదుకుటకు మార్గము లేదు.

రాజు వానికిఁ గొంతధన మొసగెను. "ఈ ధనముతో నేడేని యొకవృత్తి నారంభింపుము. కుటుంబమును పోషించు కొని, దానధర్మము లొనర్చుము."

‘సరేనని’ వాడు వెడలిపోయెను.

ఈ వృత్తాంతము వేటొక దొంగ విన్నాడు. వాడును దొంగిలించెను. రాజు వానికిఁగూడఁ గొంత ధన మిచ్చెను. ఎవరెవరు దొంగతనము చేసిన - వారివారికి రాజు బహుమాన మొసఁగు నను విపరీతప్రచారము - జనులలో నెల కొన్నది. ఎవను బట్టిన వారు దొంగతనము సేయ నారంభించిరి. ఒకనాఁ డొకచోరుని రాజుకడకు భటులుఁ గొని తెచ్చిరి. రా జాలోచించినాడు. ‘దొంగతన మొనర్చినచో రాజు ధనమిచ్చు’నను విపరీత ప్రచారము బలినోయినది. దీని నాపనలెను. మహారాజు వాని శిరచ్ఛేదనమున కాజ్ఞ యిచ్చెను రక్షకభటు లాచోరుని తలగొరిగించి పగ్గములచే బంధించి, వీధులందు ద్రిప్పితిప్పి, యూరికి వెలుపల దక్షిణము వైపు దల ఖండించిరి.

దీనిని విన్న దొంగలు భయపడినారు. రక్షణ సామగ్రి లేక దొంగతనము సేయఁబూనుకొనుట - ప్రమాద కరమని వారు దలఁచిరి. ఆ చోరు లాయుధములు ధరింప మొదలువెట్టిరి. బలాత్కారముగ దారులుగొట్టనారంభించిరి.

ఈరీతి దర్పిదులకేమియుఁబని దొఱకకుండుటచే, రాసు రాసు దారిద్ర్యమెచ్చయ్యెను. దారిద్ర్యముతో దొంగతన ములు బెరిగినవి. దొంగతనములు, దోపికులు, జక్కగ సాగు టకై శస్త్రములు ధరించుటమొదలయ్యెను. దానితో హత్య లెక్కువయ్యెను హత్యలతో నసత్యము, అసత్యముతో నింద, నిందలతో వ్యభిచారము, దానితోఁ గలహములు - యినియన్నియు, నొకటి కొకటి వోడ్డ - రాజ్యమును ‘పాండవ

బీడు' జేయమొనరిడెను. వీని యభివృద్ధితో లోభద్వేషములు బెచ్చుపెరిగినవి. జనులయందు మిథ్యాదృష్టి వ్యాపించి యసత్యర్థాలు మొండయ్యెను.

మహా విజితునియొక్క పురోహితుఁడు పలికిన యజ్ఞవృత్తాంతము కథ, 'చక్కనత్తి నీహనాద సుత్తము'నందును వచ్చును. బలవంతముగ బ్రజలనుండి జంతువుల నిడ్చి తెచ్చి, వధించు యజ్ఞము. యజ్ఞముగాదనియు; సమాజోపయోగములైన కార్యములొనర్చి బ్రజలకు శాంతినొసగి దార్ద్ర్యమును నిర్మూలించుటయే, గొప్పయజ్ఞమనియు, నీసుత్తమందును జెప్పబడినది! కాని - యానాఁడు బలిదానపూర్వక యజ్ఞయోగములు బూర్తిగ తగ్గలేదు. అయినను - నిజమైన యజ్ఞములొనర్చు బ్రయత్నములుఁ గూడ నక్కడక్కడ గనుపించెను. జర్మనీ, యిటలీ, దేశములు దార్ద్ర్యమును దొలగించుటకై, యుద్ధసామగ్రిని నిర్మించెను. దానితోఁ బ్రాన్సు, యింగ్లండు, అమెరికాలుఁగూడ, మేల్కొని యుద్ధసామగ్రిలు దయారునేయమొదలు పెట్టినవి. వారిద్వారికి గలతలు బెఱుగు నవకాశము గల్గినది ఆసియాలో, 'జపాను' చీనాపైకి దూక నేహాకినది.* హిట్లరు, ముసోలినీలు - రే పేమి జేయవలెనో! జెప్పటకు వీరేలేదు ఒకటివిజము. ఈ ప్రయత్నములకుఁ బర్యవసానము రణయజ్ఞమే. ఆ యజ్ఞములో నితర ప్రాణుల కంటలు - మనుష్యప్రాణు లెక్కువగ నాహుతియై పోదురు. దానిని నిల్పుటకు మార్గమేమి? దేశ

* ఈ విషయము రెండవ సంగ్రామమునకు ముందు వ్రాసినది. మఱి నా వ్రాతను మార్చలేదు.

ముల యుద్ధసామగ్రిని, నిర్మించుటమానివేసి సమాజమున కుపకరించు పనులొనర్ప నారంభింపవలెను. అప్పుడే బుద్ధ భగవానుఁ డుపదేశించిన యజ్ఞవిధాన మాచరణలోఁ బెట్టి సట్లు, అస్తు.

ఏదో వేఱు విషయముల లోనికి నడచితిని. బుద్ధుని యజ్ఞ విధానమును వివరించుటకై, యీ వివరము గావలిసి వచ్చెను. పైఁజెప్పఁబడిన సుత్తములు, బుద్ధుని యనంత రము గొంత కాలమునకు రచింపఁబడిన వేయైనను, పానిలో బుద్ధోపదేశము యొక్క మూల భూతములైన తత్త్వములు వివరింపఁబడ్డవి. ఇరత మంచి యజ్ఞములు బోధించిన బుద్ధుని వేదనిండకుఁ డని నిందించుట - నతని నవహేళనము సేయుట యోగ్యమేనా? విజ్ఞులు యోచింప వలెను.

పదవ ప్రకరణము

జాతిభేదములు

జాతిభేదము యొక్క పుట్టుక

“బ్రాహ్మణోఽస్య ముఖమాసీత్ - బాహురాజన్యః కృతః

శూరూతదస్య యదైస్యశ్యః - పద్భ్యాం శూద్రో అజాయత”

(ఋగ్వేదము. 10-90-12)

భారత దేశములోని జాతిభేదములకు మూలము బుగుష సూక్తమందలి యీ ఋక్సేకనని విద్వాంసుల తలఁపు. ఈ నిర్ణయము భ్రమమూలకము. వేదములకు ముందుగూడ - సప్తసింధువులందును - మధ్య హిందూస్థానములోను - యహింసతో బాటు జాతిభేద ధర్మముగూడ నుండెను. ఆర్యులరాకచే వైదిక సంస్కృతి విజృంభించినది. దానితో నహింస యడవుల నాశ్రయించినది ఈ విషయము ప్రథమ భాగములోని - మొదటి ప్రకరణమునఁ జెప్పితిమిగా! జాతిభేదములు మాత్ర మప్పుడప్పుడు వాని బాహ్య స్వరూపము గొంత మారినను - జనులలో బోలేదు.

క్షత్రియుల మహత్తు

సుమేరియాలోఁ జాలమట్టుకుఁ బురోహితులే రాజులౌదుగు. ఈ యలవాటు సప్తసింధువులలో గూడ నుండెడిది. ఒకా నొకనాఁ డక్కడఁ జిన్న - పెద్ద సంస్థానములు గొన్ని యుండెడివి. ‘ఈ సంస్థానాధిపతులలోఁ బ్రముఖుఁడు వృత్ర బ్రాహ్మణుఁడు, వీని నిండ్రుఁడు వధించెను, దానిచే నిండ్రునకు

బ్రహ్మహత్య ఘటిల్లే'నట. వైకథ-^{*}నుహాభారత ముందు వచ్చును. ఇంతకుముందు దాహించిన ఋగ్వేద ఋక్కు - ఆర్యులు వచ్చుటకు ముందు భారత దేశము దుండిన సామాజిక స్థితినిదెల్పును. ఒకానొకనాడు విరాట్పురుషుని ముఖము బ్రాహ్మణులు, అతని బాహువులు రాజవృత్తులు, ఊరువులు వైశ్యులు, ఆ విరాట్పురుషుని పాదములనుండి శూద్రులు జన్మించిరట! ఆర్యుల యాగమనముతో క్షత్రియులకు మహత్తుబెరిగెను. బ్రాహ్మనుని వర్చస్సు గళితమైనది. కాని జారోహిత్యము మాత్రము వారిదే. ఈ స్థితి బుద్ధకాలము వఱకట్లేయుండెను. 'పాలీ' భాషయందు దక్క డక్కడ క్షత్రియుల ప్రాముఖ్యము వర్ణింపబడియున్నది. ఉపనిషత్తులలోను - నీ భావమే ప్రతిధ్వనించిన పట్టులు జాలగవు. దానిలో నీ కింది దొకటి.

“బ్రహ్మ వా ఇదమగ్ర ఆసీదేక మేవ। తదేకం నన్న భవత్త చ్ఛేయోరూప మత్య సృజతక్షత్రం యన్యేవాని దేవతా క్షత్రాణీంద్రో వరుణః సోమోదుద్రః పర్జన్యోయమో మృత్యురీశాన ఇతి తస్మాత్ క్షత్ర త్వరంనాస్తి। తస్మాత్ బ్రాహ్మణః క్షత్రియ మధస్తాదుపాస్తే॥”

(బృహదారణ్యక 1-4-11)

ఒకప్పుడు బ్రహ్మ యొక్కదే యుండెను. అతఁడొక్కడే యుండుటచే నాతనికి వికాసము గలుగలేదు. అందుచే సతఁడు తృప్తమైన క్షత్రియ జాతిని సృష్టించెను. క్షత్రియులనఁగా నెవరు? దేవలోకములోని యింద్రదావరుణులు - సోమరుద్ర పర్జన్యులు - ఈశాన యమమృత్యువులు. కనుక -

* చూ : హిందీ సంస్కృతి ఆణి అహంస' పుట 10

క్షత్రియునికంటె శ్రేష్ఠమైన జాతి వేటొకటి లేదు. అందుచే బ్రాహ్మణుడు దక్కువ వాడై క్షత్రియు నుపాసించుచున్నాడు.

జాతిభేదముల నిషేధము

పై రీతిగ క్షత్రియునికి గొప్పదనము చేకూరినది. వాని ప్రధాన కర్తవ్యము - యుద్ధము సేయుటయే. యుద్ధమున్న - బుద్ధునకు గంటగింపు. అందుచే నాతని దృష్టిలో జాతిభేదము నిరుపయోగ మైనది. ఈ యూహతో జాతిభేదమును బుద్ధుడు సర్వదా నిషేధించెను. ఇతర శ్రమణ పుంధలు - బుద్ధునివలె జాతిభేదము నంతగాఁ దృణీకరించి నట్లు గానరాదు. వారి సగ్రుములలో - జాతికృతమైన హేచ్ఛతగ్గులు లేకున్న మాట వాస్తవమే. కాని - వారి యుపాసక వర్గములలో జాతిభేదము లుండినవి దానిని వారు నిషేధింపలేదు ఆ పని బుద్ధుఁ డొనర్చెను. అది యెట్లొ విందముగాక !

జాతిభేదముల బుద్ధుడు విసంవాద మొనర్చిన సుత్తములలోఁ బ్రాచీన మైనవి - 'వాసేటసుత్త - సుత్తనిపాత' మందును, 'మజ్జిమనికాయ' మునను - గనపడును. వాని సారాంశ మిది.

ఒకసారి బుద్ధుడు 'యిచ్ఛానంగల' మనెడు పల్లెదగ్గఱ - 'యిచ్ఛానంగల' మనెడు వనమం దుండెను. అపుడనేకులు - బ్రాహ్మణు లాపల్లెకు వచ్చిరి. వారిలో వాసిష్ఠుడు - భారద్వాజుఁ డనెడు నిర్వుగు బ్రాహ్మణులకు జాతిభేద విషయమై వాదము జరిగెను. భారద్వాజుఁ డిట్లు వాదించెను.

చినాడు. “వాసిష్ఠా! ఎవని తల్లిదండ్రుల వంశములలో నేడు తరములు శుద్ధములైనవో - వర్ణసంకరము గలుగలేదో - యట్టివాడే శ్రేష్ఠుడైన బ్రాహ్మణుడు. బ్రాహ్మణత్వము జన్మతోనే వచ్చును”

వాసిష్ఠు డిట్లు వాదించెను. “భరద్వాజా! శీలసంపన్నుడైన మనుష్యుడే బ్రాహ్మణుడు. కర్తవ్యదక్షుడైన వాడే బ్రాహ్మణుడు. బ్రాహ్మణత్వము గర్మచేత వచ్చును.”

ఇటువురి నడుమ - నెంతయో తర్జన భర్జనలు సాగినవి. వాతొక సమాధానమునకు రాలేకపోయిరి. కడకు వాసిష్ఠుడన్నాడు - “ఓయీ! భరద్వాజా! మన వివాదము మనలోఁ దెగునట్లు లేదు. ఈ యారికి గౌతమ శ్రమణులు వచ్చినారట! వాని - సమ్యక్సంబుద్ధులు. పూజ్యులు. లోకమున కంతటికి గురువులని యునేకు లనుచున్నారు. వారిదగ్గరకు బోదముగాక! వారెట్లు బ్రహ్మచరింతురో యదేసిద్ధాంతము.” భరద్వాజుఁ డట్లే కానిమ్మనెను.

ఇన్వరును బుద్ధునికడకు వచ్చినారు. కుశలప్రశ్న లొనర్చి - వారిద్వరు జెరియొకవైపు గూర్చొనిరి. వాసిష్ఠుడనెను. “గౌతమా! అతడు బ్రసిద్ధుడైన ‘పౌష్కరసాతి’ శిష్యుడు. నాగురువు ‘తారుక్ష్యుడు.’ మేమిరువురును వేదశాస్త్రములను బక్కగాఁ జదువుకొన్నాము. మా నడుమ జాతిభేదముల విషయము జర్చకువచ్చినది. జన్మతో బ్రాహ్మణుడగు నని యతనివాదము. కర్మతో బ్రాహ్మణుడగునని

నావాదము. మే మిర్వుగము నీకడ కరుదెంచితిమి. ఈ విషయ మెట్లో దేల్చి చెప్పవలయును.”

భగవానుడు జిఱునవ్వెను. అతఁడీట్లున్నాఁడు. “ఓయి వాసిష్ఠా! తృణములు, వృక్షములు, వనస్పతులు వీనియందు భిన్న భిన్నజాతులు స్పష్టముగ గన్పడు చున్నవి. అట్లే - గీటకములు, జీమలు మొదలైనవానిలో భిన్నజాతులున్నవి. సర్పములలో - శ్యాపదములలో - నీట నివసించు జేపలలో - నింగినెగురు బక్షులలో ననేక జాతులున్నవి. వానివాని భిన్న త్వమునకు గుర్తు లాపాణులయందే స్పష్టముగ గన్పడును. కాని-మనుష్యునిలో నట్టి గుఱుతులు గన్పడుట లేదు. కన్ను, ముక్కు, గాలు, జేయి, వెంట్రుకలు సకల మనుష్యులకు నున్నవి. ఈ యవయవములు మనుష్యునకు - మనుష్యునకు భిన్నభిన్నముగ లేవు. అనఁగా బశుపక్ష్యాదులలో భిన్న భిన్న జాతులకు భిన్న భిన్నములైన యాకారము లెట్లు గోచరించునో యట్లు మనుష్యజాతిలో లేవు. సర్వమానవుల యవయవములును నించుమించు సమముగ నే యుండుటచే-వారిలో జాతిభేదములుండుటకు వీలులేదు. కాని - కర్మలతో మనుష్యులు భేదించుటకు సంభవ మున్నది.

ఒకానొక బ్రాహ్మణుడు గోవులను బాలించుచు జీవించుననుకొనెను. అతఁడు గొల్లవాఁడే. బ్రాహ్మణుడు గాఁడు. శిల్పముతో జీవించువాఁడుశిల్పి. వ్యాపార మొనర్చి జీవించువాఁడు వైశ్యుఁడే. దౌత్యమును నెఱపువాఁడు దూత. దొంగతనముచే జీవించు విప్రుఁడు జోరుఁడు. యుద్ధజీవికగల బ్రాహ్మణుడు యోధ. యజ్ఞ యాగములచే బ్రదుకువాఁడు

యాజకుఁడు. రాష్ట్రపాలన మొనర్చుచో రాజు. వీరిలో నెవ్వరును కర్మనుబట్టిగాక - జన్మనుబట్టియే బ్రాహ్మణుఁడగుటకు వీలులేదు.

సకలసంసార బంధములు వదలించుకొని - ప్రాపంచిక దుఃఖములకు భయపడక - యెవఁ డనాసక్తుడై యుండునో - యతఁడే నాదృష్టిలో బ్రాహ్మణుఁడు. ఇతరులు నిందించి నప్పుడు - బంధించినప్పుడు - ఐహోద్యోగ మొనర్చినపుడు మాటుమాటాడక - యెవఁడు సహించునో - యెవనిబలము తమయో - నానిని నేను బ్రాహ్మణుఁ డందును. తామర పైని నీటిబొట్టువలె - యుహలోక విషయ సుఖములయం దెవ డంటియు - నంటకుండునో - వాఁడే నా దృష్టిలో విప్రుఁడు.

జన్మతో బ్రాహ్మణుఁ డెవఁడునుగాలేదు. అబ్రాహ్మణుఁడును గాలేదు. కర్మతోనే బ్రాహ్మణుఁడగును. అబ్రాహ్మణుఁడగుటకును గర్మయే కారణము. రైతు గర్మచే నగును. శిల్పి, దొంగ, సిపాయి, యాజకుఁడు వీరందరు దా మొనర్చు కర్మలనుబట్టి యేర్పడినవారే. రాజుగూడ నాతఁ డొనర్చు పనినిబట్టియే రాజగును. సర్వజగత్తు కర్మచుచుము. చక్రముల యాధారముతో రథము నడచినట్లు సర్వప్రాణులును దమసేయు కర్మననుసరించి యుపజీవించు చున్నవి."

ఈ యుపదేశమును విన్న వాసిష్ఠ - భారద్వాజులు బుద్ధోపాసకు లై నారట !

బ్రాహ్మణా - బ్రాహ్మణులు సమానులే :

పైని జెప్పిన పురుష నూ క్షములలోని ఋక్కు సనుసరించి బ్రాహ్మణులు దాము గొప్పవారని జాటుకొన దొడగిరి. వారు విరాట్పురుషుని ముఖమునుండి బయట బడిరట ! ఈ విషయమును బుద్ధుడు “మజ్జిమనికాయము” నందు ‘అస్సలాయన సుత్తము’న దడవెను. ఆ ప్రసంగ మెంతయో గనువిప్పుగ నుండును. దాని సారాంశమిది —

ఒకనాడు బుద్ధుడు ‘శ్రావస్తి’ యందు ‘అనాథ పిండికు’ని యారామమందుండెను. అపుడు - గారణాంతరముతో నే నూఱు బ్రాహ్మణులు శ్రావస్తిలో జేరినారు. “బుద్ధుడు - నాల్గువర్ణములకును మోక్షము లభించునని బల్కునట !” ఈ శ్రమణ గౌతముని వాదమున కాధార మేమో గనుగొనవలెనని వారిలో వారసుకొన్న మాట ! కొందఱు విప్రులు బుద్ధునితో వాదించి - యాతని వాద దౌర్బల్యమును బయట పెట్టవలయుననియుఁ దలచిరి. వారికి దక్కినవాడు - ‘మద్దకు’ నిచ్చినారు. అందఱుజేరి యాశ్వలాయన బ్రాహ్మణుఁ డాపనికిఁ దగునని యెన్నుకొన్నారు.

ఆశ్వలాయన బ్రాహ్మణుడు నేదపారంగతుడు. ఛందశ్శాస్త్రము మొదలైన వేదాంగము లాతని నాల్కపై నట్టువ కత్తెలు. నాల్గు వేదములు ‘నేను ముందు - నేను ముంద’ని యాతని ముఖమునుండి దూకుచుండెడివి ఇట్లున్నను దాను - ‘బుద్ధునితో వాదించుటకుఁ దగిన’ని యాతఁడు విజ్ఞుడై గ్రహించెను. కాని విప్రులు విన్నగదా!

అందరేకవాక్యముగ నాతనినే మఱల నెన్నుకొనిరి. అప్పుఁ డాశ్వలాయనుఁ డన్నాఁడు. “బ్రాహ్మణులారా! శ్రమణ గౌతముఁడు ధర్మవాది. వాద వివాదములు ధర్మవాదుల బని గాదు. ఏది యెట్లున్నను నేను బుద్ధునితో వాదించుటకుఁ దగను. వేదవేదాంగములు జదివితినే యనుకొనుడు కాని - నేను దగను.”

ఈ మాటపై మఱల ‘గాదుగూడద’ని బ్రాహ్మణు లలో వివాదములు బయలుదేరెను. ఆశ్వలాయనుఁడే యందుకుఁ దగినవాఁడని యా బ్రాహ్మణులకుఁ బాడగట్టెను. వారందఱు నొకటిగా - నతనితో ననిరి. “ఆశ్వలాయనా! నీవు బరివ్రాజక ధర్మములు జక్కగా నభ్యసించితివి. వానిపై మాటాడుటకు నీ కధికార మున్నది. ఇందరి సమ్మతిపై - నిందరి సమ్మానము జరగిన పిదప నీవు యుద్ధమునుండి పరా జ్ఞుఖుఁడవగుట మా కిష్టములేదు.

వీరెట్లును - దన్ను వదలరని యాశ్వలాయనుఁ డను కొన్నాఁడు. ఇక నేమున్నది? రోటిలో దలదూర్చవలసినదే. అప్పటికిని వాఁడనెను. “విప్రులారా! గౌతముని వాదించుట నాకుఁ గష్టమే. కాని మీరు వదలరు. ఏమి నేయుదము. మీలోఁ బదిలోఁ బదునొకండవ వాఁడుగ నేనును వత్తును పదండు !”

బ్రాహ్మణులు సంతోషముతో గొల్లుమనిరి. అందఱు బుద్ధునికడకుఁ గదలినారు. కదలివచ్చి గౌతముని గుశలప్రశ్న లొనర్చి యొకవైపువ గూర్చుండిరి. సంభాషణయు నెవ్వ రారంభింతురు? పరిస్పరము ‘నీవు - నీవ’ని గనుపైగలు సేసి

కొన్నారు. కడకంద రొక్కుమ్మడిగ యాశ్వలాయనునకు పైగజేసిరి. దానికి 'నీవే - నీవే'నని యర్థము ఆశ్వలాయనున కికతప్పలేదు. అతడన్నాడు. "గౌతమా! బ్రాహ్మణ వర్ణమే శ్రేష్ఠమైనది ఇతరములు హీనములు. అదియే శుక్లము. ఇతరవర్ణములు గృష్ణములు. ముక్తి దక్కునది బ్రాహ్మణునకే. ఇతరులకుఁ జిక్కదు. విప్రులు విరాట్పురుషుని ముఖమునుండి బుట్టిరి. అందుచే వారతని యారస పుత్రులు. అనఁగా వారే బ్రహ్మకు దాయాదులు." ఇవి బ్రాహ్మణుల యూహలు. నాయూహగూడ. ఈ విషయమున దమ యభిప్రాయ మేమో!

బుద్ధుఁడు:- ఓయీ! అశ్వలాయనా! బ్రాహ్మణస్త్రీ గూడ ఋతిమతి యగుచున్నది. గర్భిణి యగుచున్నది. కనుచున్నది. శిశువునకు బాలిచ్చుచున్నది. ఇదంతయు జరగుచున్నదా; లేదా? ఇతర వర్ణములయందును శిశువు జన్మించు పద్ధతి యిదియే. ఇట్లుండగా - బ్రాహ్మణులు - బ్రహ్మదేవుని ముఖమునుండి బుట్టినట్లు యాశ్చర్యము గాదా! పశ్చాత్తి విరుద్ధముగాదా? బుద్ధుఁడు బ్రాహ్మణుల వై పాకసారి బారఁ జూచినాడు.

అ:- గౌతమా! నీవేమైన జెప్పము. బ్రాహ్మణుఁడొకఁడే బ్రహ్మదేవుని దాయాది. ఈ విషయముపై విప్రులకుఁ బూర్ణవిశ్వాసమున్నది.

బుద్ధుఁడు దిన్నఁగా నవ్వినాడు. అతడనెను. 'ఓయీ! యాశ్వలాయనా! నీ విశ్వాసము మాట యట్లుండనిమ్ము. అది తర్కసహము గావలెను. మనదేశపు సరిహద్దులలో

యవన - కాంభోజాదులు గొన్ని చేశము లున్నవిగదా!
వారిలో నార్యులు దాసు లని రెండుజాతులే యున్నవి.
అప్పుడప్పు డార్యుఁడు దాసుఁడుగా నగుటయు దాసుఁ డార్యుఁ
డుగా మాటుటయు ఘటిల్లును. ఈ విషయ మెప్పుడైన
వినానా?

ఆశ్వలాయనుఁడు:- ఔనౌను. వినాను.

బుద్ధుఁడు:- అట్టెనచో-బ్రాహ్మణులు బ్రహ్మముఖము
నుండి బుట్టిరి. సర్వవర్ణములందు వీరే శ్రేష్ఠులనుట యెట్లు
బాసఁగును?

ఆశ్వలాయనుఁడు :- మీరేమైన ననుఁడు. బ్రాహ్మ
ణుడే శ్రేష్ఠుఁడనియు - నితర వర్ణములు హీనములనియు
విప్రుల సంపూర్ణ విశ్వాసము.

బుద్ధుఁడు మఱియొకసారి దిన్నఁగా నవ్వెను.

“ఓయీ యశ్వలాయనా! విశ్వాసము తర-సహము
గావలెనని యింతకుముందే జెప్పితినిగదా! శ్రుతియుఁడు
గాని - వైశ్యుఁడుగాని - శూద్రుఁడుగాని - బ్రాణఘాతము,
జౌర్యము, గుట్ర, గలహము, నాగాడంబరము, బరధన
వాంఛ, ద్వేషము, సౌస్థికత యీ గుణము లున్నచో సర
కమునకు బోవునుగదా! ఒక బ్రాహ్మణునకే యీ గుణము
లుండెననుకొనుము. అతనికి సరకము లేదని నీ యభి
ప్రాయమా?

ఆశ్వలాయనుఁడు :- కాదు, కాదు. ఈ గుణము
లున్నవాఁడెవఁ డైనను మరణోత్తరము - సరకమునకుఁ

బోయాయే తీరును. స్వకృత పాపములకుఁ బ్రాయశ్చిత్త మను భవించుటలో - బ్రాహ్మణ బ్రాహ్మణ విభేదము లేదు.

బుద్ధుఁడు :— ఒకానొక బ్రాహ్మణుఁడు బైనిజెప్పిన దుష్టగుణములనుండి నివృత్తుఁడై యున్నాడనుకొనుము. అతఁడు మరణోత్తరము స్వర్గమునకుఁ బోవునుగదా ! ఇతర వర్ణుఁ డెవఁడైనను నీ పాపములనుండి నివృత్తుఁడై నచో స్వర్గమునకుఁ బోవునా లేదా !

ఆశ్వలాయనుఁడు :— తప్పక బోవును. వాఁ డేవర్ణ మున జనించినిను - బాపనివృత్తుఁడైనవానికి మరణోత్తరము స్వర్గఫలము దప్పదు. పుణ్యాచరణమున కెవ్వఁడైన నర్హుఁడే.

బుద్ధుఁడు :— బ్రాహ్మణుఁ డొక్కఁడే దేవు, వైర రహితుఁడై మైత్రీభావన నొనర్ప శక్తుఁడనియు - దక్కిన ఊత్రియ, వైశ్య, శూద్రు లశక్తు లనియు నే దైన బ్రత్యక్ష ప్రమాణ మున్నదా !

ఆశ్వలాయనుఁడు:- లేదు. లేదు. నాల్గు వర్ణములును మైత్రీ భావము నొనర్ప శక్తములే.

బుద్ధుఁడు :- అట్లయినచో బ్రాహ్మణుఁడే శ్రేష్ఠుఁడు- యితరులు హీను లని తలచుటలో నర్థమేమి ?

ఆశ్వలాయనునకు దిక్కు తోచలేదు. అనఁగా నితర బ్రాహ్మణులకును దోచ లేదన్నమాట. కాని యేదియో బలుకవలెను. ఆశ్వలాయనుఁడన్నాడు.

ఆశ్వలాయనుఁడు :- మీ రేమైన ననుకొనుఁడు. బ్రాహ్మణుఁడు, దన్ను శ్రేష్ఠుఁడని భావించును. శూద్రుని హీనునిగ జూచును, ఈ భావమునకు గొట్టు లేదు.

బుద్ధభగవానుడు మఱల నవ్వినాడు. సత్యసంసూచక మైన యా నవ్వు బ్రాహ్మణుల కెల్లు భాసించెనో? బుద్ధుడందుకొనెను.

బుద్ధుడు :- ఆశ్వలాయనా ! మూర్ఖాభి పి క్కుడైన రాజౌక నూఱు మందిని గుంపు జేగ్గును. వారిలో నాల్గు జాతు లుండినవి. మొదటి మూడు జాతులను జూచి రాజు 'మీరు శాలము, తేక జందనము మొదలైన వృక్షముల యుత్తరారణి గ్రహించి యగ్నిని సృష్టింపు' డనెను. తక్కిన శూద్రులు, చండాలురు, మొదలగు వారితోఁ 'గుక్కలు, బందులు, మొదలైనవి నీరు ద్రావు తొట్టిపై, యాముదపు చెట్టు యొక్క యుత్తరారణి ఘర్షించి, యగ్నిని సృష్టింపు' డన్నాడు. వా రట్లే యొనర్చిరి. ఆశ్వలాయనా ! బ్రాహ్మణాదులైన యుత్తమ జాతులు సృష్టించిన యుత్తమోత్తరారణి నిష్పన్నమైన యగ్ని కంటె నిషాదాదులు నిర్మించిన యగ్ని దేజస్సునందు దక్కువయా? బ్రాహ్మణుల యగ్ని యే యే కార్యముల నొనర్చునో యా కార్యముల నా యగ్ని గావింపలేదా !

ఆశ్వలాయనుడు:- గౌతమా! ఏవర్ణమువాడేగాని-యెట్టి యుత్తరారణితోగాని-యేచోటగాని - యగ్నినుత్పాదించిన నాయగులెల్ల - దేజస్సున సమానములే. వాని కార్యములలో భిన్నతయులేదు.

బుద్ధుడు:- ఒకానొక త్కత్రియుడు బ్రాహ్మణకన్యను వివాహము జేసికొనెను. వారికొక కొడుకు గలిగిననుకొందము. ఆ కుమారుడు తల్లిదండ్రులవలె మనుష్యుడుగా

నుండడా! అట్లే యొక బ్రాహ్మణుణ్డు ఊత్రియకన్యను వరించును. వారిద్వారాక కుమారుణ్డు గలుగును. ఆ కుమారుణ్డు మూడవ రకముగ నుండునా?

ఆశ్వలాయనుడు:- లేదు. మిశ్రమ వివాహములచే సంతానోత్పత్తియైనను, నాసంతానము వాని తల్లిదండ్రులనే బోలియుండును. వానిని బ్రాహ్మణునిగా ఊత్రియునిగాఁ బిలువవచ్చును.

బు:- ఓయీ బ్రాహ్మణా! ఒకానొక యాడుగుట్టము నకు గాడిదతో సంబంధము గలిగినది. ఆ పిల్లను గుట్టమందుమా; లేక గాడిదగా లెక్కింతుమా?

ఆశ్వ:- గౌతమా! అది గుట్టమును గాదు; గాడిదయుగాదు. ఆ సంతానము మూడవ జాతిది. దానిని గంచరగాడిద యందురు. కాని బ్రాహ్మణులు - ఊత్రియులు, వీరి సంబంధముతోఁ గలిగిన సంతానమును భిన్నజాతిగ లెక్కింపము.

బు:- ఆశ్వలాయనా! యిరువురు బ్రాహ్మణులున్నారు. వారిలో నొకఁడు జక్కఁగ వేదాధ్యయనమొనర్చెను. రెండవవాఁ డశిక్షితుఁడు. ఈ యిరువురిలో శ్రాద్ధము లందుగాని - యజ్ఞములందుగాని బ్రథమమంత్రణ మెవ్వరి కుండును?

ఆశ్వ:- సుశిక్షితుడైన వానికే.

బు:- ఇరువురు బ్రాహ్మణులున్నారు. వారిలోనొకఁడు విద్వాంసుఁడు కాని దురాచారి. రెండవ వాఁడు విద్వాం

నుండు గాడు. కాని, శీలవంతుండు. వీ రిర్వురిలో బ్రథమామంత్రణ మెవ్వరికుండును!

ఆశ్వ:- గౌతమా! శీలవంతునకే యుండును. దురాచారియైన మనుష్యున కొసంగఁబడిన దానము - మహాఫలదాయక మెట్లగును?

బు:- ఆశ్వలాయనా! తొట్టదొలుత నీవు జాతియే గొప్పదంటివి. తరువాత వేదశతనము గొప్పదంటివి. అటుపిదప శీలము గొప్పదంటివి. అనఁగాఁ దిన్నతిన్నఁగా - నేను బ్రతిపాదించిన విధానముననే దిగజారితివన్నమాట!

ఇక నాశ్వలాయనుఁ డేమియు మాటలాడఁజాలక పోయెను. ఏమైన దోచినగదా - మాటలాడుటకు! అటుపిదప బుద్ధభగవానుఁ డతని 'కసిత దేవలఋషి' యొక్క - కథ జెప్పినాఁడు. కడ కాశ్వలాయనుండు బుద్ధున కుపాసకుఁడయ్యెను.

అధికారము సామాన్య ప్రజలకే.

బ్రాహ్మణులే శ్రేష్ఠులనియు - నితరవర్ణులు హీనులనియు గేవలము సిద్ధాంతించుటలో విప్రులు దృష్టిపడి యూరకుండలేదు. ఏ యేవర్ణముల కే యే కార్యము గర్తవ్యమోదానిని నిర్ణయించుపనిగూడ దమకేయుంచుకొన్నాడు. ఈ విషయము 'మఙ్గి మచికాయము' లోని (సం॥96) 'యసు కారిసు త్తము' నుండి దెలియును. దాని సారాంశ మిది.

బుద్ధుఁడు శ్రావస్తిలోని 'జైలివనము'లో ననూధ పిండికుని యారాచుముం దున్నాఁడు. అచటికి యసుకారి యను బ్రాహ్మణుండు వచ్చెను. కుశల ప్రశ్నానికిమైన తరు

వాత నా బ్రాహ్మణుఁ డిట్లునెను. “గౌతమా! విప్రుఁడు నాలుగు పరిచర్యలు నిర్దేశించుచున్నాఁడు. విప్రునకుఁ దక్కిన వర్ణముల వారందఱు సేవ యొనర్పవలెను. క్షత్రియుని సేవ, క్షత్రియ - వైశ్య - శూద్రులకు గర్తవ్యము వైశ్యుల సేవ. వైశ్య - శూద్రులును, శూద్రుని సేవ శూద్రులే యొనర్పవలెను. ఇతర వర్ణములు శూద్రునకుఁ బరిచర్య యొనర్పరాదు. ఇది విధి. దీనిలో మీ యభిప్రాయ మేమి?”

“బ్రాహ్మణా! విప్రుఁడు నిర్దేశించిన దే-యితర జాతులను సరింపవలె ననుటలో న్యాయమేమి? నర్ణ పరిచర్యల నిర్దేశించు నధికారము విప్రుల కెవరిచ్చినారు?”

బ్రా :— ఎవ్వరు నివ్వలేదు.

బుద్ధు :— ఒకానొకనికి మాంస మిష్టము లేదట! వాఁడు బేదవాఁడు. వాని బ్రక్కింటివాఁడు దనకున్న మాంసములో వానికి భాగమువెట్టి దానికిఁ గ్రయ మడుగునట! నాకు నీ ‘మాంసము నలదన్నచు వినఁడు.’ అట్లున్నది విప్రుని యొక్క స్థితి. లోకులపైఁ దన నిర్ణయమును వేసి రుద్దుట కీతఁ డెవ్వఁడు? ఏ జాతియైన నేమి? ఎవనిని సేవించుట గల్యాణప్రదమా - యకల్యాణముల నది దొలగించునో-యట్టివానినే సేవింపవలెను. నాలు నర్ణములలోఁ - బెద్దవారి నెవరినైన యడిగి చూడుము! ఇదే యభిప్రాయ మిత్తురు. ఉచ్చకులమునందు - నుచ్చవర్ణమందు - శ్రీమంతుల గృహమందు జన్మించుట నా దృష్టిలో మంచిదియుఁ గాదు; చెడ్డదియునుగాదు. అది జన్మించుట మాత్రమే. ఉచ్చవర్ణము

లలో - శ్రీమంతులలోఁ బుట్టిన మనుష్యుఁడు బ్రాహ్మణుఁడై తాది
కార్యము లొనర్చినచో, వాని కులము మంచిది యగునా!
సీచకులోత్పన్నుఁడైనను - బాపనిర్మూర్తుఁడై మెలఁగినచో
వానికులము జెడ్డదేనా! ఎవనిని సేవించుట - శ్రద్ధాశీల,
శృతత్యాగ, ప్రజ్ఞుల నభివృద్ధి నొందించునో - యట్టివాని
సేవ గర్తవ్యము. ఇది నా తలఁపు.

యసుకారి బ్రాహ్మణుఁడు :—గౌతమా! బ్రాహ్మ
ణుఁడు నాలుగు ధనముల బ్రతిపాదించుచున్నాఁడు. భిక్షు
చర్య బ్రాహ్మణుని ధనము - యుద్ధము క్షత్రియుని ధనము-
కృషిగోరక్షలు వైశ్యుని ధనము - కొడవలితోఁ బంటలు
మొదలైనవి గోయుట, బుట్టలు మొదలైనవి యల్లుట,
యిత్యాది సేవలు శూద్రుని ధనము. ఈనాల్గు వర్ణములును
దమతమ ధనమును దారుమారుగ నొనర్చినచో - వారు
జోరులుగ లెక్కింపఁ బడుదురు. దీన మీ యభిప్రాయమేమి?

బుద్ధుఁడు : నాయనా! యీనాల్గు ధనములను నిర్ణ
యించుటకు జనులు బ్రాహ్మణున కధికార మిచ్చిరా!

యసుకారిబ్రా :- లేదు.

బుద్ధుఁడు:- నే నింతకుముందుఁ జెప్పిన మాంసము
పాలుపెట్టిన వానికథయే మఱల. బ్రాహ్మణా! అగ్ర్యశేష
ధర్మములే యందరికిని ధనము బ్రహ్మ, క్షత్రియ, వైశ్య,
శూద్ర కులములందు జన్మించినవారిని - బ్రాహ్మణ,
క్షత్రియ, వైశ్య శూద్రులందుము గదా! ఇవి సంజ్ఞలు
మాత్రమే వీరిలో హెచ్చుతగ్గులు లేవు కష్టలగోఁబుట్టిన
యగ్నిని కాష్ఠాగ్నియందును. శకలకలో జన్మించిన యగ్నిని

శాకలికాగ్ని యని బిలుతురు. తృణములందు బుట్టిన యగ్ని తృణాగ్ని. గోమయముతోఁ గల్గిన గోమయాగ్ని. ఈ నాలు గగున్నలలో గుణములలో నేదేని భేదమున్నదా? లేదుగదా! త్సత్రియాది జాతులుగూడ నింతే. ఈ నల్లరితోఁ బ్రతి మను ష్యుఁడును - బాహుములనుండి నివృత్తుఁడగుటకు వీలున్నది గదా! మఱి - వీరిలో - బ్రాహ్మణుఁ డొక్కఁడే మైత్రీ భావన యొనర్పఁగలఁడు. ఇతరుల కాశక్తిలేదని నీకుఁ దోచునా!

యేసుకారిబ్రా:- గౌతమా! అట్లుదోపను. ఏ వర్ణము వాఁడైనను మైత్రీభావనను భావింపవచ్చును.

బుద్ధుఁడు:- బ్రాహ్మణుఁడుమాత్రమే నదికేగి స్నాన చూర్ణముచే దనశరీరమును శుద్ధమొనర్చుకొన గలఁడనియు నితరుని కాశక్తిలేదనియు నీ తలఁపా!

యేసుకారిబ్రా:- గౌతమా! అట్లులేదు. నాల్గు జాతు లలో నెవరైనను - స్నానమొనర్చి తమ దేహములు శుద్ధ మొనర్చుకొనగలరు.

బుద్ధుఁడు:- అట్లే నాల్గుజాతులలో నెవరైనను తథా గతుని యుపదేశములను వర్తించి న్యాయ - ధర్మముల నుపాసింపగలరు.

బ్రాహ్మణవర్ణమే శ్రేష్ఠమనుట గేవల విడంబన

బుద్ధుఁడు బరినిర్వాణమొందిన తరువాతగూడ నతని ప్రముఖశిష్యులు - జాతుర్వణ్యము నంగీకరింపలేదు. ఈ వర్ణ విభాగము గృత్రిమ మని వారు నిర్ణయించిరి. దీనికొక్క

యుదాహరణము 'మజ్జిమ నికాయము' లోని 'మధుగ సుత్తము'న (సం. 84) వచ్చును. దాని సారాంశ మిది.

ఒకసారి 'మహాకచ్ఛానుడు' *మధురదగ్గర బృందావన మందుండెను. మధురరాజవంశి పుత్రుడు గాత్యాయనుని కీర్తివిన్నాడు. గొప్పపరివారముతో రాజాతని సందర్శించి కుశలప్రశ్న లొనర్చి యిట్లు బ్రశ్నించెను.

రాజు : కాత్యాయనా! 'బ్రాహ్మణుడే శ్రేష్ఠుడు. ఇతరుడు హీనుడు. బ్రాహ్మణవర్ణమే శుక్లము. ఇతరిములు గృష్ణములు. విప్రులకే ముక్తి-ఇతరులకు లేదు. బ్రాహ్మణులొక్కరే బ్రహ్మముఖమునుండి బుట్టినవారు. వారే యాతని యకారస పుత్రులు.' ఇవి విప్రుల యభిప్రాయములు. తమ యభిప్రాయమేమి?

కాత్యాయన:- మహారాజా! ఈ వాదము గేవలము శబ్దాడంబరము. ఒకానొక క్షత్రియుడు ధనసమృద్ధుడై యున్నాడనుకొనుము. రాజ్య పాలకుడై యున్నాడనుకొనుము? వానిసేవ ఇతరవర్ణము లన్నియు గావించుచున్నవా; - లేదా?

రాజు :- కావించు చున్నవి. నాల్గు వర్ణములు గూడ నా మనుష్యునకు సేవకులు.

కాత్యాయన :- అట్లే - యే జాతిలోని మనుష్యుడే గాని ధనవంతుడైనచో - రాజ్యవంతుడైనచో - వానిసేవ నందఱు సేయుచున్నారా ! లేదా ?

* నేటి మధురయే,

రాజు :- అవును. నాల్గు వర్ణములు సతనిని సేవించుచున్నారు.

కాత్యాయన :- అట్టేసచో నీ నాల్గు వర్ణములలో భేదమెక్కడ వచ్చినది ?

రాజు :- ఈ దృష్టితో నాల్గు వర్ణము లొక్కటే. భేదము గన్పడుట లేదు.

కాత్యాయన :- అందుకే నేను జెప్పినది 'బ్రాహ్మణుడే శ్రేష్ఠుడు - ఇతరులు హీనులు' యను నీ ప్రవాదము కేవలము విడింబనము. నాల్గువర్ణములలో నెవ్వడు బాపమొనర్చినను - సరకమున కేగునా ! లేదా !

రాజు :- తప్పక బోవును

కాత్యాయన :- మఱి - వారిలో భేదమేమి ? నాల్గు వర్ణములలో నెవ్వడేని బాప నివృత్తుడైనచో సద్గతి కేగును ఇది నిజమా ? కాదా ?

రాజు :- అవును.

కాత్యాయన :- నేను చెప్పిన దందుకే. బ్రాహ్మణుడే శ్రేష్ఠుడనుట కేవలము విడింబనము. నీ రాజ్యమందు - నాలుగు వర్ణములలో నెవడేని యొక్కడు దొంగతనము - బరదారాగమనము - యిత్యాది యపరాధము లొనరించిననుకొందము. వానిని రాజపురుషులు నీ కడకు గొనివత్తురు. అప్పుడు వాడెక్కులమువాడైనను శిక్ష విధింతువా, లేదా ?

రాజు :- తప్పక విధింతును. వాని యపరాధమును బట్టి - వానినిఁ జంపుటయో - సరిహద్దు వెడల నడచు

టయో - యే దండనమునై న విధింతును. అపరాధము నొనర్చుటకుముందు - వాడే జాతివాడైనను - నపరాధముతో వానిజాతి నశించినది. అపరాధి కేవల బంది. అదియే వాని జాతి.

కాత్యాయ :- మఱి - యీ విషయమున నాల్గు వర్ణము లొకటేనా; కాదా?

రాజు :- తప్పక యొకటే.

కాత్యాయ :- నాల్గు వర్ణములలో నెవ్వడైన బరి వ్రాజకుడైనచో - సదాచారియైనచో - వానియెడ నీవెట్లు వర్తింతువు?

రాజు :- అతినికి సమస్కరింతును, గౌరవింతును. అతని యన్నవస్త్రముల కేర్పాటు సేయుదును. అంతకు ముందున్న వానిజాతి నశించినది. అతఁ డిప్పుడు కేవలము శ్రమణుఁడు.

కాత్యాయ :- అట్లైనచో నాల్గు వర్ణములలో భేదమేమి?

రాజు :- ఏమియు లేదు.

కాత్యాయ :- అందుకే - నేను జెప్పినది బ్రాహ్మణుఁడు సర్వశ్రేష్ఠుఁ డనుట విడంబన.

రాజు :- కాత్యాయనా! తమ యుపదేశము జాల సుందరమైనది. ఒకయింట జీకటి నిండినదనుకొనుఁడు. కొన్ని పద్మాములు బోర్ల గిలఁబడి యున్నవి కొన్నిటికి మూతలు లేవు. కొన్ని కంటి కగుపడుటలేదు. త్రోవ గన్నదగు అట్టివో వాయంట దీపము వెలిగించుట గొప్ప యుపకారము గదా!

అట్లే నా హృదయమందిరమున బోధదీపమును వెలిగించి - జటిలతరమైన యీ ధర్మనిర్ణయమును దీర్చితిరి. నేను గాత్రా యనునకు - ధర్మమునకు - భిక్షసంఘమునకు శరణుజొచ్చుచున్నాను. నేటినుండి - యామరణమును నేను దమ యుపాసకుఁడను.

కాత్యాయన:- మహారాజా! నీవు నన్ను శరణుబొందుటకు వీలులేదు. నే నే బుద్ధుని శరణుబొందితినిో నీవుగూడ నాతనినే యాశ్రయింపనలెను.

రాజ:- కాత్యాయనా! బుద్ధుఁడిప్పుడెచటనున్నాఁడు?

కాత్యాయన:- వారు పరినిర్వాణ మందిరి.

రాజ:- ఇప్పుడు నే నేమి సేయుదును? వారు జీవించి యున్నచో - నూతనముడలై నను - వారి ధర్మమునకై బ్రయాణించి యుండును. పోనిమ్ము. బుద్ధ భగవానుఁడు నిర్వాణమందినను - వారిని - వారి ధర్మమును - వారిభిక్ష సంఘమును శరణుబొందుదును. నేటినుండి నేను భగవానుని యుపాసకుఁడను.

బుద్ధుఁడు జీవించియుండఁగా - మధురయందు బౌద్ధ ధర్మమెక్కువగ వ్యాపింపజేచు ఈ నృత్తాంతము రెండవ ప్రకిరణములోని 'యంగుత్త'ని కాయసత్తము'న దెల్పబడినదిగదా! అనంతపుత్రుఁడు బుద్ధుని పరినిర్వాణానంతరము సింహాసనమెక్కి యుండవలెను. బుద్ధుని జీవితమున నే సింహాసనస్థుఁడై యున్నచో - భగవానుని గుఱించి-యూహాత్రము దెలియకపోవుట సంభవించదు. బుద్ధుఁడు పరినిర్వాణమందుట గూడ నాతనికిఁ దెలియదనుట - యాతని పై సం దేహమే

దెల్పునుగదా! బుద్ధుని కాలముం దీతనితండ్రి సింహాసనస్థుడు. ఆతండు బ్రాహ్మణమతాభిమాని. అగుటచే నారాజకుటుంబమునకు బుద్ధునిపై నొక విపరీతభావముండెడిది. మహాకాత్యాయనుడు మధురవాడే. బ్రాహ్మణుడు. విద్వాంసుడు. అందుచే నాతని ప్రభావము దరుణుడైన యవంతిపుత్రునిపై బాగుగఁబడి యుండును.

జాతిభేదమును దొలఁగించుటలో _

శ్రమణుల యశక్తత

ఈ ప్రకరణమందు నాల్గు సుత్తములు దహరించితిని, 'వాసిష్ఠసుత్త'మందు జాతిభేదము గృహితుమని - బుద్ధుడు స్థాపించెను. 'అల్పలాయనసుత్తము'లో బ్రాహ్మణులు విరాట్పురుషముభోత్పన్నులనుట ఖండింపఁబడెను. మూడవదైన 'యసుకారిసుత్తమం' దితరవర్ణముల - శర్తవ్యాకర్తవ్యముల నిరూపించు నధికారము బ్రాహ్మణునకు లేదని సిద్ధాంతమైనది. నాల్గవదైన 'మధురసుత్తము'లో మహాకాత్యాయను డార్థిక నైతిక దృష్టితో జాతిభేదకల్పన యెంత నిరర్థకమో స్పష్టమొనర్చెను. ఈ నాల్గు సుత్తములను జక్కఁగా బర్యాలోచించినప్పుడు - బుద్ధుడు - నాతని శిష్యులు వీరు జాతిభేదమును గౌరవింప లేదనుట స్పష్టముగదా! దానిని నిర్మూలించుటకు నారెంతయో బ్రయత్నించిరి. కాని - వారి యత్నము ఫలముగాలేదు మధ్య హిందూస్థానముననేగాక - గోదావరీ తీరమునను బ్రాహ్మణులు జాతిభేద సిద్ధాంతవతా

కము నెఱుగవేసిరి. దానిని - సమూలముగఁ జెటికివేయుటకు నేత్రమణ సంఘమునకును సాధ్యముగాకపోయినది.

శ్రమణులలో జాతిభేదములేదు.

ఋషులు - మునులు వీరిపరంపర ననుసరించిన శ్రమణసంఘములందు - జాతిభేదము లేకముగూడలేదు. ఏ జాతివాడే యగు గాక! శ్రమణుడై సంఘమందుఁజేరినచ్చును. హరికేశిబలుని వృత్తాంతము దొమ్మిదవ ప్రకరణమున వచ్చినదిగదా! అతఁడు జండాలుఁడు. నిర్గ్రంథ జైనసంప్రదాయమందుండెను. బౌద్ధభిక్షువులలో - *శ్వపాకుఁడను చండాలుఁడు-సునీతుఁ డను చీచకులమువాఁడును గొప్పసాధువులై బ్రసిద్ధులైరి, బౌద్ధభిక్షువులలో నున్న గొప్పగుణము జాతిభేదముల బాటింపకుండుటయే యని బుద్ధుఁడు ఘోషించెను. భగవానుఁడనుచున్నాఁడు, “భిక్షువులారా! గంగా, యమున యచిరవతి, సరయు, మొదలైన నదులు సముద్రమున జేరుచున్నవిగదా! సముద్రమున జేరినతరువాత - నవి దమవ్యక్తిత్వము నేమైన నిలిపకొనుచున్నవా! నాసికిని మహాసముద్రమనియే పేరు అట్లే-బ్రాహ్మణ, క్షత్రియ, వైశ్య శూద్రులలో నెవ్వరేగాని - ‘తథాగతు’ని సంఘమున బ్రవేశించినచో - వారి పూర్వనామగోత్రములు నశించిపోవుచున్నవి. ‘శాక్యపుత్రీయశ్రమణు’ లనునదే వారి నామధేయము.

(ఉదానసుత్తము. ౪. ౪ ఆంగుత్తరపికాయము. అట్టకవిపాతము)

*మూ. ‘బౌద్ధసంఘాణావరిచయ’ పుట 253 - 256

అశోకుని కాలమందలి

బౌద్ధసంఘములో జాతిభేదము లేదు.

ఆశోక సమకాలీన బౌద్ధసంఘము జాతిభేదమును మన్నింపలేదు. ఈ విషయము 'దివ్యావదానము'లోని యశుండను మంత్రికథలో వచ్చును.

అశోకుడు బౌద్ధుడైనప్పుడు భిక్షువుల పాదములపై బడి నమస్కరించెను. ఆతనికడ యశుండను మంత్రియుండెను. ఆ మంత్రి కీకార్యము సరిపోలేదు. 'మహారాజా! శాక్యశ్రమణులలో సర్వజాతి శ్రమణులును నుందురు. అభిషిక్తమైన దమ శిరస్సును వారికి వంచుటంత భావ్యము గాదేమో!' యనెను. అశోకుడపుడేమియు బలుకలేదు. కొన్ని దినములు గడచెను. ఒకానొక నాఁడశోకుడు మేకలు గొట్టెలు మొదలైన పాణుల యొక్క శిరస్సులఁ గొన్నిటి దెప్పించెను. 'వానిని విక్రయింపవలె'నని యశునితోఁ జెప్పి - మనుష్యుల తలలను గొన్నిటిని దెప్పించినాడు. వానినిగూడ విక్రయించుటకే. వానిని జనుల యెదుట బెట్టినారు. మేకలు మొదలైనవాని తలలను జనులు గొనిపోయినారు. మానవుల తలలుమాత్ర మట్లే నిలచి పోయినవి. ఎవరికిచ్చినను గైకొనరు. ఊరికనైన గైకొనుఁడని యశోకుడు యశునిచే నడిగించెను. పుగుసాటికిగూడఁ గొనిపోవుట కెవ్వరును సమ్మతించరైరి. ఆపు డశోకుడు యశునితో నన్నాఁడు "అమాత్యా! ఊరిక యిచ్చినను - మనుష్యుని తల నెవ్వరును గైకొనిపోకుండుటకు గారణమేమి?

యశుఁడు :- వారు మానవుని తల నసహ్యించి కొందురు.

అశోకుఁడు :- మానవుని తలను గైకొనుట కిష్టపడని వారెవ్వరుగూడ నితర ప్రాణుల శిరస్సుల గైకొనుట కసమ్మతి జూపరే!

యశుఁడు :- మహారాజా! యెవఁడో యొక మానవుని తల నఱికి తీసికొని వచ్చినారని జనుల కసహ్యము.

అశోకుఁడు :- నా తలను గూడఁ గంటగించి కొందురా! ఏమి?

యశుఁడు దీనికుత్తర మొసఁగ సాహసింపఁ డయ్యెను. పరవాలేదు చెప్పమన్నాఁ డశోకుఁడు. యశుఁడనెను: మహారాజా! తమతలపై గూడ లోకుల కసహ్యమే.

అశోకుఁడు :- అయినచో నట్టి నా తలను - భిక్షుకుల పాదములపై మోపుటచే వారికేడో గౌరవ మొచ్చెనని నీ వెందుల కనుకొంటివి.

ఈ సంవాదములో గొన్ని శ్లోకము లున్నవి. వానిలో నిది యొకటి

* "అవాహ కాలేధ - వివాహకాలే జాతేః పరీక్షా నతుధర్మకాతీ.

ధర్మప్రియా యాహి గుణా నిమిత్తా
గుణాచ్చ జాతిం న విచారయంతి"

కొడుకునకుగాని - గూతునకుగాని - వివాహ మొనరించునపుడు జాతిభేదము విచారింప దగ్గదే. ధార్మిక విచార

* అవాహమనఁగా దమ యింటికిఁ గోడలిని దెచ్చికొనుట. వివాహమనఁగా, దమ బిడ్డ వితరుల యింటికిఁ గోడలిగా నంపుట.

మందు - జాతి భేద సమస్యలేదు. ధార్మిక కృత్యములందు గుణము ప్రధానము. గుణములు జాతినిష్ఠములు గావు.

జైనసంఘములు జాతిభేదమును స్వీకరించినవి.

ఇతర శ్రమణ పంథలలో నిర్బంధ సంఘమును గుఱించి మాత్రమే మనకు గొంతకొంత దెలియును. ఈ శ్రమణ లోకునికి ముందే జాతిభేదమునకు - గొప్పతన మంటగట్టుటకు బ్రయత్నించిరి. ఈ విషయము 'ఆచారాంగ సూత్రము'యొక్క నిరుక్తితోఁ దెలియును. ఈ నిరుక్తిని రచించినది భద్రబాహుఁడు ఇతఁడు చంద్రగుప్తుని గురువని జైన లెంతురు. ఈ నిరుక్తి మొదటనే జాతి భేదమును గుఱించిన చర్చ యున్నది. అది యిది—

“నాలుగు వర్ణముల సంయోగముతోఁ బదునాఱు జాతులు గలుగు చున్నవి. పురుషుఁడు బ్రాహ్మణుఁడు - త్కత్రియ స్త్రీ, వీ రిద్దరకు గలిగినవాఁడు - సంకర త్కత్రి యుఁడు. త్కత్రియ పురుషుఁడు - వైశ్య స్త్రీ, వారికి బుట్టిన వాఁడు సంకర వైశ్యుఁడు. వైశ్య పురుష - శూద్ర స్త్రీ జనితుఁడు ప్రధాన శూద్రుఁడు. లేక సంకర శూద్రుఁడు. ఇట్లేఁడు జాతులైనవి. వాని పరస్పర సంయోగముతో మఱియొకటి జాతు లేర్పడెను.

1. బ్రాహ్మణ పురుషుఁడు - వైశ్య స్త్రీ-వీరికంటబుఁడు
2. త్కత్రియ పురుషుఁడు - శూద్రస్త్రీ-వీరి కుఁగుఁడు.
3. బ్రాహ్మణ పురుషుఁడు-శూద్రస్త్రీ-వీరికి నిపాదుఁడు.

4. శూద్ర పురుషుడు - వైశ్యస్త్రీ-వీ రిర్వురకయోగ
వుండు.
5. వైశ్య పురుషుడు-క్షత్రియస్త్రీ-వారికి మాగధుడు.
6. క్షత్రియ పురుషుడు-బ్రాహ్మణస్త్రీ-వీరికి సూతుడు.
7. శూద్ర పురుషుడు - క్షత్రియస్త్రీ - వీరికి క్షత్త.
8. వైశ్య పురుషుడు - బ్రాహ్మణస్త్రీ - వీరికి వైదే
హుడు,
9. శూద్ర పురుషుడు - బ్రాహ్మణస్త్రీ - వారికి
జండాలుడు.

గ్రమముగా జనింతురు (ఆచారంగ నిర్వృక్తి) (అధ్యాయ

1. గాథ 22-27) - మనుస్మృతి యీ నిరుక్తి కంటె
నెంతయో నవీన మైనది. కాని - నిరుక్తి కాలమందలి
విప్రులు మనుస్మృతియందలి యనులోమ ప్రతిలోమ జాతుల
కష్టే యుత్పత్తి జెప్పటకుఁ బ్రయత్నించి నట్లున్నది. జైన
లీ వ్యుత్పత్తిని బ్రాహ్మణులనుండియే సంగ్రహించి రని నా
యనుమానము. ఎట్లున్నను - నిర్గ్రంథ శ్రమణులు జాతి
భేదము సంగీకరించి రనుటకు బై నిరుక్తి యొక ప్రమాణము.
హీనజాతులు జైన సంఘములోఁ జేరుట కనంగీకారము

"బావే - బుద్ధే - నపుంసేయ - కీవే - జడ్డేయ వాహియే

తేజే రాయాని గారీయ ఉమ్మత్తేయ ఆదంసజే

దాసే, దుట్టేయ, మూడేయ, అణత్తే జొంగియే ఇయ

ఉబద్ధ యేవ భయయే, సేహ నిప్పేడియా ఇయ."

1. బాలుడు 2. వృద్ధుడు 3. నపుంసకుడు
 4. స్త్రీబుడు 5. జడుడు వ్యాధితుడు 7. చోరుడు
 8. రాజాపరాధి 9. పిచ్చివాడు 10. అసర్వనుడు
 11. దాసుడు 12. దుష్టుడు 13. మూఢుడు 14. ఋణా
 రుడు 15. జుంగితుడు 16. ఖైది 17. భయార్తుడు
 18. ఒకసారి బరుగెత్తి పోయి మరల వచ్చి చేరిన శిష్యుడు -
 యీ పదునెనిమిదిమందికి - జైన సాధుసంఘమున జేగుట
 కధికారములేదు. పై వారిలో జాలమందిని బౌద్ధసంఘము
 గూడ నిషేధించెను. ఈ రెండు సంఘములందును నేర్పగుపఁబడిన
 ప్రకాశవిధి (ఉపసంహరణము)ని సరిపోల్చి చూచుటచే చరిత్ర
 కెంతయో యుపయోగమున్నది. కాని - యది యప్రస్తు
 తము. పై జెప్పిన పట్టికలోఁ బదునైననవాఁడైన జుంగితుని
 గుఱించిన టీక యిట్లున్నది.

* “తదాజాతి - కర్మ - శరీరాదిభిర్నాషితో జుంగితః।

తత్రమాతంగ - కోలిక - బరుడ - సూచిక - చింపాదయోఽ

స్పృశ్యా జాతిజుంగితాః। స్పృశ్యాఅపిష్ఠీ - మయూర -

కుక్కుట - కుకాదిప్రోషకావంశవరత్రారోహణ - నఖ

ప్రజ్ఞలన - సౌకరికత్వ - వాగురికత్వాది నిందితకర్మకారి

ణః కర్మజుంగితాః । కరచరణ వర్జితాః పంగు .

కుబ్జ - వామనక - కాణప్రభృతయః శరీరజుంగితాః ।

తేఽపి న దీక్షేర్వా లోకేఽవర్జ్యావాదసంభవాత్”

* బౌద్ధభిక్షు స. ఘమునందు ‘బ్రహ్మేశవిధి’ ధర్మముల వివరములు
 గావలసి. దో - చూ: ‘బుద్ధధర్మ ఆణిసంఘ’ పు: 56-60; ‘బౌద్ధసం
 ఘావా పరిచయ’ పు: 17-19.

ఇట్లు జాతి - కర్మ - శరీరాదులతో మాషితులు జంగితులు. వారిలో - నీడిగలు, మేదరులు, దర్జీ వారు, రంగారీ వారు, వీరు జాతి జంగితులు. స్పృశ్యజాతి యందున్నను - స్త్రీజంగితమే. నెమళ్లు, కోళ్లు, చిలుకలు, మొదలైనవి బెంచువారు - దొమ్మరవారు. గోరులు గడుగువారు, బందులు బెంచువారు, వేటగాండ్లు, యిత్యాది నింద్యకర్ములు కర్మజంగితులు. కాలుసేతులు తేనివారు, పంకులు, కుబ్బులు, నామనకులు, కాణప్రభృతులు శరీరజంగితులు. వీరిందరును దీక్షార్థులు గారు. వారికి దీక్ష యొసంగినచో లోకమున నపవాదు గలుగుట కవకాశమున్నది. *

బౌద్ధభిక్షువులలోఁ జేసుటకు జాతి యేమాత్ర మడ్డు గాదు. నింద్యకర్మయొనర్చువాడైనను - నా పనివదలినచో వాడు దీక్షార్థుఁడే.

ఇతరదేశస్థులకు హిందూసమాజమున బ్రవేశము

ఇతరము లెల్లున్నను - బౌద్ధ - జైనములు రెండును - 'బరాయి' దేశస్థులను హిందూసమాజములోఁ గలిపికొనుట

* ఈ యుద్ధ్యతీతితము 'ప్రవచనసారోద్ధరము' ద్వారము 107 నుండి, ఈ భాగమును వెదకియిచ్చిన యుపకారకులు శ్రీ జనవిజయసూరి గారు, వారికి నా గృతిజ్ఞత.

దీని విషయమై ముక్తప విశ్రముని గావలసినచో డా॥ D. R. భండార్కర్ మహాశయుల 'Indian Antiquary, Vol. 40, January 1911, PP 7-37" లోనున్న The Foreign elements in the Indian Population" అను వ్యాసమును జమవఁ బ్రార్థింతులు. విశేషించి 39-40 పుటలలోని విషయము ముఖ్యముగ గమనింపఁదగినది.

కెంతయో శ్రమించినవి. గ్రీకులు, శకులు, హూణులు, మాళవ, ఘూర్జులు - యెందరో విదేశీయజాతులు భారత దేశమునకు వచ్చిరి. వారి కుదారములైన జైన - బౌద్ధ ధర్మములు ద్వారములు దెఱచినవి. ఆ వాకిలిలో వారు హిందూ మతమున బ్రవేశించిరి. తొలుత - వాగు జైనులో - బౌద్ధులలో యగుదురు. తరువాత వారి రుచి ననుసరించి - చాళుక్యవంశములలో నేడయే నొక వర్ణము నాశ్రయితులు. ఒక శ్రీ గాఢమందుఁ గొందఱు క్షత్రియులు - గొందఱు బ్రాహ్మణులు - గొందఱు శూద్రులు, వారివారి భావములనుబట్టి వసించునట్లు దాహరణము లున్నవి,

అస్పృశ్యతయొక్క పరిణామము

ఇతర దేశీయు లెంతగా హిందూసమాజమున బ్రవేశించినను - నస్పృశ్యుల పరిస్థితి మాత్రము జక్కఁబడనేలేదు. జైన బౌద్ధములు రెండును-నిజాతుల నుపేక్షించెను. దీనితోఁ గ్రమక్రమముగా వీనిపై నితరుల కేహ్యభావము బెరిగెను. కారణము లేకయే వీరి నితరులు మోసగించిరి. దాని దుష్ట పరిణామమును హిందూసమాజమంతయు ననుభవించెను. బౌద్ధ - జైనులుగూడ ననుభవించక దీరలేదు.

జాతిభేద వృక్షము దృఢమూలమైన కొలఁదియు - జైన - బౌద్ధులను యితర జాతులు దేలికగఁ జూచెను. కారణము - వారు స్వజాతులయందును భిక్షుగృహించుట. జైను లస్పృశ్యులను జేరికొనుటకు నిరాకరించి గేగాని - శూద్రులను నిషేధించినట్లులేదు. బౌద్ధమునందుఁ గడపటి వరకు జాతిభేదపు గొడవయే గానరాదు. కాని - రాగ రాగ

సమాజమున జాతిభేదము బలపడెను. బ్రాహ్మణులు-శంబూక కథనంతి వెన్నియో యల్లరి. అల్లి - బొంబియములైన పురాణములలో వానిని మార్చివారు. పోనుపోను బౌద్ధ శ్రమణులు బూర్తిగ నశించిరి. జైనశ్రమణులు ఏకాగ్రములు కొంత ప్రాణములతో బ్రతికినారు. సమాజ సంబంధమునకు పెద్దపని వారిచేతఁగాకపోయినది.

ఇతరదేశములలో భిక్షుసంఘమొనర్చిన పరిశ్రమ

భారతదేశమున దెదిగిన జాతిభేద సమస్య యెదురు బొద్దభిక్షు సంఘము నిలుకడగ నెలువతీసిపోయెను. కాని బయటి దేశములలో వా రొనర్చిన పరిశ్రమ గొప్పది. దక్షిణమున సింహళము - దూర్పున బ్రహ్మదేశమునుండి జపానువరకు - నుత్తరమున టిబెట్టు, మంగోలియా దేశములు, బుద్ధసంఘమున కాశ్రమమైనవి. ఆ సమాజములు బౌద్ధ సంస్కృతి యెంతయో గొప్పపారిగ నొనర్చెను. వామాలము ములనుండి - దక్షిణమున సముద్రాంతము వచ్చి భిక్షువులు గ్రామ గ్రామమున కేగి నారి సంస్కృతిని బలపర్చిరి. ఆసంస్కృతియే - బీజము లొత్తయియున్నది. బుద్ధుని యుపదేశములతో నున్నవే. బౌద్ధభిక్షువులు బుద్ధుని దేశములలోఁగూడ సంచరించిరి. అదలఁగూడ వచ్చెను. బ్రహ్మ మైనది. బుద్ధుఁడు జాతిభేదమున కింకారముచేసియున్నాడని పరచియుండినను సంత గొప్ప పనిచేసి యున్నాడనుగా! జాతిభేద మనెడు రోగమున బాగుగ దబ్బితిన్నది భారతదేశము. మన నష్టము 'బూర్వు ఆసియా' మునెలగు దేశములకు లాభమైనది.

పదునొకండవ ప్రకరణము

మాంసాహారము

బుద్ధభగవానుని మాంసాహారము

పరినిర్వాణ దివసమందు బుద్ధభగవానుడు 'చుందు'డను గమ్మరియొక్క యింటియందుఁ బండి మాంసమును భక్షించెను. ఈనాడుగూడ బౌద్ధభిక్షువులు గొద్దిగనో - గొప్పగానో మాంసమును సేవింతును. 'అహింసయే బరమ ధర్మమ'ని చాటు బుద్ధుడు - నతని యనుయాయులు- మాంసాహారము నెందుకు నిషేధింపరైరి? ఈ ప్రశ్న జర్జింపఁ దగినదే.

బుద్ధుడు పరినిర్వాణ దినమందుఁ దిన్న పదార్థము నకు 'సూకర మద్దవ' మనిపేరు. ఈ శబ్దముపై బుద్ధ ఘోషాచార్యు లొనర్చిన టీక యిది.

“సూకర మద్దవం తి - నాతితరుణస్స - నాతి జిణ్ణస్స ఏక జేటక సూకరస్స-పవ త్తమంసం. తం కిర ముమంచేవ పినిద్ధం చ హోతి. తం పటియాదాపేత్వా - సాదుకం పచాపేత్వా, తి, అత్థో, ఏకే భణంతి; సూకరమద్దవం తి, పన, ముదుటదనస్స. పంచగోరస యూస, పాచన విచానస్స నామ మేతం, యథా గవపానం నామ పాక నామం తి, కేచిభణం తి సూరకమద్ద వం నామ రసాయన విధి, తం పన రసాయనత్థే ఆగచ్ఛతి; తం చుందేన భగవతో పరివిద్వానం న భవేయ్యా తి రసాయనం పటియ త్తం తి”

“సూకర మద్దవ మనఁగా - ముసలిదిగాక - కేవలము జిలుతయుగాక నడిమి వయస్సున నున్న పండియొక్క మాంసము. ఆ మాంసము మృదువుగ-స్నిగ్ధముగ నుండును.

దానిని నిపుణముగ వండి - చేసిన పదార్థమునకును సూకర మద్దత మనియే పేరు, కొందఱు బంచగోరసములచే దయాను జేయఁబడిన మృదువయిన యన్నమునకు 'సూకరమద్దవమ'ను పేరు గలదందురు. గవపాన మనునది యొక విశిష్ట పక్వాన్నమునకుఁ బేరున్నదిగదా! కొందఱిది యొక రసాయన వాచక మందురు. భగవంతుఁడు బరినిర్వాణము జెందరాదని 'చుందుఁడా'నాఁడీ రసాయనము నొసఁగెనట!

పై టీకలో 'సూకర మద్దవ' శబ్దమునకు ముఖ్యార్థము పందిమాంసమనియే జెప్పఁబడ్డది. అయినను నీ యర్థము సరియేనా? యనుటలో బుద్ధఘోషాచార్యులకు విశ్వాసము లేదు. ఎందుకనఁగా - బుద్ధఘోషుని కాలమునకు మఱి రెండర్థము లీ శబ్దమున కేర్పడినవి. బుద్ధఘోషుఁడు జెప్పిన మూఁడర్థములే గాక గ్రొత్తవి రెండర్థములు ఉదాన అట్మకథలో నున్నవి. అవి యివి.

“కేచి పన సూకరమద్దవంతి న సూకరమంసం - సూకరేహి మద్దిత వంసకరీరో తి వదంతి. అష్టే సూకరేహి మద్దితపదేసే జాతం ఆహిచ్ఛత్త కంతి”

“ఈ పదమునకుఁ బంది మాంసమని యర్థముగాదు. మఱి పండుల చేతఁ ద్రొక్కఁబడిన వేణువు యొక్క యగ్రమని గొందఱి యర్థము. మఱి, యితరులు బండులచేఁ ద్రొక్కఁబడిన చోటఁ బుట్టిన పుట్ట గొడుగని యందురు.”

ఈ రీతి 'సూకర మద్దవ' శబ్దమున కర్థము జెప్పటలో ననేకాభిప్రాయము లున్నవి. కాని బుద్ధభగవానుఁడు భుజించినది బంది మాంస మనుటకు 'అంగు త్తర నికాయము'లోని

పంచక నిపాత'మని దాధా'ము గలది. ఉగ్గ గణపః
యిత్తునును

“మనావంషే భంతే సంపన్నపర సూకర మంసం తం మే
భగవా పటిగహాతు అనుకంపం ఉపాదాయా తి. పటిగ
హేసి భగవా అనుకంపం ఉపాదాయాతి”

“భదంతా ! ఉత్తమమైన సూకర మాంసము
నుత్కృష్టముగ వండి తెచ్చితిని. నా యందు దయ యుంచి
దీనిని స్వీకరింపుడు” భగవానుఁడు దానిని గ్రుణించి యా
మాంసమును స్వీకరించెను.

జైన శ్రమణుల యొక్క మాంసాహారము

ఇతర శ్రమణ సంప్రదాయములలోఁ బ్రసిద్ధులైన
దపస్యులు జైనులే. వారి సంప్రదాయ మందును శ్రమణులు
మాంసమును దినుచుండిరి. ఈ విషయము ‘ఆచారాంగ
సూత్రము’లో నిట్లు గలదు.

“సే భిఖ్వా భిఖ్ణీవా సెజ్జం పుణ జాణెజ్జా బహు అట్టియం మం
సంవా, మచ్చంవా బహు కంటకం, అస్మిం ఖలుపడిగాహి తంసి అప్పే
సియా భోయణ జావ బహుఉజ్జియ ధమ్మివ తహప్పగరం బహు అట్టి
యంవా మంసం, మచ్చంవా బహుకంటకం, లాభేవి సంతే ణో పడిగా
హేజ్జా. సే భిక్ఖవా భిక్ఖణీవా గాహానయికులం పిండవాయపడియా ఏ లణు
పవిత్తే సమాణే పరో బహుఅట్టివణ మంసేణ మచ్చేణ ఉవణి మంతేజ్జా.
అవుసంతో సమాణా అభికంఖసి బహుఅట్టియం మంసం పడిగాహేత్తపి?
ఏయప్పగరం ణిగ్గోసం సోచ్చా ణిసమ్మసే పువ్వమేవ ఆతో ఏజ్జా అ
ఉసోత్తివా భణణీత్తివా ణోఖలుమే కప్పణ బహుఅట్టియం మంసం పడి
గాహేత్తపి, అభికంఖసిసే దాఉం జావణయం తావణయం పొగ్గలం దరి

యాహిమా అట్టియాశం. నే నేవం వదంతస్సవరో అభిహట్టు అంతో పడిగ్గహగంసి బహుఅట్టియం మంసం పరిభావీత్తణి హట్టుదలవిజ్ఞా, తహప్పగారం పడిగ్గహణం పరహత్థంసివా సరపాయంసివా ఆపాసుయం అణేసి-టిజ్ఞం లాభే వినంతే ణో పడిగాహేజ్ఞా. నేఆహచ్చ పడిగాహివీ సియాతిం ణోహిత్తి పవీజ్ఞా, అణోవత్తివవిజ్ఞా. నేత్తమాయాయ ఏగంత మవక్కమేజ్ఞా. అతక్కమేత్తా అహే ఆ రామంసివా ఆహే ఉ వస్సయం సిపా అప్పంథవి జావసంతాణవీ మంసగం మచ్చగం భోచ్చా అట్టియా శం కంటవి గహాయనేత్త మాయావీ ఏగంత మవక్కమేజ్ఞా. అవక్క మేత్తా అహే ఆ రామంసివా ఆహే ఉ వస్సయంసివా అప్పంథవి జావ సంతాణవి మంసగం మచ్చగం భోచ్చా అట్టియాశం కంటవి గహాయ నేత్త మాయావీ ఏగంత మవక్కమేజ్ఞా అవక్కమేత్తా అహేజ్ఞా మథం డిలంసివా అట్టిరాసింసివా కిట్టిరాసింసివా తునరాసింసివా గోమయరా సింసివా అణ్ణయ రసింసి వా తహప్పగా రంసి థండిలంసి పడిలేహియ పడిలేహియ పమజ్జియ పమజ్జియ తఓనంజయామేవ పమజ్జియ పమ జ్జియ పరివేజ్ఞా”

“ఎక్కువ యెముకలున్న మాంసపదార్థముగాని-బుష్ఫల ముగ ముండ్లున్న మత్స్యములుగాని భిక్ష దొరకినచో-దాని యం దాహారపదార్థములు దక్కువయు - బారవేయ వలసిన డెక్కునయు నుండునని, భిక్షువు గాని - భిక్షుణిగాని డెలియ వలెను. ఎవఁడైన బుష్ఫలముగ నెమ్ములుగల మాంసము గాని - యెక్కువ ముండ్లుగల చేపలుగాని భిక్ష యొసఁగినచో భిక్షుకీ - భిక్షువులు గైకొనరాదు. ఎవరింటి కైన బిచ్చము నకు వెళ్ళినపు ‘డెక్కువ యెమ్ములు గల మాంస మున్నది, ముండ్లెక్కువ గల మత్స్యము లున్నవి గావలెనా?’ యని గృహస్థు డడిగిన ‘ఆయుష్మంతుఁడా ! నాకు వలద’ని

బలుక వలెను. గృహిణి యైనచోఁ జెల్లెలా! యని సంబోధింప వలెను. నీ కిచ్చ యున్నచో నెమ్ములు లేని మాంసమును గొంత పెట్టుమని యడుగ వలెను. ఇట్లు పలికిన మీదఁ గూడ గృహస్థుఁడు నిర్బంధముగ నెమ్ములు గల మాంసము బెట్ట వచ్చినచో దానిని గ్రహింపరాదు. బలవంతముగఁ బాత్రలో వేసినచో దానిని దీసికొని పోయి యారామములోనో - లేక - యుపాశ్రయమందో-యల్పప్రాణులు దిరుగాడని చోట గూర్చొని - దానిలోని మాంసమును తిని-యెముకలు గాని-ముండ్లుగాని జాగ్రత్తగ దీసికొని పోవలెను. అట్లు తీసుకొని పోయి వానిని గాల్చబడిన నేలల యందో-యెమ్ముల రాశిలోనో-మడ్డి నిండిన లోహఖండముల యొక్క రాశి పైననో - తుషరాశిపైననో-యెండిన పేడ పైననో వేయవలెను. ఆ వేయుట గూడ- నా రాశి పైన జోకముగ గొంత జోటానర్చి సంయమ పూర్వకముగ నాయెమ్ములు-మొదలైనవి జెదరకుండు నట్లు పోయవలెను.”

ఈ యర్థమే ‘దశ వైకాలిక సూత్ర’మందలి యీ క్రింది గాథలోఁ గూడ సంక్షేపముగఁ దెల్పఁ బడినది.

“బహు ఆత్మీయం పుగ్గలం ఆతిమిసం వా బహు కంటయం ।

అచ్చియం తిగుదుయం బిల్లం, ఉచ్చుఖండం వపింబలిం॥

అప్పే సిఆ భో అణజ్జావీ బహు ఉజ్జియ ధమ్మియం ।

దింతిఆం పడియాఇత్థే న మే కప్పకా తారిసం॥”

“యెక్కువ యెమ్ములున్న మాంసము - యెక్కువ ముండ్లున్న మాంసము - నన్ని వృక్షము యొక్క ఫలము-బిల్వ ఫలము- జెఱకు-శాల్మలీ మొదలైన పదార్థములు నేను

దీసి కొనను. ఎందు కనఁగా వీనిలో దినెడు భాగమున కన్న బారవేసెడు భాగ మెక్కువ” యని భిక్షుకుఁడు బలుక వలెను.

మాంసాహారమును గూర్చి ప్రసిద్ధ జైన సాధుల యభిప్రాయము

గుజరాతు విద్యాప్రీతములో ‘బురాత త్వమందిర’ మని యొక శాఖగలదు. అది బురాత త్వమనెడు త్రైమాసిక పత్రిక నొకదానిని బ్రకటించును. 1925 వ సంవత్సర మందలి యొక పత్రికలో నేను బ్రస్తుత విషయముపై నొక వ్యాసము వ్రాసితిని. దానియందు రెండు బ్రతీతముల నుదాహరించితిని. ఆ రెండుల్లేఖములును - నేను స్వయముగఁ బరీక్షించి గ్రహించినవికావు మాంసాహారమును గురించి ప్రశ్నింపగాఁ బ్రసిద్ధులైన జైన పండితులే కొందరు నా కాయుల్లేఖముల నొసఁగిరి. వానిని నే నావ్యాసమం దుపయోగ పఱచికొంటిని.

నా వ్యాసము గడ్డకువచ్చిన వెంటనే ‘యహమదాబాదు’లోని జైనులలో నొక పెద్దకలకలము బయలుదేరినది. నేను జైన ధర్మమును నాశనము జేయుట కిట్టివాతలు వ్రాయుచున్నానని, వారు నాపై నొక యభియోగమును ‘బురాత త్వ’ నిర్వాహకులకు బంపిరి. ఆ నిర్వాహకు లావిషయమును గురించి నన్ను విచారింపనేలేదు. వారు వారే సమాధాన పడినారు. ఆ యభియోగముతో నా కేబాధయు గలుగ లేదు.

అపు 'డహమదాబాదు' నందు రతన చంద్రుడను బ్రసిద్ధజైన పండితుడుండెను. అతని గురువు వయోనృద్ధులైన గులాబచంద్రులు. వీరిస్వరును గొప్ప పండితులే. రతనచంద్రుడు శతావధానిగూడ. ఒకనాడు నేనొక జైన పండితుని వెంటబెట్టుకొని పారిసర్వనమున కేగితిని. అప్పటికి సాయంకాలమైనది. రాత్రులలో జైనులు - దమచెంత దీపముంచికొనరు. అందుచే వారిర్వురి ముఖములును మాకు స్పష్టముగఁ గనపడలేదు. నావెంటవచ్చిన జైనపండితుడు నన్ను వారికిఁ బరిచయముఁ జేసినాడు. అపుడు రతనచంద్రులనిరి: "మీ కీర్తి మే మింతకుముందు విన్నాము. కాని-మీరు, ప్రాచీన జైనసాధువులు - మాంసాహార మొనర్చువారని మీ వ్యాసమున వ్రాసితిరి. నూ ధర్మము నిట్లపోహల పాలు సేయుట మీకు న్యాయముగాదు"

నేను వారి కిట్లు బదులిచ్చితిని: "పూర్వశ్రమణసంప్రదాయములలో నేటికి మిగిలినవి రెండే. బౌద్ధ - జైనులు. ఈ రెంటిపై నాకెంత భక్తి - శ్రద్ధలున్నవో లోకమెఱిగిన విషయమే. కాని బరిశోధన యొనర్చునపుడు - మనకున్న భక్తి - లేక ప్రేమ సత్యమున కడ్డురాదుగదా! సత్యమును జెప్పినచో నే సంప్రదాయమునకును స్వస్థము గలుగదని నాయూహ. సత్యమును బ్రకటించుట సంశోధకుని కర్తవ్యమనుటయు నాతలఁపు".

వృద్ధులైన గులాబచంద్రులు కొంత మౌనమున గూర్చుండి యుండిరి. వారచ్చటనుండియే శిష్యునితో నన్నారు. "ఈగృహస్థుడు దా నుదహరించిన యుల్లేఖముల

కొసరిన యర్థము సరియైనదే. ఆధునికటీకాకాసుల యర్థము సరిగాదు. ఆ రెండుల్లేఖములేగాదు. ఇంకను ననేకాధారములతో జైనసాధువులు మాంసము దినుచుండిరని స్థాపింపవచ్చును. దీనిలోఁ దప్పలేదు.”

ఇట్లు బలికి వారు బై విషయమును సమర్థించుచు - జైనసూత్రము లుదాహరింప మొదలిడిరి. కాని రతన చంద్రులు ప్రసంగము మార్చివేసి, యా చర్చను పైని సాగ నీయలేదు. గులాబుచంద్రు లిచ్చిన యుదాహరణ లేవి? యను విషయము నిచట విపులీకరించుట లేదు. ఈ విషయ ముపై నింత విస్తరణ మిట నప్రస్తుతమని నా యూహ.

మాంసాహారమును గుఱించి

మహావీరస్వామి యభిప్రాయము

మహా వీరాస్వామియే మాంస భక్షణము సేయు చుండెననుటకుఁ జక్కని యాధారము లున్నవి. ప్రస్తావ మనెను పత్రికయందు - గడచిన కార్తీక మాసమున (సంపత్ 1995, 14 వర్ష. 1. అం) శ్రీయుతులు - గోపాల దాస జీవాభాయి పటేలు మహాశయులు ‘శ్రీమహా వీర స్వామి యొక్క మాంసాహారము’ అనునొక వ్యాసమును వ్రాసిరి. దాని నుండి మన మిట సంక్షేపముగ గ్రహింతము గాక !

మహావీరస్వామి శ్రావస్తియందుండెను. మక్తలి గోసాలుఁడు గూడ నచటికి వచ్చెను. వారిర్వురును - గ్రహ క్రమముగఁ గలువిమర్శ లారంభించికొన్నారు. కడకు వారు

బరస్పరము శాపములకు దిగిరి. మట్టిలిగోసాలుండు “నా తపో బలమున నీ వేడుమాసములకుఁ బిత్త జ్వరముతో మరణింతువుగాక!” యని మహావీరునకు శాప మిచ్చెను. మహావీరుండు “నీ వేడవనాటి రాత్రి పిత్త జ్వరముచే మరణింతువని” బ్రతిశాప మిచ్చినాండు గోసాలుం డట్లే యేడవనాండు మరణించెను. గోసాలుని ప్రభావముచేత మహావీరున కమితదాహ మెత్తినది. రక్తభేదు లారంభమైనవి.

అప్పుడు మహావీరుండు సింహనాముండైన దన శిష్యుని బిలిచి “ఓయీ! నీవు ‘మేండిక’ గ్రామమునకు బామ్మ అక్కడ ‘రేవతి’ యను నొక స్త్రీ యుండును. ఆమె నా కొఱకు రెండు పావురములను వండి పంపించును. అవి మహావీరునకు వలదని చెప్పము. నల్లపిల్లిచేతఁ జంపఁబడిన కోడి యొక్క మాంసమును దయారుచేసి యిమ్మనుము! పొమ్మ”ని బంపించినాడట!

శ్రీయుత గోసాలదాస మహాశయులు దమ వ్యాసమునం దీ విషయమునకు ‘పాలీభాష’లోని మూలసూత్రము లివ్వలేదు కేవలము వాని యర్థముమాత్రమే వ్రాసిరి. నే నా మూలము నీ క్రింద నిచ్చుచున్నాను.

“తం గచ్ఛహం తుమం సీహ, మేండియగామం నగరం రేవతీయే గాహవతి ణీవ గిహే తత్తణం రేవతివ గాహవతి మమం అహం దువే కిదోమ సరీరా ఉపక్థకియా రేహ నో హ్మో, అత్తి నే అన్ని పరియాపేవ మ్మజ్జారకిడవీ మమ్మదమ్మంవీ తం ఆహరాహివ ఏణం అబ్బో”

అల్ప స్వల్పముగ నర్థమాగధి వచ్చిన వారి కైనను శ్రీ గోపాల మహాశయులు వ్రాసిన యర్థము పై వాక్యములకు సరియైన దనిపించును. కాని యీ నడుమ గొందఱు జైన పండితులు వారికి విరుద్ధముగ నేవో యదికి - యదుకని టీక లల్లుచున్నారు.*

బౌద్ధ - జైన శ్రమణులలో
మాంసాహారములోని భేదము

మాంసాహారమును గూర్చి బౌద్ధ - జైనుల యభిప్రాయము లెట్టివి? యను విషయము విమర్శించుటలో మొదలు - గోపాలదాసుగారి వాక్యములే యుదహరించుట మంచిది. వైశాలి యందు సింహ సేనాపతి నిర్గ్రంథోపాసకుఁడు. ఇతని విషయ మెఱిమిదవ ప్రకరణముననే వచ్చినది గదా! బుద్ధ బోధలు విన్న తరువాత సింహ సేనాపతి బుద్ధోపాసకుఁ డయ్యెను. అతఁడు బుద్ధుని భిక్షు సంఘమును గృహమున కాహ్వానించి వారికి సంతర్పణ యొసఁగెను. ఇది నిర్గ్రంథులకు రుచింపలేదు. వారు సింహ సేనాపతి యొక్క పశువును జంపి గౌతమునకు - భిక్షు సంఘమునకు నాహారముగ బెట్టె ననియు, నీ విషయము దెలిసి - తెలిసి బుద్ధుఁ డాభిక్షును స్వీకరించె ననియు బ్రచారము సేసిరి. ఈ విషయము వారినోట వీరినోటఁబడి సింహ సేనాపతికి దెలిసెను. అపుడత “క్షీప్రచారమున కర్థము లేదు. బుద్ధునిపై యపనిందలు మోపుట నిర్గ్రంథులకు సంతోషము. అందుచే వా రిట్టి

* ఈ యత్నము 1939వ సంవత్సరమందు;

వల్లమాలిన పసు లొనర్తురు. తెలిసి తెలిసి యొక పశువునుఁ జంపి యతిథులకుఁ బెట్టునంత యవివేకి సింహసేనాపతి గాడ"ని జవా బిచ్చెనట!

ఇట్టిదే యొక సంఘటనము 'మజ్జిమనికాయము'లోని 'జీవక సుత్తము'న వర్ణింపఁ బడినది. దాని వివర మిది. ఒక సారి - బుద్ధభగవానుఁడు రాజగృహముం దుండెను. ఆయన జీవక కౌమార భృత్యుని 'యామ్రవనమం' దుండెడువాఁడు. అపుడు జీవకఁడు భగవంతుని దరిసి యభినందించి "భదంతా! మిమ్ముద్దేశించి చంపఁ బడిన ప్రాణిమాంసముతో వండిన యన్నమును దాము భుజించిన ట్లపవాదు వచ్చినది. ఇది నిజమేనా!" యని బ్రశ్నించెను. భగవానుఁడు బదులు జెప్పినాఁడు. "ఈ నింద కేవల మసత్యము. నన్నుద్దేశించి ప్రాణి వధ సేయుట జూచినను - విన్నను లేక, యనుమానించినను - దానిని దాకను. అది నిషిద్ధమని నా యభిప్రాయము."

పై పృథ్వాంతముతో జైనులు బుద్ధునిపై వేసిన యపనింద యెట్టిదో మన కర్థమగును. ఏ గృహస్థుఁడైనను బుద్ధుని గృహమున కామంత్రించి మాంసాహారము నొసంగినచో - నా వంట - బుద్ధుని యుద్దేశించి యొనర్చినదే యని జైనులు దలఁచిరి. అట్లు బ్రచారము లొనర్చిరి. ఇక జైను లండమా! వా రామంత్రణమును స్వీకరించుటయే లేదు. దాగులలోఁ బోవుచు - బిచ్చమడుగుదురు. అపు డా యన్నములో మాంసము దొరకినచో దానిని భుజింతురట!

కొందఱు తపస్సులు మాంసమును వర్జించుచుండిరి

బుద్ధుని కాలమందుఁ గొందఱు దపస్సులు మాంసాహారమును వర్జించిరి. అట్టియొక తపస్వికి - గాశ్యపబుద్ధునకు నైన సంవాదము సుత్తనిపాతములోని (24) వ 'ఆమగంధ సుత్తము'న వచ్చును. దాని భాషాంతర మిది.

1. (తివ్యతాపసుఁడు) శ్యామాకములు - దృణధాన్యములు - చింగూళకములు - చీనకములు - జెట్లయాకులు - గండమూలములు - ఫలములు - ధర్మానుసారముగఁ జిక్కుచున్నవి. వానితోడనే నిర్వాహము జరుగుచుండగా - నితర పదార్థములకై వ్యర్థముగ సంగలార్తురు.

2. కాశ్యపా! ఇతరులు వండిన భక్ష్యములు - జక్కఁగ వండిన తండులాన్నము - స్వీకరించు నీవు 'ఆమగంధము' (అమేధ్యపదార్థము) భుజించుచున్నావే!

3. ఓయీ! బ్రహ్మబంధూ! పక్షిలయొక్క- మాంసముతో మిళితమైన యన్నమును దినునీవు మా కామగంధము గిట్టదని జెప్పెదవు. నీ యూహలో నామగంధమను మాట కర్థమేమో! మాకు దెలియుటలేదు.

4. (కాశ్యపబుద్ధుఁడు) ప్రాణఘాతము, వధ, భేదము, బంధనము, దొంగతనము, గల్లలాడుట, మోసమొనర్చుట, దోచుట, జారణ, మారణాదికముల యభ్యాసము - వ్యభిచారము - ఇవి యామగంధములు. మాంసభోజనముగాదు.

5. స్త్రీ విషయమున సంయమము లేకుండుట - జిహ్వ లోటుపత్ర-యశుచి కర్మములొనర్చుట - నా స్తికత-విషమత-దుర్విసీతి - ఇవి యామగంధములు. మాంస భోజనముగాదు.

6. రూక్షుండు - దారుణుండు - బరనిందకుండు - మిత్ర ద్రోహి - నిర్దయుండు - నతిమానముగలవాండు - గృహ ణుండు - లోభి వీరిపను లామగంధములు మాంసము దినుట గాదు.

7. క్రోధము - మదము - కఠోరత - విరోధము - మాయ - ఈర్ష్య - వృథాలాపన - మానాభిమానములు - దుర్జనులసంగతి - యివి యామగంధములు. మాంసము దినుటగాదు.

8. పాపి - యప్పనెగవేయువాండు - కుట్రదారుండు - లంచముగైకొను నుద్యోగి - వీరికర్మ లామగంధములు. ఇహ లోకమందుఁ గల్గుష ముత్పన్నము సేయు నరాధముల పను లామగంధములు. మాంసభోజనముగాదు.

9. భూతదయాహీనుండు - యితరులదోచి యుపద్ర వించువాండు - భయంకరుండు - గలహశీలుండు - నితరుల ననాదరించువాండు వీరికర్మ లామగంధములు. మాంసభోజ నముగాదు.

10. ఇట్టి కర్మలయం దాసక్తులు - బరుల విరోధించు వారు - ఘాతమొనర్చువారు - నిరంతరము దుష్టకర్మలయం దాసక్తులు - వీరి వృత్తులు బాపములు. మాంసభోజనము గాదు.

11. మత్స్య మాంసముల వర్జించుట - దిగంబరత్వము - ముండనము - జటలు బెంచికొనుట - భస్మధారణము - యజన చర్మధారణము - నగ్నిహోత్రముల యుపాసన - యింకను దక్కిన కర్మలు - మంత్రాహుతులు - యజ్ఞములు - శ్రీశ్రీష్ణ సేవనము తోడి తపస్సులు మొదలై నవి - గుశంకలు విడువని మానవుని బవిత్ర మొనర్పలేవు.

12 ఇంద్రియముల సంయమించికొని - యింద్రియముల గుర్తించి వర్తించువాడు - ధర్మమున నడచువాడు - ఆర్జన - మార్దవములందు సంతోషమును భావించువాడు - సంగతీతుడు - సర్వదుఃఖాతిగుడు నైన ధీరపురుషుడు - దృష్టశృతములైన పదార్థములందు దగుల్కొనడు.

13. ఈ యర్థమును భగవంతుడు మాటిమాటికిని జెప్పెను. బ్రాహ్మణుడగుకొన్నాడు. 'ఈ యర్థము నిరామగంధుడు - ననాసక్తుడు - నదమ్యముని యగు నతనిచే రమ్యగాథలలో జెప్పబడినది.'

14. నిరామగంధములై - సర్వదుఃఖములు నాశన మొనర్చు బుద్ధుని సుభాషితములు విని - తాపసుడు నప్రముఁడై యతని పాదములపై బడెను. అపుడే బ్రాహ్మణ తాపసుడు సన్యసించినాడు.

శ్రమణు లొనర్చిన మాంసాహార సమర్థన

ఈ సుత్తములు జాల ప్రాచీనములు. కాని - వీనిని కాశ్యప బుద్ధుడే యుపదేశించె ననుటకు బలమైన యాధారములు లేవు. బుద్ధసమకాలికులైన భిక్షులు మాంసాహారము

నీ రీతిగ సమర్థించుచుండిరని యూహించుటకు మాత్రమే యది బనికివచ్చును.

ఈ సుత్తమున దపశ్చర్య నిరర్థకముగఁ బరిగణింపఁ బడెను. ఇది జైన శ్రమణులకు రుచింపలేదు. ఎందుకనఁగా - వారు మాటిమాటికిఁ దపశ్చర్య యొనర్చుచుండిరి. కాని - బౌద్ధులవలెనే - మాంసాహారమును వారును సమర్థించెడు వారు. ఎందుకనఁగా - బ్రాచీనులైన మును లడవులలో నీవ సింఁచుచుండిరి. వారికి గాయగసురులే యాహారము. వీ రటవీ వాసమును వర్జించిరి. లోకులొసఁగెడు భిక్ష వీరికి ముఖ్యమ లంబనము. ఆ కాలమందు నిర్మాంస భిక్ష దొరకుట జాల కష్టము. బ్రాహ్మణులు యజ్ఞములు సేసి వేలకొలఁది బ్రాణుల వధించి - వాని మాంసము జుట్టుబ్రక్కల బంచుచుండిరి. జనులు దేవతలకు బలి యొసఁగి యా మాంసమును దినెడు వారు. ఇంతేగాక 'కటికలు' మొదలైన వా రంగళ్ళలో మాంసము నమ్ముచుండిరి. ఈ స్థితులలో - బక్వాన్న భిక్షపై నాధారపడు శ్రమణులకు మాంస మిశ్రితముగాని యన్న మెక్కడ దొఱకును? జైనుల సిద్ధాంతము నంగు 'పృథ్వీ కాయ - అపకాయ - వాయుకాయ - అగ్నికాయ - వనస్పతి కాయ - త్రసకాయము'లను నీ యాఱు జీవభేదము లున్నవి. పృథ్వీకాయ మనఁగా పృథివీపరమాణువు. అట్లేజల- వాయు పరమాణువులు. వీనికిఁ బ్రాణ మున్నదని వారు - నమ్మెడు వారు. వనస్పతికాయ మనఁగా - వృక్షాదీకములు. అవి సజీవములని జెప్పి బనిలేదుగదా! త్రసకాయ మనఁగా - బురుగుమొద లేన్లువలకుండు సమస్త ప్రాణులు. వీనిలో

నేప్రాణిని గూడ హింసించుట జైనుల దృష్టిలోఁ బాపము. అందుకే వారు కేల దీపములు వాడరు. చల్లని నీరు ద్రావరు. 'పృథ్వీ పరమాణువులు నాశ మవునే'మో యని యెంతో జాగరూకతతో నడతురు.

కాని - జైనోపాసకులు పౌలము దున్నదురు. ధాన్యము నూడురు. బియ్యమువండి యన్నము సేతురు. ఈపనులలోఁ బై జెప్పిన యాటు విధములైన బ్రాణుల సంహారము జరగుచునే యున్నది. పౌలమును దున్నుటలో పృథ్వీ పరమాణువులు ముఖ్యముగ నష్టము గాకున్నను - బుగువులు - జీమలు మొదలైనవి లక్షలకుఁజచ్చును. కలుపు తీయునప్పుడు వనస్పతికాయ, జలకాయ, అగ్నికాయ, వాయుకాయములైన సర్వప్రాణుల కుచ్ఛేదము దప్పదు. మఱి - యిన్ని బ్రాణిహింసలతోఁ గూడిన భిక్షాన్నమును జైనులు గ్రహించుచునే యుండిరి. కాగా - యొకానొక జైనోపాసకునిచేత వండఁబడిన మాంసభిక్షును గ్రహించుటలో బ్రాచీన జైనశ్రమణుల కాక్షేపణ యేమి! ఆ కృత్యముల యొక్క సమర్థనము 'ఆమగంధసుత్తము'నందుఁ జెప్పఁబడిన మార్గముననే దామును సమర్థించుకొను చుండిరేమో!

గోమాంసమును దినరాదు

మాంసమును దినరాదను కోలాహల మెట్లారంభ మయ్యెను, గోమాంసమును దినరాదని మొట్టమొదటఁ బ్రచార మొనర్చినవారు - బౌద్ధులే. తొమ్మిదవప్రకరణ మందు-గోవునుగుఱించి గొంత బ్రసంగించితిని, 'బ్రాహ్మణ

ధమ్మసుత్తము' నుండి రెండశ్లోకము లుచూపించితిమి గూడ ! ఈ క్రిందిది మఱియొక గాథ.

"నపాదా నపిసాజేన నాస్సు హింసంతి కేనచి
గావో 'ఏశకసమానా' సోరతా కుంభ దూహనా
తా దిసాజే గహేత్వాన రాజా సత్తేన పూతయి
తతోచ దేవా పితరో ఇందో అనురిరక్థసా
ఆధమ్మో ఇతి పక్కండం యం సత్తం నిపతీగవే,

ఆవులు గొట్టెలవంటినే. ఎవరికిని బాధగలిగించునవి గావు. సప్రమములు. కుండలకోలండి పాలొసంగును. పాదములతోగాని - గొమ్ములతోగాని - యితరావయవములతోగాని యెవ్వరిని హింసించవు. వానిని - బ్రాహ్మణులమాటలు విని, యిత్తోకురాజు గొమ్ములు బట్టుకొని జంపెను. గోవుపై నతడు శస్త్రప్రహార మొనర్చునపుడు దేవతలు - బితరులు - నింద్రుడు - రాక్షసులు మొదలైన వారధర్మము జరగినదని యాకోశించిరి.

చాలాకాలము వఱకు బ్రాహ్మణులు

గోమాంసమును వదలలేదు

జైన బౌద్ధులు - గోమాంసహారమును నిషేధించినను బ్రాహ్మణులు గానిని దినుట వదలలేదు. వారాయల వాటు విడుచుటకుఁ దరువాత నెన్నియో శత్రుబ్రాహ్మణులు బట్టి నది. యజ్ఞదీక్షితుఁడైనవాఁడు గోమాంసమును దినరాదనుట - చెలామణిలోనికి వచ్చిన మొట్టమొదటి నిషేధము.

“సధేన్వైవానడు హశ్చ నాశ్చీయాత్ । ధేన్వనడుహౌ వాఽఇదం
సర్వం బిభృతస్తే దేవా అబ్రువన్ ధేన్వనడు హౌవాఽఇదం
సర్వం బిభృతో హంత యదన్యేషాం వయసాం పీర్యం తద్ధేన్వ
నడుహయోర్నాశ్చీయాత్ తదుహోవాచ యాజ్ఞ వల్క్యోఽశ్వా
ప్యేవాహం మాంసం చేద్యపతీతి”

ఆవులు, నెద్దులు, మొగలై న వానిని దినరాదు గో
వృషభము లీ సర్వమును ధరించుచున్నవి, దేవత లన్నారు.
'గో వృషభములు సర్వధారణములు. అందుకే వేటుజాతి
పశువులయొక్క పీర్యమును గో - వృషభములయొ దుంచు
దము. కనుక గో వృషభములను దినరాదు. కాగా -
యాజ్ఞ వల్క్యుఁ డనెను: “శరీరము మాంసల మగుచున్నది.
అందుచే నేను గో మాంసమును దిని తీరెదను.”

(శతపథ బ్రాహ్మణము, 3-1-2-21)

ఈ వాదము యజ్ఞశాలకు ముందే జరగెను. దీక్షి
తుఁడు యజ్ఞశాలను బ్రవేశించిన తరువాత గోమాంసమును
దినగూడ దని కొందఱు వాదించిరి. యాజ్ఞవల్క్యుఁడు దీని
కంగీకరింపలేదు. శరీరము పుష్టమగుచున్నది. కనుకనే నవ
శ్యము దిందు ననెను. ఇతర సమయములలో గోమాంస భక్ష
ణమునందు బ్రాహ్మణులలో విప్రతిపత్తియే లేదు. ఇంతే
గాదు. అతిథి యెవ్వఁడైన నింటికి వచ్చినపుడు దొడ్డయెద్దును
జంపి యా మాంసముతో వాని నాదరించు నాచారము ప్రసి
ద్ధముగ నుండెను. ఒక గౌతమ సూత్రకారుఁడు మాత్రమే
గోమాంసాహారమును నిషేధించినది. అతఁడుగూడ మధు
పర్కవిధిని గాదనలేదు. భవభూతిశాలమువఱకును బ్రాహ్మ

ఋలలో నీ యాచార ముండెనని దోచుచున్నది. ఉత్తర రామచరిత్ర నాల్గవ యంకముయొక్క మొదట - సౌధాతకి-దండానుడు, వీరి సంవాద మున్నది. దానిలో గొంత భాగ మీ క్రిందిది.

సౌ :- ఏమి ! వసిష్ఠా !

దం :- తరునాత నేమి ?

సౌ :- ఆ వచ్చువారెవరో బులివంటివాఁడుగ నుండ వలెనని దోచుచున్నది.

దం :- ఏమంటివి ?

సౌ :- అతని రాకకై యొక నల్లని తర్లకము నామె దయారుచేసి పెట్టినది !

దం :- మధుపర్కవిధి సమాంసమై తీరవలె ననెడు ధర్మశాస్త్రముయొక్క యాజ్ఞను మన్నించి గృహస్థుఁడు - శ్రోత్రియ బ్రాహ్మణుఁడు వచ్చినపుడు దర్లకముగాని - పెద్దయెద్దునుగాని వధించి మాంసమును వండుదును. ధర్మ సూత్రకారుఁ డట్లుపదేశించెను.

భవభూతియొక్క కాల మేడవ శతాబ్దము. ఆనాఁడు గోమాంస భక్షణ సేటివలె యత్యంత నిషిద్ధమైనచో వసిష్ఠుఁడు దర్లక మాంసమును దిన్నసంగతి భవభూతి దన నాటకమందు బ్రస్తావించియే యుండెను. ఈనాఁడిట్టి సంవాదము నెవఁడైన దన నాటకమున జేర్చినచో దానిని జరుపుదురా!

ప్రాణిహింస జేయరా దని దొట్టదొలుత బ్రచార మొనర్చినవాఁడు జాత్రితముగ నశోకుఁడు. అతని మొదటి శిలాలేఖ మిట్లున్నది.

ఈ ధర్మలిపి దేవానాంప్రియుడైన బ్రియదర్శిరాజు చేత వ్రాయించబడ్డది. “నా రాజ్యమందెవరేని - యేప్రాణి నైన జంపి హోమహవనము లొనర్పరాదు. జాతరలు సేయరాదు. జాతరలలో ననేక దోషము లున్నవని బ్రియదర్శికి దోచినది. కొన్ని జాతరలుమాత్రము బ్రియదర్శి కిష్టమైనవే. ఇంతకుముందు దేవానాంప్రియుని పాకశాలలో ననేక జంతువులు వధింపబడెడివి. ఈ ధర్మలేఖ వ్రాసినది మొదలు - రెండు నెమళ్ళు - యొక మృగము మాత్రమే వధింపబడుచున్నవి. మృగముగూడ దినమును భుజింపబడుటలేదు. ఇంకమీదట నీ యలవాటుగూడ విడిచిపెట్టబడును.”

ఆశోకు డీలేఖయందు గోనృషభముల సంతతి యెత్తనేలేదు. బ్రాహ్మణేతగులైన వరిష్ఠజాతులలో నానాటికే గోమాంసాహారము జాలమట్టుకు దగ్గియుండెనేమో! ఇంతే కాదు-అన్నము కొఱకుగూడ నేప్రాణిని హింసింపరాదని యశోకుడు శాసించెను. మూలమునందు ‘సమాజ’ శబ్దమున్నది. దానిని నేను జాతరయని భాషాంతరీకరించితిని. మూలమున కిది నికరమైన భాషాంతరము గాకపోవచ్చును. కాని యున్నమాటలలో నదియే దగినదని దోచినది. నేడు మహారాష్ట్రదేశమున జాతరలు జరుగుచున్నవి. ఉత్తర హిందూస్థానమున - మేళములు జరుగుచుండెడివి. ఇట్లే యశోకుని కాలమున సమాజము లుండెను. వానిలో దేవతలకు బలులిచ్చుటవాడుక. అట్టి యుత్సవము లశోకున కిష్టము గావు. ప్రాణివధలేని జాతర నాతడడ్డగింపలేదు. యజ్ఞముల

లోఁగాని, జాతరలలోఁగాని మరి యెచ్చటను ప్రాణి వధ సేయరాదనియే యశోకుని మఖ్యోద్దేశము.

మన పూర్వులును మాంసాహారులే

నేడు యజ్ఞ యాగములు లేనేలేవుగదా! జాతరలలో బలియొసఁగు పద్ధతిమాత్ర మిప్పటికిని, యున్నది. కాని యితర దేశములకంటెను, హిందూదేశమందు మాంస భక్షణము - దక్కువ యనుట మాత్రము సత్యము. దీనికిఁ గారణము, బౌద్ధులు, జైనులు జేసిన ప్రచారమే! మన మందర మిప్పుడు శాకాహారులమే! దీనినిబట్టి మన పూర్వులుఁగూడ మనవలెనే శాకాహారు లనుట మాత్రము కల్ల.

చీనాదేశమునందు పండులమహత్వము

ఇప్పుడు బందిమాంసమును గురించి నాలుగుమాటలు జెప్పదును. చాలప్రాచీనకాలమునుండి - చీనాదేశస్థులు బండులను సంపత్తిలక్షణముగ భావించిరి. వారి లిపి - చిత్రమైనది. దానినిండ యాకారములే ఈ యాకారచిహ్నముల - భిన్న భిన్నమిశ్రణములతో శబ్దములేర్పడును. మనుష్యుని చిహ్నమువాసి దానిపైగ త్రిని నిల్పనచో 'శూరుఁడ'ని యర్థము. ఇంటిబొమ్మవేసి దానిక్రింద శిశువును వ్రాసినచో నక్షరమని యర్థము. ఇరువురు స్త్రీల రేఖలు వ్రాసినచో జగడమని యర్థము. పందిని గీచినచో సంపత్తి యని యర్థము. అనఁగా నింటి యందు బండు లుండుట సంపత్తి లక్షణమని ప్రాచీనులైన చీనా దేశీయుల యభిప్రాయము. నేటికిని వాని చిహ్న మంతే.

ప్రాచీన హిందువులు బందులను

సంపత్తిలో భాగమని నెంచిరి

హిందూస్థాన మందుఁ బందుల కింత మహత్త్వము లేదు. కాని సంపత్తిలో నవి యొక భాగ మను నభిప్రాయము మాత్ర ముండెడిది. 'అరియపరియేసన సుత్తమం' దైహిక సంపత్తి యొక్క యనిత్యత నర్హింప బడ్డది. ఆ భాగ మీ క్రిందిది.

“కించ భిక్ఖ వే జాతిధమ్మం ? పుత్త భరియం భిక్ఖ వే జాతిధమ్మం దాసీ దాసం... అశేళకం... కుక్కుట సూకరం ... హత్తి గవాస్స వళవం... జాతరూప రజతం జాతి ధమ్మం...”

— ఏనుగు - గోవు - గుఱ్ఱములు మొదలైనవి జెప్పఁ బడినవి వాని జతలోనే 'కోళ్లు - పందుల'ను గూడఁ జేర్చినాఁడు. మఱి పంది మాంసముపై మన కింత యేహ్యభావ మెట్లు గలిగెను? యజ్ఞ యాగములందు వధించుటకై బనికి వచ్చు గొన్ని జంతువుల పట్టిక లున్నవిగదా! వానిలోఁ బంది పేరు 'పాలీ' పట్టిక యందుఁ గన్పించుట లేదు. అనఁగా బుద్ధుని కాలమందే నీ ప్రాణులమేధ్యములు. కాని-యభిక్ష్యము లనుట కాధారము లేదు. అశ్వునచో క్షత్రియ గృహము లందలి సంపత్తిలో వీని సమావేశము జరగి యుండదు. సూకర మాంసము యొక్క నిషేధము మొట్ట మొదట ధర్మ సూత్రములలో * వచ్చును. తరువాత నా

* కాకకంక గృధ్రశ్యేన జలజరత్తి పాదకుండా వ్రామ్య కుక్కుట సూకరాః (గౌతమ ధర్మ సూత్రములు. ఆ 8-29)

పద్ధతినే మనుస్మృతి మొదలైనవి యనుసరించెను. కాని యడవి పండుల మాంసము మాత్రము సపేధింపఁ బడలేదు. అది పవిత్రముగ గూడ నెంచఁ బడెను.†

బుద్ధుఁడమితముగ భుజించెనను నసత్యప్రచారము

పరినిర్వాణమునకు ముందు బుద్ధుఁడు భుజించినది సూకరమాంసమని యొకరీతిగ సిద్ధాంతికమైనను - దాని నెక్కువగ భుజించుటచే - నజీర్ణమై మరణించెనను కల్పన మాత్రము కేవల మసత్యము. కుత్సిత టీకాకాదులు జేసిన పని యిది. బుద్ధుఁ డమితముగ భుజించువాఁ డనుట కొక యుదాహరణము గూడలేదు. అట్టిచో పరినిర్వాణమునకు ముందుమాత్ర మమితముగ భుజించె నని యారోపించుట కేవల మన్యాయము. నిర్వాణమునకు ముందు బుద్ధుఁడు ‘వైశాలి’ యందు మూఁడునెలలు బెద్ద జబ్బుతోఁ బడి నాఁడు. అందుచే నాతని శరీరమందు బలమెంతయో సన్న గిల్లినది. ‘చుందుఁ’ ఙ్గోసఁగిన యాహార మాతని నిర్వాణము నకు నిమిత్త మాత్రమే. తన యనంతరము చుందుని లోకము భయంకరముగ నిండించు నేమోయన్న యనుమానము బుద్ధు నకు గలిగినది. అందుకే యతఁ డానందునితో నన్నాఁడు. “అనందా! తథాగతుఁడు నీచొసఁగిన భిక్షును గ్రహించి నిర్వాణమందెను. దీనితో నీ కెక్కువ బాపము వచ్చినదని” యెవరైన - నా యనంతరము చుందుని నిందింతు నేమో.

† ఏడవపాఠ్య గవయగ్రామ సూకర సరభగవం (అపస్తంబసర్వ సూత్రము; ప్రశ్న 1, పద్యము ౨, అంకితి 17-29)

మనుస్మృతి అ॥ ౨-19; మనుస్మృతి అ॥ 3-270

అప్పుడు నీ వాతనిచింత నీ మాటలతోఁ బోగొట్టుము. “చుందా! నీ వొసఁగిన యాహారమును గ్రహించి బుద్ధుఁడు బరినిర్వాణ మందెను. దీనితో నీకు మహాఫలము గిలిగినదని బుద్ధుఁడన్నాఁడ” నుము నే నెన్నియో భిక్షులు గ్రహించితిని. ఆ యన్నిటిలో రెండు భిక్షులు మాత్రము మహాఫల దాయకములు. ప్రశంసనీయములు. ఒకటి ‘సుజాత యొసఁగిన భిక్ష.’ ఆ భిక్ష గైకొన్ననాఁడే నేను సంబోధిజ్ఞాన మందితిని. రెండవది చుందుని భిక్ష ఈ నాఁడే నేనును బరినిర్వాణ మందుచున్నాను. చుందుఁ డొనర్చిన కార్యము సుఖ-యశ-స్వర్గముల గలిగించునది. ఆయుష్య మిచ్చునది. స్వామిత్వ మొసఁగునది. ఆనందా! నేనిట్లంటినని వచించి యాతని చింత నీవు మాన్పవలెను.

పండ్లెండవ ప్రకరణము

దినచర్య

ప్రసన్నముఖకాంతి

బోధిసత్తుడు సంసారియైనపుడు - దపస్సుసేయునపుడును - నతనిదినచర్య నాలు - గై దవ ప్రకరణములందు గొంచెము విచారింపబడ్డది. ఇప్పుడు సంబోధి జ్ఞానము మొదలుకొని పరినిర్వాణపర్యంత మాతని దినచర్య విమర్శింపఁబడుచున్నది.

తత్త్వజ్ఞాన మందిన తర్వాత బుద్ధుఁడు బోధివృక్షము క్రిందనే దన జీవితక్రమమును నిర్ణయించుకొనెను. తపశ్చర్య వదలిపెట్టఁ బడెనుగదా! మరల గామోపభోగములవైపు మొగ్గుట కాతని కిష్టములేదు. ఆ వాసనయే మిగిలినదిగాదు. అందుచే శరీరాచ్ఛాదనమునకై వస్త్రము - క్షుధాశమనమున కాహారము మాత్రమే గ్రహించి - బహుజనహిత మొనర్చుచు బ్రదుకవలెనని యతఁడు నిర్ణయించుకొన్నాఁడు. ఈ నిర్ణయముతో నాతని ముఖమున కెట్టి కాంతి గలిగిన దను విషయము ముజ్ఞిమనికాయమందలి 'యరియపరియేసన' సుత్తమందును - వినయముయొక్క 'మహావగ్గ' మందును వచ్చును.

బుద్ధభగవానుఁడు పంచవర్గీయుల కుపదేశించుటకై గయనుండి వారణాసికిఁ బోవుచుండెను. శ్రోవలో నాతనికి 'యుపకుండ'ను నాజీవకశ్రమణుఁడు దట్టపడినాఁడు.

ఉపకుండనెను. ఆయుష్మంతుడవైన గౌతమా! నీముఖము బ్రసన్నము. అంగకాంతి దేజస్వంతము, నీయాచార్యులెవరు?

బుద్ధుడు:- నా ధర్మమార్గమును నేనే శోధించి గనుగొంటిని.

ఉపకుండ:- అయినచో నీ వర్హుడవైతివా? జనుడని నిన్ననవచ్చునా!.

బుద్ధుడు:- ఉపకా! నేను బాపకారకములైన సర్వవృత్తులను జయించితిని. అందుచే జనుడనే.

ఉపకుండ జూచిన ముఖప్రసన్నత బుద్ధుని జీవితాంతముండెనని దలచుటలో బాధ యేమున్నది?

సామాన్యదినచర్య

బుద్ధుడు బ్రాతఃకాలముననే నిద్రలేచును. అప్పుడు ధ్యానమొనర్చెడువాడు. లేక - జుట్టుపట్టుల నుబుసుపోక కట్టిటు దిరుగాడును. సకాలమునకు భిక్షుకై యూరిలోనికి బోవును. భిక్షుగ్రహించుటలో నతని 'కీజాతి - యాజాతి' యనిలేదు. భిక్షుకొని యూరి వెలుపలికివచ్చి యట భుజించెడువాడు. కొంచెము విశ్రమించి మరల ధ్యానస్థుడగును. సంధ్యాకాలమున మరల గ్రామములోని కేగును. రాత్రిభుజ్జీవాలయమందో - ధర్మశాలయందో - లేక, యొక చెట్టు నీడయందో గడపెడువాడు.

రాత్రి మొదటి యామమున భగవంతుడు ధ్యానమొనర్చును. లేక - గొంత యటు నిటు దిరుగును. మధ్య

యామమందుఁ గాళ్ళు జక్కఁగా జూచి - తలగడకు బదులు శిరస్సుకింద జేయి పెట్టికొని - కుడిప్రక్క బూరలి కుడి కాలిపై నెడమకాలు మోపి జాగ్రత్తగా నిద్రించెడువాఁడు.

సింహశయ్య

బుద్ధుని శయ్యకు సింహశయ్య యని పేరు. 'అంగు త్తర నికాయము' లోని 'చతుక్కనిపాత'మందు (సు. 244) నాల్గు విధములైన శయ్యలు వర్ణింపఁబడినవి మొదటిది ప్రేత శయ్య. అనఁగా - వెల్లకిలఁ బరుండుట. (2) కామభోగిశయ్య. కామభోగమందు సుఖ మనుభవించువారు సాధారణముగ నెడమవైపున కొత్తిగిలి పండుకొందురు (3) సింహశయ్య. కుడికాలిపై నెడమకాలునుంచి 'నే నీవేళకు లేవవలె' నని స్మరించుచు - జాగ్రత్తగా నిద్రించుట. (4) తథాగత శయ్య యనఁగా నాల్గు విధములైన ధ్యాన సమాధి.

వీనిలో కడపటి రెండు శయ్యలు బుద్ధున కిష్టమైనవి. ఇంతకు - దేలిన సారాంశ మిది. ప్రథమ యామమున నాతఁడు ధ్యానించును. మధ్యమ యామమున సింహశయ్యపై నిద్రించును. కడపటి యామమం దటునిటు దిరుగాడును. లేక ధ్యానము సేయును.

మితాహారము

బుద్ధుని యాహార మత్యంతము నియమితము. భోజన పానములం దాతని కతిరేకత లేదు. ఇట్లు ప్రవర్తింప వలెనని యాతఁడు శిష్యులకు మాటి మాటి కుపదేశ మిచ్చెడువాఁడు. మొదట మొదట రాత్రిళ్లుగూడ భగవంతుఁడు భుజించుట

వాడుక. ఈ విషయము 'మజ్జిమనికాయము'లోని (సం 70) 'కిటాగిరి' సుత్తమునుండి దెలియును. ఆ సుత్తమున భగవానుఁ డిట్లునుచున్నాఁడు "భిక్షువులారా! నేను రాత్రి పూట భోజనము వర్జించితిని. అందుచే నా శరీరమున వ్యాధి దగ్గినది. జాడ్యము దగ్గినది. అంగమందు బలము చేకూరెను. చిత్తస్వాస్థ్య మేర్పడెను.

అప్పటినుండియు భిక్షువులు బండ్రెండు గొట్టుటకు ముందే భుజించు నలవాటు మొదలయ్యెను పండ్రెండు తరువాత భుజించుట నిషిద్ధమయ్యెను.

చారిక

చారిక యనఁగా బ్రవాసము. ఇది రెండు రీతులు. శ్రీఘ్రచారిక - సావకాశ చారిక-యని. వీనినిగుఱించి 'యంగుత్తరనికాయము' యొక్క 'పంచకనిపాతము' నందలి మూడవ వర్గ మొదటిలో నిట్లున్నది: భగవంతుఁడనెను; "భిక్షువులారా! శ్రీఘ్రచారికయం దైదు దోషములున్నవి. (1) ఇంతకు ముందేధర్మవాక్యములు వినలేదో వానిని వినుటకు సాధ్యపడదు. (2) వేనిని విన్నామో వానిని విమర్శించుట కవకాశ ముండదు. (3) ఏ విషయమును గుఱించియుఁ బూర్ణజ్ఞాన మేర్పడదు. (4) అప్పుడప్పుడు భయంకర రోగములు రావచ్చును. (5) మిత్రులు లభింపరు. భిక్షువులారా! శ్రీఘ్రచారికలో నీ యైదు దోషములున్నవి.

భిక్షువులారా ! సావకాశచారికలో నీ యైదుగుణములున్నవి. (1) ఇంతకుముగ దే ధర్మవాక్యములు వినలేదో నానిని విందుము. (2) విన్నవానిని విమర్శించికొనవచ్చును, (3) ఒకవిషయమున బూర్ణజ్ఞాన మలవడును. (4) భయంకర రోగములు రావు. (5) మిత్రులు లభింతురు. భిక్షువులారా ! సావకాశ చారికలో నీ యైదుగుణములున్నవి.

బుద్ధభగవంతుడు బోధిసత్త్వుడుగా నున్నప్పుడు దనకుఁగల్గిన యనుభవములే శిష్యునకుఁ దెల్పినాడు. త్వరిత చారికతోఁగల్గిన నష్టములును, సావకాశ చారికతోఁగల్గిన లాభములును భగవానుని స్వీయానుభవములే. సావకాశ ప్రవాసమొనర్చియే యాతఁ డితర శ్రమణులనుండి జ్ఞానసంపాదనమొనర్చెను. కడపట దన నూతన మధ్యమార్గమును సంశోధించి కనుగొనెను.

భిక్షువులతోగూడ ప్రవాసము

బుద్ధుడైన తరువాత నతఁడు బుద్ధగయనుండి గాళికిఁ బయనించెను. అచట బంచవర్గీయ భిక్షువుల కుపదేశించి భిక్షుసంఘమును స్థాపించెను. వారిని వారణాసిలో వదలి యొంటరిగా రాజగృహమునకు వచ్చెనని 'మహావగ్గ'యందున్నది. ఈ పంచభిక్షువులుగూడ జాతుర్మాస్య గడచిన వెనుక బుద్ధునితోడనే యుండిరనుట కాధారములుగలవు. రాజగృహమందు సారిపుత్తమోగ్గల్లానులు శిష్యులైన తరువాత బౌద్ధసంఘము 'తోజు'గా బెరిగెను. సారిపుత్తమోగ్గల్లానులు మహాప్రసిద్ధులు. అప్పటినుండి బుద్ధునితోగూడ బెద్దదియో చిన్నదియో యొక భిక్షుసంఘముండెడిది. వారితోఁ

గూడియే బుద్ధుడు బయనించెడువాడు. అటుతరువాత - సంఘమును వదలి బుద్ధుడే యొనర్చిన బ్రయాణములు జాల నటుదు.

సంచారక గురుకులములు

బుద్ధునికాలమందలి శ్రమణులును - వారినాయకులును నిట్లే బ్రయాణించెడువారు. బుద్ధునకు వెనుకముందు గొన్ని బ్రాహ్మణ గురుకులము లుండెడివి. వారి దగ్గర కుచ్చజాతులకుఁ జెందిన యువకులు బోయి జదువు కొనెడువారు. కాని - యాగురుకులములతో సామాన్యజనులకు లాభమేపాటియో గలిగెడిది. విప్రులు వేదాధ్యయనముసేసి రాజులనాశ్రయించెడువారు. క్షత్రియులు ధనుర్విద్య నేర్చి రాజులగొలచి - వారికడ 'నౌకరీ' సేయుచుండిరి. జీవక కొమార భృత్యునివంటి వా రాయుర్వేదమునభ్యసించి గొప్ప వారి కుపయోగపడెడువారు. కడకు వారును రాజులనే యాశ్రయించుచుండిరి. శ్రమణుల గురుకులము లిట్టివిగావు. వారు బవాసము లొనర్చుచునే శిష్యుల శిక్షించెడువారు. సామాన్యజనులలో మెలఁగుచు - ధర్మోపదేశము లొనర్తురు. అందుచే - సామాన్య జనులలో వీరి కెక్కువ బలుకుబడి.

భిక్షు సంఘములోని నియమములు

బుద్ధ భగవానుని భిక్షు సంఘముం దుత్తమ నియమము లుండెడివి. భిక్షువు లన్యవస్థితముగ వర్తించు టాతనికి గిట్టదు. ఈ విషయమై 'చాతుమ' సుత్తము (మజ్జిమ నికాయము 67. సగ) నందీ కథ యున్నది:

భగవానుడు 'చాతుమ' మనెడు శాస్త్రగ్రామం 'దామలక వన'మందుండెను. అపుడు సారిపుత్ర మోగ్గల్లాను లైదునూర్ల శిష్యులతో నచ్చటికి వచ్చిరి. అంతకు ముందే గొండలు భిక్షువులు బుద్ధునితో నుండిరి గదా! వీరికిని - గ్రోత్రవారికిని స్వాగత - కుశల ప్రశ్నాదికములారంభ మైనవి. క్రొత్తవా రెచట నుండవలెను? ఎచటఁ బండవలెను? పాత్ర చీవరము లేచోట బెట్టవలెను? మిత్యాది విషయముల సవ్వడి యారంభ మయ్యెను. అపుడు భగవంతుఁ డానందునితో "మత్స్యముల బట్టునప్పుడు జాలరులలో శబ్దమైనట్లీ సదేమిటి?" యన్నాడు.

ఆనందుఁ డనెను. "భదంతా! సారిపుత్ర మోగ్గల్లానుల వెంట వచ్చిన భిక్షువులకు సంబంధించిన దిది. వారి నివాస విశ్రాంతులకుఁ జోటు వెదకి కొనుటలో గడ విడ యగుచున్నది."

బుద్ధుఁ డానందు నంపి సారిపుత్ర మోగ్గల్లానులను వారి భిక్షువులతోఁ గూడ బిలిపించెను. వారరుదెంచిరి. "మీరు మాతోఁ గూడ నుండఁ దగరు. వేటుచోట నుండు"డని వారికి శిక్ష విధించెను. ఆ భిక్షువులు బుద్ధునకు నమస్కరించి మరలిరి. అపుడు శాక్యుల యూరియం దేదో పని కొఱకై దను సంస్థాగారమున మూగినారు. ఇప్పుడే వచ్చిన భిక్షువులు దిరిగి పోవుచుండిరి. శాక్యుల కాశ్చర్య మయ్యెను. "ఎందుకు వెడలుచున్నారు"ని బ్రశ్నించిరి. "బుద్ధభగవానుడు మాకు శిక్ష విధించెను. అందుచే వెడలి పోవుచున్నామని భిక్షువులన్నారు. ఆ శాక్యుల భిక్షువుల

నచ్చోటనే యుండ బ్రార్థించిరి. శాకులు బుద్ధునకు విన్న వింతుకొని యా భిక్షువుల క్షమింపవలె నన్నారు. బుద్ధుఁ డా భిక్షువుల క్షమించెను.

ధార్మిక సంవాదము లేక యార్యుల మౌనము

నిరంతరమును మానమును ధరించు శ్రమణు లెందరో బుద్ధుని కాలమున నుండిరి. అసలు “ముని” శబ్దము నుండియే మానపదము పుట్టినది. ఈ విధమగు దపస్సు బుద్ధునకు రుచించినది గాదు. అవిద్వాంసుఁడై - మూర్ఖుఁడైన మనుష్యుఁడు మానధారణ మొనర్చి సంతనే ముని యగునా ! కాని యప్పడిప్పుడు మానధారణము యోగ్యమే నని భగవంతుని దలఁపు. ‘అరియపరియేసన’* సుత్తమందు (మజ్జిమ నికాయమున సం. 26) భగవానుఁ డిట్లన్నను. “భిక్షువులారా! సాధ్యమైనచో ధర్మచర్చ సేయుఁడు. లేకున్న నార్య మానమును ధరింపుఁడు.”

శాంతము గావలెను

బుద్ధుఁ డుపదేశించు నపు డేమాత్రమును సద్దు జేయ యరాదు. ఇతరసమయములలోగూడ వారి వర్తనమంతే. సద్దుసేయుట భగవానులకు గిట్టదు. ఈ విషయమును ‘దీఘ నికాయము’లోని ‘సామంజసఫలసుత్త’ మిట్లు వివరించును.

బుద్ధభగవానుఁడు రాజగృహమందు జీవకుని యాశ్రమ వనమున భిక్షుసంఘముతోఁగూడ నుండెను. ఆనాఁడు

* న మోనేక ముని హోతి మూళహరూపో ఆవిద్ధసు (ధమ్మ పదము 236)

గార్తీక పూర్ణిమ. పిండియారఁబోసిన వెన్నెల, రాజైన
 యజాతశత్రుఁ డమాత్యులతోఁగూడఁ దన ప్రాసాదోపరితల
 మున భాషించుచుండెను. ఆ రాత్రిని జూచిన రాజున కేమో
 యానందమైనది. ఆతఁడు మంత్రులతో నీవెన్నెల యెంత
 హాయిగానున్నది! ఈ ప్రశాంత సమయమున నొక శ్రమణు
 నితోఁగాని నిక్కమైన బ్రాహ్మణునితోఁగాని గడిపిన నెంత
 బాగుండునో! చందికలతో ముందే శీతలమైన యీ హృద
 యము నాతని యుపదేశములు మరింత శీతలమొనర్చును
 గదా! యన్నాఁడు. అప్పుడు రాజగృహముయొక్క జట్టు
 పట్టుల నైదుగురు బ్రసిద్ధులైన శ్రమణ నాయకు లుండి రని
 ముందే దెల్పితిమిగదా! అజాతశత్రుని మంత్రులలో నొక్క
 క్కరి కొక్కొక్కనిపై మక్కువ. అజాతశత్రుఁ డీప్రశ్న
 నడిగిన వెంటనే యొక మంత్రి పూరణకస్సపుని బొగడెను.
 మఱియొకఁడు మక్ఖలిగోసాలా నగ్గించెను. ఇతఁడు డజితకేశ
 కంబళుఁడే శ్రేష్ఠుఁడన్నాఁడు. దానిని గాదని వేటొక మంత్రి
 'పకుధకచ్చాయనుని' బ్రస్తుతించినాఁడు. వేటొకఁడు 'సంజ
 యచేలటపుత్తుఁడే' యుత్తముఁడనెను. ఇంకొక మంత్రి నిగం
 తనాధపుత్తునికై వాదించినాఁడు ఆ అజాతశత్రుఁ డన్నియు
 వినెను.

జీవకకుమార భృత్యుఁడేమియుఁ బలికినవాఁడుగాఁడు.
 అతని మాన మజాతశత్రుసకు వింతయైనది.

“జీనకా! నేవేమియుఁ బలుకలేదే?”.

“మహారాజా! వీరిందరి మాటలు వినుచున్నాను.
 నా దృష్టిలో బుద్ధభగవానుఁడే టూకిపుడ జిత్తశాంతి నివ్వ

గలవాఁడు. వారు నా యామ్రవనమందు భిక్షువులతో వసించుచున్నారు. బుద్ధభగవానులను మీరు గలసికొన్నచోఁ దరువాత నేను జెప్పవలసిన దుండదు”.

అజాతశత్రుఁడు వాహనములను సిద్ధము చేయించెను. రాజౌక పెద్ద యేనుగుపై నెక్కినాఁడు. అంతఃపురముభోగి స్త్రీలుగూడ గజములపై నధివసించిరి. జీవకుఁడొక వాహనముపై నెక్కెను. ఆ వెన్నెలలో నందఱు - బుద్ధునికడకుఁ బయనించిరి.

జీవకుని యామ్రవనమును సమీపించినారు. అయ్యెడలఁ జఱుయలికిడిగూడ లేదు. అజాతశత్రునకు భయమైనది.

“జీవకా! నన్నిటకు గొనివచ్చితివేమి! ఏకాంతము నందు నన్ను నాశత్రువులకుఁ బట్టించుటకై యెత్తుగడ నెత్తితివా యేమి! ఇక్కడ మనుష్యుడున్న యలికిడి గూడ లేదే! నీవన్నట్లు లెక్కలేనంతమంది భిక్షువు లిక్కడ వసించునప్పుడు వారిలో నొక్కడైనను దగ్గఁడా! తుమ్మఁడా! తమలోఁడామైన గుసగుస లాడుకొనరా! అవేవియు లేవే” యనెను. జీవకుఁడు బదులిచ్చినాఁడు. “మహారాజా! దమరు భయపడవలసిన యవసరము లేదు. మిమ్ము మోసగించుటకు నే నిక్కడకు గొనిరాలేదు. తమ శత్రువు లిక్కడ లేరు. అదుగో! యెదుట జూడుఁడు! ఆ మండల మాలయందు దీపములు వెలుగుచున్నవి. తమ శత్రువు లిచ్చట నున్నచో వారిత బాహుటముగ దీపములు వెలిగించుకొని వసించురా!”

రాజు వాహనమును దిగినాడు. తక్కినవాగును దిగిరి. వారందఱు బాదచారులై యామ్రవనమును సమీపించి నారు. రాజు భగవానుఁ డెక్కడ నున్నాఁడు?*

జీవకుఁడు :- మహారాజా! అదిగో! యా మండల మాలయొక్క మధ్యమున నొక స్తంభమున్నది గదా! దానికీఁ బ్రక్కన దూర్పునకు మొగముచేసి గూర్చున్నవారే బుద్ధభగవానులు.

ఆజాత శత్రుఁడు బుద్ధుని దరిసి నిలబడెను. భగవా నున కిటువైపులను భిక్షువులు బివేష్టించి యుండిరి. కాని చీమ చిటుకుమన్న వినబడునంత నిశ్శబ్దము. ఆ శాంతి కజాత శత్రున కేమో యాహ్లాదమైనది. ఈ సంఘమునందు వికసించిన శాంతి నా మనస్సును గూడ నెన్నఁడైన నాక్రమించి కొనునా?" యని హఠాత్తుగ ననెను.

భగవానులు జిఱునవ్విరి. "మహారాజా! నీకు మా యందు గాఢమైన ప్రేమగలదు. అందుకే యీ మాటలు." బుద్ధుని బ్రతివచన మిది.

తరువాత బుద్ధభగవానునకు - నజాతశత్రునకు నెంతయో సంచాదము నడచెను. అదియంతయు నిట నప్రస్తుతము. బుద్ధుఁడు సంఘముతో నివసించునప్పుడు - భిక్షువుల శూన్యప్రవర్తన మెట్లుండెనో జూపించుటకే యీ గాఢ వచించినది.

* మండలమాల యనగా 'గుడారము' పంటి యిది మంత్రపము. దానిని గొంత యెత్తెన నేలపై నిర్మింతురు.

భిక్షుసంఘములోని నియమిత జీవనము

సమయమైనంతనే బుద్ధుడు భిక్షుకై బయలు దేరును. త్రోవలో నపుడపు డితర శ్రమణుల నివాసములకును బోవుట యాతని వాడుక. ఆ పోవునప్పుడు దూరమునుండియే బుద్ధుని జూచిన నారినాయకుడు - దమ శిష్యులతో “శ్రమణ గౌతములు వచ్చుచున్నారు సద్దుసేయుట నారికి గిట్టను. ఈ కాసంతసేపు మీమీ మాటలు గట్టిపెట్టి మానులై యుండుడని హెచ్చరించెడువాడు.” ఇట్టి సందర్భ మొకటి ‘మజ్జిమ నికాయము’లోని ‘మహాసకులుదాయి సుత్తము’ (77) న వచ్చును. దాని నీక్రింది నిత్తును.

బుద్ధుడు రాజగృహమున వేణు వనమందలి “కలిందక నివాస”మందుండెను. అపుడొక ప్రసిద్ధ పరివ్రాజకుడు శిష్యులతో “మోరనివాస మందలి” పరివ్రాజకారామమందుండెను. ఒకనాడు - బుద్ధుడు డూరిలోనికి భిక్షుకై బయలుదేరి నాడు. కాని-భిక్షాసమయ మింకను గాలేదు. అందుచే మార్గమధ్యమున భగవానుడు యీ శ్రమణుల యారామములోనికిఁ బ్రవేశించెను. అప్పుడు - * ‘సకులుదాయి’ దన సంప్రదాయస్థులైన పరివ్రాజకులతోఁ బరివేష్టించి యుండెను. ఆ పరివ్రాజకు లెన్ని విషయములో మాటలాడుకొనుచుండిరి. రాజకథలు - చోరకథలు - మహామాత్య కథలు - అన్నియు నారికి విషయములే. ఇంతేగాక - సేనాకథలు-

భయం కథలు-^{*} యుద్ధ కథలు గూడ వారు దడవు చుండిరి. వారి మాటలలోఁ బొగడ్డలే గాదు - తెగడ్డలు గూడ నుండెను. బుద్ధుఁడు గొంత దూరమం దుండగనే సకులుదాయి జూచెను. శిష్యులతో “శ్రమణ గౌతములు వచ్చుచున్నారు. వారికి గడబిడ గిట్టదు. మెత్తగా మాటలాడుట వారికి సమ్మతము. మంద్రభాషణముల నెప్పుడును వారు బ్రస్తుతించు చుందురు. మీ రందరు నిశ్శబ్దముగ నున్ననే వారిచటికి వత్తురు. కనుక సద్దు చేయకు”డని యనెను.

పరివ్రాజకులు శాంతులైరి. బుద్ధభగవానుఁడు సకులుదాయిని సమీపించి నాఁడు. సకులుదాయి “దయసేతురు గాక! చాల కాలమునకు - భగవానులకు మాపై దయ గలిగినది. తమ రీ యాసనము నందు వసింపు” డనెను.

బుద్ధుఁడా యాసనముపై గూర్చున్నాఁడు. అందరి పరివ్రాజకుల నొకసారి బుద్ధుఁడు డేరిపార జూచినాఁడు. ఆ చూపులతో వారికేమో యమృతము జల్లినట్లు లై నది. బుద్ధుఁడు దాయి వైపు దిరిగెను.

బుద్ధుఁడు :- మీ రింతవర కేమి భాషించు చుంటిరి?

ఉ :- భగవన్! మా మాటల కేమి? అవి దినము నున్నవే. వాని నట్లుండనిండు. కొన్నాళ్ళకు ముందు-వేఱు వేఱు సంప్రదాయములకు జెందిన శ్రమణ బ్రాహ్మణ లొక

^{*} తిరచ్చానకథా; అనియ్యానికత్తై సగ్గ, మోక్షమగ్గానంతి రచ్చా బి ఘాత కథాతి తిరచ్చానకథా (అట్టికథ)

* 'శాత్రుహల శాల'లో గుమిగూడిరి. వారిలో వారిట్లను కొన్నారు “మక్ఖలి గోసాలుడు - పూరణ కస్సపుడు మొదలగు శ్రమణులంతమంది రాజగృహ సమీపముననే వసించుట యంగ మగధయుల యదృష్టమే. కాని ఇందఱు భిక్షు సంఘనాయకు లున్నాఁ గదా ! వీరిలో దమ భిక్షుల కత్యంతము ప్రీతి పాత్రుఁడైన నాయకుఁ డెవఁడో! ఏ నాయకుని భిక్షువు లెక్కువ గౌరవింతురు? ఏ నాయకుని సాన్నిధ్యమున భిక్షువులు వసింప నుత్సహింతురో!”

అపుడు గొందఱు అనిరి. “పూరణ కస్సపుడు బ్రహ్మ ధుఁడే. కాని - శ్రావకు లాతని నెక్కువ గౌరవింపరు. అపు డపు డా భిక్షులు దమలోఁ దాము గలహించి కొందురు.

మరికొందఱు అట్లనిరి, ‘మక్ఖలిగోసాలుని శ్రావకులు గూడ గలహించుచునే యుందురు.’

ఇట్లు శ్రమణనాయకు లేగును - నాజనులచేఁ బూర్వపక్షితులైనారు.

కడకు వారిలోవారు ‘ఈశ్రమణ గౌతముఁడు బ్రసిద్ధ నాయకుఁడు. అతనిపగాటలు శ్రావకులు మన్నింతురు. అతనికడ నివసింపనిచ్చగింతురు. ఒకనాఁడు బుద్ధుఁడు ధర్మోప దేశ మొనర్చుచుండెను. దానిని వినుచున్న భిక్షువులలోఁ నొకఁడు పాపము! దగ్గినాఁడు, వేఱొక భిక్షువు - ‘ఇచట సద్దు సేయకుము ! మనశాస్త్ర ధర్మోప దేశ మొనర్చుచున్నాఁడని యదలించెనట ! నూర్లకొలది శ్రమణులకు బుద్ధుఁడు

ధర్మోపదేశ మొనర్చునపుడుగూడ - నొక చిన్నయలికిడి వినరాదు. జనులెంతో యాదరముతో నాతనిబోధలు విందురు,' అని యనుకొనిరి.

బుద్ధుడు :- ఉదాయూ ! నాశ్రావకులు నన్నాదరించుటకు. గారణ మేమనుకొందువు ! వారు నాతో వసింపనిచ్చగించుటకు హేతువేమి ?

ఉద:- దీని కైదుకారణములని నేనూహింతును. (1) తమరల్పాహారమును సేవింతురు. అల్పాహారమును వర్జింతురు. (2) ఏదేనియొక చీవరముతో సంతృప్తులగుదురు. సంతృప్తి నభినందింతురు. (3) దొఱకినభిక్షతో సంతోషపడుదురు. సంతోషమును వర్జింతురు. (4) వసించుట కేచోటు దొఱకిన నదియే జాలు ననుకొందురు. ఇతరు లల్లుండవలె నందురు. (5) తమ రేకాంతమునందు వసింతురు ఇతరు లే కాంతము సేవింపవలెనని భావింతురు.

“ఈ యైదు కారణములతో - భగవంతునిపై శ్రావకులకెక్కువ ప్రీతి యని నాయూహా !”

బుద్ధుడు జిలువవ్వెను. “ఉదాయూ ! శ్రమణగౌతముడల్పాహారి యనుట నిజమే. కాని - నాకన్న నల్పాహారమును సేవించు శ్రమణులు భిక్షువులతో నున్నారు. వారుగూడ నన్నాదరింతురు. వారుగూడ నాదగ్గర వసింపటకై యాశింతురు.”

దొఱకిన చీవరముతో నేను సంతృప్తుడ నందునంటిని. సత్యమేగావచ్చును. కాని - మాభిక్షువులలో - స్మశానము నందుఁ బడిన పేలికలనుధరించి - దృష్టిపడు భిక్షువు

లున్నారు. దారులందుబడిన పేలికలు చించి కట్టికొను వారున్నారు. వారుగూడ న న్నాదరింతురు. నేనుమాత్ర మపుడపుడు గృహస్థులొసంగెడు వస్త్రముల ధరింతును.

దొరికినభిక్షుతో సంతృప్తుడ నగుట నాశౌరవమునకు గారణమంటివి. దొరికిన యన్నముతోఁ దృప్తిపడు గుణము నాకున్నది. నిజమే. కాని - నాశ్రావకులం దల్పభిక్షుతో దృప్తిపడునా రనేకులుగలరు. పనిగట్టుకొని వారు పెద్ద యిండ్లలోనొసంగు భిక్షును వర్జింతురు. అట్టివారుగూడ న న్నభిమానింతురు. నాకడ నుండగోరుదురు. నేనుమాత్ర మపుడపుడు గృహస్థుల యామంత్రణమును స్వీకరింతును.

నివసించుట కేచోటు దొరికిన దానితో నేను దృప్తి బడుదునంటివి. నిజమే! కాని - యుదాయీ! నాశిష్యులలో నేదేని యొక చోట్నుండ వసించి దృప్తిపడువారున్నారు. ఆరు బయట నివసించునా రున్నారు. వారికిఁగూడ నన్నజూచిన నభిమానమే. సంవత్సరమున కెనిమిది నెల లాచ్ఛాదితమైన చోటునే జూడక బయలున బ్రదుకు వ్రతముగలవారున్నారు. వారికిని నాపై మక్కువయే. నేనుమాత్ర మపుడపుడు పెద్ద విహారములలో వసించును.

నే నేకాంతవాసి నంటివి. నిజమే. కాని - నాభిక్షువులలోఁ గేవల మరణ్యములందే నివసించువారనేకులు. వారు బదునైదు దినముల కొక్కసారి 'మాత్రమే 'ప్రతిమోక్షము' కొఱికై భిక్షువులతోఁ జేరుదురు. వారుగూడ నన్ను గౌరవింతురు. నేనుమాత్ర మపుడపుడు భిక్షుణీ - భిక్షువులతో

వసించును. ఉపాసకులు - నుపాసకలు! - రాజులు - మంత్రులు
యితర పంథలకుఁ జెందిన శ్రమలు వీరితో జేరి వసించును.

ఉదాహరణ! నన్ను శ్రావకులు గౌరవించుటకు నీవు
జెప్పిన యైదును గౌరణములుగావు. ఆ యైదు కౌరణములును
వినుము. 1. శ్రమణగౌతముఁడు శీలవఁతుఁడు. 2. అతఁడు
యదార్థమైన ధర్మోపదేశ మొనర్చును. 3. ప్రజ్ఞావంతుఁడు.
నా శ్రావకులు నాతో వసించుట కిది ముఖ్యకారణము.
4. నేను శ్రావకులకు నాలుగార్య సత్యములు బోధించును.

5. అధ్యాత్మికమగు నున్నతికి భిన్నభిన్న మార్గములు
బోధించును. ఈ యైదుగుణములతో నన్ను శ్రావకులు
మన్నించుదురు. నాతో వసింపగోరుదురు.

భిక్షువులతోగూడ నుండునప్పుడు భగవంతుని దినచర్య

తన భిక్షుసంఘమందు బుద్ధుఁడైట్టి కఠిన నియమముల
నేర్పరచియుండెనో - మనకుఁ దెలిసినదిగదా! భిక్షువులతో
నుండునప్పుడు బుద్ధుఁడుగూడ నెంతయో శాంతముగ బ్రవ
ర్తించువాఁడు. ఆ విషయము యీ సుత్తమునుండియే
తెలిసినది. అప్పుడప్పుడు బుద్ధుఁడు గృహస్థుల యామంత్ర
ణము స్వీకరించెడువాఁడు. వారొసంగిన వస్త్రములను ధరిం
చుటయు పాడుక. కాని యల్పాహారమును - సేవించుటం
దును - నన్నవస్త్రములు సామాన్యమైనవే గ్రహింపవలెనను
నియమమందును - ఏకాంతవాసమే పాటించవలెను ఆచర
ణమునందుగూడ నాతఁడు దక్కువవాఁడుగాడు. భిక్షుసంఘ
ముతోఁగూడి బ్రయాణించునప్పుడొక యూరిబయటనో; లేక
యొక యుపపనమందో, లేక యొక చెట్టునీడనో వసించెడు

వాడు. రాత్రి ప్రథమయామమున సింహశయ్యపై బరుడును. ప్రాతఃకాలముననే యాతడు లేచును. కల్యములందాతని కటునిటు బచారు సేయుట వాడుక. లేక ధ్యానముడై కూర్చొనును.

సమయమైనంతనే బుద్ధుడు భిక్షుటనకు బయలుదేరును. దారిలోనైన - భిక్షుటన మొనర్చునపుడైన - నెనరేని సాధకు లగుపడిన వారికాతడు డుపదేశించుట వాడుక. 'సిగాలోవాదసుత్తము' దారి నడచుచునే బుద్ధునిచే నుపదేశింపబడెను.

కాని - భరద్వాజ సుత్తము - యిట్టివే యైన యితరములు గొన్ని భిక్షుటన మొనర్చునపు డుపదేశించినవి.

కడుపు నిండు సంతవరకు భిక్షుదారికి సంతనే బుద్ధుడూరి వెలుపలకు వెళ్ళువాడు. ఒక చెట్టు నీడనో - మరి యేదేని బ్రశస్తమైన చోటనో గూర్చుండి యాతడు డా యన్నమును భుజించును. పిదప విహారము లోనికి వెళ్ళి గొంత విశ్రమించును. ఆ పై ధ్యానమునకు గూర్చొనును. సోణదండుడు - కూటదంతుడు మొదలైన బ్రాహ్మణులతో జరిగిన సంవాదము లిట్టివే. ఈ విషయము దీఘనికాయమున వచ్చును. గృహస్థులు రానినాడు భగవానుడు భిక్షులకుపదేశించును.

తరువాత నొకటి రెండు రోజు లాతడు భిక్షివులతో గూడి ప్రవాస మొనరించును. తూర్పున భాగల్పూరు - పశ్చిమమున గురురాజుల యొక్క కల్పావదమ్య మను పట్టణము - నుత్తరమున హిమాలయములు - దక్షిణమున

విపధ్యము - వీని నడిమి నేలలు భిక్షు గణముతో బుద్ధుఁడు దిరిగెడు చోటులు.

వర్షావాసము

భగవానుఁ డుపదేశముల కారంభించినపుడు వారి భిక్షువులు జాల గొద్దిమందియే యుండిరి. వారు వర్షాకాలము లందొక చోట గుమి గూడుటలేదు. ఆ భిక్షువులు దేశములు దిరిగి ప్రచార మొనర్చు చుండిరి. ఇతర శ్రమణులు వర్షా కాలములం దొక చోటనే యుండుట వాడుక. ఈ బౌద్ధ భిక్షువుల వర్తనము మాత్రము విభిన్నముగ నుండెను. ఇది లోకులకు గిట్టలేదు. దానిపై వ్యాఖ్యలు బయలుదేరినవి. బుద్ధుఁ డిది గ్రహించెను. సామాన్యులను దృష్టిబరుప వలె నని వర్షాకాల మందుఁ గనీసము మూఁడు నెలలైనను బౌద్ధ భిక్షువు లొక చోటనుండి గదలరాదని యేర్పరచెను.*

మహావగ్గ యందు వచ్చిన వృత్తాంతమునకుఁ బై విషయము సారాంశము. కాని - యీ కథను సర్వాత్మనా సత్యమనుటకు వీలులేదు. భిక్షువు లందరును వర్షాకాలమం దొకటే చోటఁ జేరి రనుటకు నిదర్శనములు లేవు. బుద్ధుఁ డొనర్చిన నియమములకే యపవాదము లెన్నో గలవు. చోరులు మొదలైన యుష్కదవములు గలిగినప్పుడు - వర్షా కాలమైనను భిక్షువు లొకచోట నుండి మరి యొక చోటికి వెళ్ళెడు వారు.

* 'బౌద్ధసంఘాచా పరిచయ' పు-24

బుద్ధుఁడు పదేశించినారంభించినప్పు డాతని కెక్కున
బ్రసిద్ధి లేదు. అందుచే నతనికి గాని - యాతని భిక్షు సంఘ
మునకు గాని వర్షాకాలము దొకటే చోట నివసించు నను
కూలము లుండలేదు. బుద్ధుఁడు బ్రసిద్ధుఁడైన వెనుక యనాధ
పిండికుఁడు శ్రావస్తి దగ్గరి 'జేశవనమం' దొక పెద్ద విహార
మును + గట్టి యిచ్చెను. మరి కొన్ని దినముల తరువాత
విశాఖ యను నుపాసక యా యూరి దగ్గరనే బూర్వారామ
మనెడు బ్రాహ్మణమును గట్టించి బౌద్ధ సంఘమున కిచ్చినది.
ప్రాయము పడమటికి వ్రాలు నప్పటికి భగవానుఁడు సాధా
రణముగ నీ రెండు చోటులనే గాలము గడిపెడువాఁడు.
ఇతరస్థలములందున్న యుపాసకు లాహ్వానించినచో నాయన-
యాపల్లెలకుగూడ వెళ్ళివచ్చుట వాడుక. వర్షాకాలము
వచ్చుచున్నదనగా - జనులు భిక్షువులకు గుడిసెలు మొద
లైనవి వేసి యిచ్చుచుండిరి. బుద్ధుని కొక ప్రత్యేకమగు
గుడిసె యుండెను. దాని పేరు 'గంధకుటి'.

వాసకాలమందుఁ జుట్టుపట్టుల నున్న యుపాసకులు
బుద్ధుని దర్శించి యాశని యుపదేశములు వినెడువారు. కాని-
వారు దినమును బుద్ధుని నాహ్వానించి తమయింట భిక్ష
యొనర్చెడు వారుగారు. ఎన్నఁదో యొకనాఁడు బిలచు
చుండిరి. దినమును బుద్ధభగవానుఁడు, భిక్షువులును బిచ్చము
పై ననే జీవించెడివారు.

రోగార్తులైన భిక్షకుల విచారించుట

భిక్షువులలో నెవఁడేని రోగార్తుఁడైనపుడు బుద్ధుఁడు రెండవమారు దాను గావించు ధ్యానమైనతరువాత వారి సమాచారము విచారించెడువాఁడు. ఒకసారి మహాకాశ్యపుఁడు రాజగృహములోని పిప్పలి గృహమందు రోగార్తుఁడయ్యెను. అపుడు బుద్ధుఁడు వేళువనమం దున్నాఁడు. సంధ్యలందు భగవానుఁడు మహాకాశ్యపుని విషయము విచారించువాఁడు. ఈ విషయము 'బోజ్ఞంగసుత్తము'యొక్క- బదునాల్గవసుత్తమునవచ్చును. పదునైదవ సుత్తమున మఱియొక కథయున్నది. మోగ్గల్లానుఁడు జబ్బువడెనట. అపుడు భగవానుఁ డాతనిసమాచారము విచారించెనట. రోగార్తు లిర్వరకును బుద్ధుఁ డేఁడు నిషిద్ధపదార్థముల నుపదేశించెను. ఛా రా నియమము ననుసరించి రోగవిముక్తులై నారు.

కొన్నిదినముల యేకాంతవాసము

ప్రవాసమందున్నను, లేక వర్షాకాలమందొకటేచోట యున్నను, రాత్రులందు ప్రథమ, తృతీయ యామములలో బుద్ధుఁడు ధ్యానస్థుఁడగుచుండె నని ముందే తెల్పితిమి. భగవానుఁడు వైశాలికడ మహావనమందు 'కూటాగారశాల' యం దుండెనట! అట బదునైదు దివసము లేకాంతవాసము; కాని దసకొఱకై భిక్షును దీసికొనువచ్చు నొకభిక్షువు మాత్రము దన్ను సమీపించుటకు బుద్ధుఁడనుమతి నొసఁగెను. ఈ విషయము 'ఆనాపానస్మృతి సంయుత్తము'యొక్క తొమ్మిదవ సుత్తమున వచ్చును. ఈ సంయుత్తముయొక్క-

బదునొకండవ సుత్తమునందుగూడ నీవృత్తాంత మున్నది. అది యిది:

ఒకసారి బుద్ధుడు ‘యిచ్ఛానంగల వనమం’దుండెను. అప్పుడు బుద్ధుడన్నాడు “భిక్షువులారా! నేను మూడు నెల లేకాంతమం దుండగోరితిని. నాకు భిక్షుగైకొనివచ్చువాఁడు దప్ప నితరభిక్షుకు లెవ్వరును నాకడకు రారాదు.” మూడు నెలలు గడచినవి. ఏకాంతవాసమును ముగించిన బుద్ధుడు భిక్షువులతో ననెను. “ఇతరస్కప్రదాయ పరివ్రాజకు లెవరైనను బుద్ధుఁ డీ వర్షాకాలమం దెట్టి సమాధియం దుండెనని మిమ్మడిగినచో నాయనది *‘యానాపానస్మృతి సమాధి’ యని పలుకుఁడు”

పై సుత్తమందుగూడ బుద్ధుడు బదునైదు దినము ‘లానాపానస్మృతి సమాధి’ యందుండెనని జెప్పఁబడినది. దీనిపిండితార్థమిది. ఈ సమాధి మహత్వము నలుగురికిఁదెలిసి రావలెనని బుద్ధుని యూహ. పదునైదు దినములు లేక మూడు నెల లీభావన నొనర్చినను శరీర శోషణము మొదలైన యవస్థలు గలుగవు. పైగా శరీరము స్వస్థముగూడ నైనది.

బుద్ధుడు భిక్షుసంఘమును విడిచి విలిక్తసేవీయై ‘పారి లేయక వనమం’దుండుట, ‘యా పుస్తకమందే యేడవ ప్రక

* ‘అన’ మనఁగా నాశ్వాసము. ‘అపానము’ ప్రశ్వాసము. వీనిని సాధించి, పొందునమాధికి ‘అనాపానస్మృతిసమాధి’ యని పేరు. దీని విషయము ‘సమాధిమార్గము’న వచ్చును. చూ: ‘సమాధిమార్గము’ పుట; 38 - 48.

రణమునందు (పూర్వార్థపుట 165) వచ్చును. ఈ వృత్తాంతముల బట్టి యపుడపుడు బుద్ధభగవానుడు దన్నెవ్వరు జూడకుండుచోటఁ గొన్నిదినములు గడపెడువాడని దెలియును. కాని బుద్ధుడు బ్రసిద్ధుడైన తరువాత ననేకులాతని జూడవచ్చెడువారుగదా! అపుడతని కేకాంతవాసమున కవకాశము దొరకెడిదిగాదు. సంఘముతోనుండియే గొంతకాలము వాని కలిప్తుండై యుండ నారంభించెనని యూహించుకొనవచ్చును. కాని యాతని నలుబదియైదు వర్షముల ప్రచారకాలమందు యిట్టి సంఘటన లేకొలదియో దప్ప, లేవు.

ఆ కాలమున 'కాయకల్పప్రయోగము'నకు జాల ప్రసిద్ధి యుండెను. నెలగాని లేక నెలపై బడునైదు దినములుగాని యొక డొక గదియందు గడపి, పథ్యపానములతో నౌషధములను సేవించినచో వానికి బలవీర్యములు గల్గునని నమ్ముచుండిరి. ఈ కాయకల్ప చికిత్సకును, భగవానుని యేకాంతవాసమునకును సంబంధమేమియులేదు. ప్రసంగవశమున జెప్పితి నంతే. ఏకాంతమునందు భగవంతుడే యౌషధమును సేవించెడువాడుగాదు. ఆనాపానస్మృతి సమాధిని మాత్రమే భావించెడువాడు.

ఏకాంతమున నోరంతకాలము గడపు నాచారము సింహళ - బ్రహ్మదేశములలో నేటికిని గలదు. సయాము నందును, గొలదిగా యున్నది. టిబెట్టులోమాత్ర మిది యెక్కువ. కొన్నియెడల దీని కధికమైన ప్రాముఖ్యముగూడ గలదు. త్రివిష్టపమునందలి కొందరు 'లామూలు' వర్షముల

కొలది గుహలయందు గడుపుదురు. వారపుడు సిద్ధశక్తులకై బ్రయత్నింతురట.

శరీరముయొక్క యనారోగ్యము

భగవానుడు జబ్బుపడిన వృత్తాంతము తేరెండు—
 మూడోనప్ప నెక్కువలేవు. రాజగృహ సమీపమునందలి
 వేణువనమం దొకసారి యాతడు జబ్బుపడెను. అపుడు
 మహాచందున కాతడేడు విధములైన నిషిద్ధపదార్థముల
 బోధించెనట! చుందుఁ డా నియమమును బాటింపించెను.
 బుద్ధుడు స్వస్తుడైనాడు. ఈ వృత్తాంతము 'భోజ్యంగ
 సంయుత్తము'న గలదు.

ఇట్టి కథయే వినయపిటకములోని మహావగ్గమునందు
 వచ్చును. బుద్ధుఁ డొకసారి జబ్బుపడెను. అపుడు
 * జీవక కౌమార భృత్యుఁ డాతనికి విరేచనమున కొసఁగి
 జబ్బును బాగు పరచి నాడట! చుల్లవగ్గలో దేవదత్తుని
 గాథ గలదు. వాడు గృధ్ర పర్వతము నుండి బుద్ధునిపై
 కొక గుండును దొర్లించెను. అది క్రిందబడి ముక్క- చెక్క
 లైనది. కాని దాని యొక ముక్క బుద్ధుని పాదములపైఁ
 బడెను. దానితో నాతడు జబ్బు పడెను. దేవదత్తుడు
 బుద్ధుని జంపునేమో యను భయము భిక్షు సంఘమునకు
 గల్గినది. భగవానునకు దెలుపక యే వారి నివాస ప్రదేశమును
 గాపలాకావ దొడఁగిరి. ఈ విషయము భగవానునకు దెలి
 సెను. వా రానందు సడిఁగినారు. “ఆనందా! యీ భిక్షువు

* చూ: 'బౌద్ధ సంఘచాపరిచయ' పు: 34

లిట నెందుకు దిరుగుచున్నాను?” అతడు బదులిచ్చెను. “భదంతా! దేవదత్తుడు మీపైఁ గసిగట్టెను. అందుచే వాడు దమ్ము హింసించునేమో యని వీగుఁ గాపలా కాయుచున్నారు”. ఆనందు నంపి యా భిక్షువులను బుద్ధ భగవానుఁడు బిలిపించి నాఁడు. అతడు వారితో ననెను. “భిక్షువులారా! ఈ నా శరీరముపై మీ రింత జాగ్రత్త దీసికొన పలసిన యవసరము లేదు. నా శిష్యుల సాయమున నీ శరీరమును రక్షించుకొనవలె ననెడు నాస నాకు లేదు. నన్ను మీరు రక్షించు ప్రయత్నము మాని, మీ మీ పనుల యందు బ్రవృత్తులు గండు.

వినయపిటక మందలి బై కథకు సుత్త పిటకమం దాధారము గానరాదు. విరేచనమున కిచ్చిన కథ యొక సామాన్యమైన విషయము. దేవదత్తుని కథను మాత్ర మున్న దున్నట్లుగ నమ్ముటకు వీలులేదు. దేవదత్తు నత్యంత నీచునిగ నిరూపించుటకై యెనరో యీ కథ నల్లియుండును. ఒకవేళ నా కథ నిజమైనను-కాల్పితమైన బడిన యొక రాతి దెబ్బతో జాల దినములు వ్యాధిగ్రస్తుఁ డయ్యె ననుట, నమ్మదగినదిఁ గాదు. ఏది యెట్లున్నను, పైఁజెప్పిన వాని వంటి యొకటిరెండు విషయములలో దప్ప బుద్ధుని యారోగ్య మెన్నఁడును జెడి యుండజేదని యూహింప వచ్చును.

ఆరోగ్యకారణము

బుద్ధుఁడు - నతని శిష్యులు యే జాతివా రొసగిన భిక్షువైనను గ్రహించెడువారు. దినమున కొక పూట మాత్రమే వారి భోజనము. ఇట్లున్నను, వారి యారోగ్యము

సంపన్నమై ముఖకాంతి ప్రసన్నమై యుండెడిది. దీనికిఁ గారణ మేమి? ఆ కారణ మీ క్రింది సంవాదమున గలదు.

ప్రశ్న:—అరజ్ఞే విచరంతానం, సంతానం, బ్రహ్మచారిణం
ఏక భుక్తం భంజమా నానంకేన వణ్ణో వసీదతి.

వీరభక్త్యమందే నివసించును. బ్రహ్మచర్యమును బాటించును. భోజన మొక పూటచూత్రమే. మరి ఏమి ముఖము లింత ప్రసన్నముగ నుడుటకు హేతువేమి?

ఉత్తరము:—అతీతం నానుకోచంతి నప్ప జప్పంతి నాగతం
పచ్చు పన్నేన యాపేంతి తేనవణ్ణో వసీదతి.

గడచిన దానికి శోకింపరు. అనాగతమైన విషయముకై దారుమారు పడరు. వర్తమాన కాలమును సంతోషముగ గడుపుదురు. ఇదే వారి ముఖకాంతికి కారణము.*

కడపటి యనారోగ్యము

భగవానుని యొక్క కడపటి యనారోగ్య విషయము 'మహా పరి నిబ్బాన సుత్తము'లో† 'వర్ణింపబడినది. ఆ వర్షా కాలమునకు ముందు భగవానుడు రాజగృహమందుండెను. అటనుండి బుద్ధుడు భిక్షుసంఘముతోఁ బ్రవసించుచు వైశాలికి వచ్చినాడు. ఆ యారి దగ్గరనున్న 'బేలువ' మనెడు గ్రామమందు దాతలు గాఱుకాఱము గడపుచుండెను. భిక్షువు లెప్పటివలెనే వైశాలి యొక్క సమీపముననే దమ నివాస మేర్పరచి కొన్నాడు. ఆ వర్షాకాలమున భగవానుడు

* చూ : దేవతా సంయుత్తము, వగ్గ, 1. సుత్తము 10.

† చూ : 'బుద్ధలిలాసార సంగ్రహము' పు. 292-312

జాల జబ్బు వడెను. కాని యాతఁడు దన జాగృతిని వదల లేదు. భిక్షు సంఘమునకు గనుమఱుగై దాను పరినిర్వాణ మందుట గౌతమున కంత యిష్టమైనది గాదు. అందుచేఁ దన శారీరక బాధల నెట్లో యణచికొని, యాతఁడు గొన్ని దినములు గడపినాఁడు. కొంతకాలమునకు శరీరము బాగై నది. అపు డానందుఁడు బుద్ధునితో ననెను : “భిదంతా ! మీరు దుఖఃమును గడచుట మా కెల్ల సనూధాన కారణము. తాము శారీరక బాధతోఁగట్ట పడుచున్నప్పుడు నాకేమి యు దోచనేలేదు. నా ప్రాణము దుర్బలమై పోయినది. బుద్ధియే తబ్బిబ్బయ్యెను. ధార్మికోపదేశములు గూడ మఱువ నారంభించితిని. కాని బుద్ధుఁడు దన శిష్యులకు జెప్పక గడ పటి ధర్మోపదేశ మొనర్చక పరినిర్వాణ మందడను నొక యాశ నాజీవమును నిల్పినది.”

బుద్ధుఁడు జిఱు నవ్వెను. “ఆనందా ! భిక్షువులు నా నుండి యింకేమి వినవలెను ? నా ధర్మమార్గము సంతయూ నింతకు ముందే వారికి స్పష్టముగ వివరించితిని. భిక్షుసంఘమున కెవఁడు దాను నాయకుఁడు గావలెనని గోరునో, భిక్షులు నిరంతరము దనపై నే యాధారపడి యుండవలెనని గోరునో, యట్టివాఁడు గడపటి బోధలు-మొదలైన తతంగము లొన ర్చును. ఆనందా ! భిక్షుసంఘమునకు నాయకుఁడు గావలె నను నాశ నాకులేదు. వారు నిరంతరము నాపై ననే నాధార పడవలె నను దురాశయు నాకు లేదు. అట్టిచో నేను గడపటి సందేశ మివ్వవలె నను నియమ మేమున్నది ?

అనందా! నేను వృద్ధుడనైతిని. నా శరీరము దుర్బలమైనది. నా వయస్సిప్పు డెనుబడి. విఠిగినబండి కేదో యొక కట్ట నతికించి నడిపించినట్లు నా శరీరమును నడిపించుచున్నాను. నిరోధ సమాధిని భావించినప్పుడు మాత్రమే నా దేహము కొంచెము స్వస్థమైనది. ఇకమీదట మీరు నాపై నాధారపడి ప్రయోజనములేదు. మీరు మీపై ననే యాధారపడవలెను. ధర్మమే మీకు మార్గమునుజూపు దీపము. ఆత్మనే శరణు జూడుడు. ధర్మమునే యాశ్రయింపుడు.”

ఇంత దుర్బలముగనున్నను భగవానుడు ‘చేలువ’ గ్రామమునుండి వైశాలికి వచ్చినాడు. ఆనందునితోఁ జెప్పి పంపి భిక్షుసంఘమును బిలిపించినాడు. మహావన మందలి కూటాగారశాలలో వారందరు గుముగూడిరి. బుద్ధుడు వారి కుపదేశించినాడు. పిదప భిక్షుసంఘముతోఁ భాండ్ర గ్రామము, హస్తీగ్రామము, నామ్రగ్రామము, జంబుగ్రామము, భోగనగరము మొదలైన ప్రదేశములన్నియు బుద్ధుడు జూట్టెను. కడపట నతఁడు ‘పావా’ నగరమునకువచ్చి చుందుని యామ్రవనమున వసించెను. చుందుడు భగవంతుని, భిక్షువులను - దన యింటి కామంత్రించెను. ఆనాఁ డాతఁడు సిద్ధమొనర్చిన పదార్థములలో * సూకరమద్దవము గూడ నొకటి. దానిని భగవానుడు భుజించెను. అతని కతిసార రోగమంటుకొన్నది. కాని యావేదనను సహించి భగవంతుడు కకుమత్తము-హిరణ్యవతి యను రెండు నదులను, దాటి

* ఈ పదమున కర్థవిచార మింతకుముందే జేసితిమి.

కుశినారపర్యంతము నడచినాడు. అచట మల్లులశాలవనమం దారాత్రియే, రెండ యామమున బరమపవిత్రుడైన బుద్ధ భగవానుడు శరీరమును జాలించెను. అతఁ డందినది పరినిర్వాణము. ఇట్టి - దట్టి దనరాని స్థితి.

ఈ రీతి భగవానుని జీవితము గడచినది అతని ధర్మములెంత బోధప్రదములో - యా జీవిత మంతబోధప్రదము, లోకకల్యాణకరుడైన బుద్ధుడు దనువును జాలించినాడు. కాని - యాతఁడు వెలింగించిన ధర్మదీపము జిఱుగాలి తాకుడులకు నిలిచి - స్నేహమయమై - నాటినుండి నేటివఱకు భిన్న భిన్నరూపములతో వెలుగుచునే యున్నది. ఇక మీ దను-వెలుగుగలదు. మానవజాతి చరిత్ర బుద్ధుని జన్మచేఁ బవిత్రమైనది.

పరిశిష్టభాగము - మొదటిది

గౌతమ బుద్ధుని చరిత్రలోఁ బ్రవేశించిన
మహాపదానసుత్త ఖండములు

అపదాన (అపదానము) మనఁగా సచ్ఛరిత్ర. మహాపదాన మనఁగా గొప్పవారి సచ్ఛరిత్ర. మహాపదాన సుత్తమందు గౌతమబుద్ధునకు ముం దుండిన యార్గురు బుద్ధుల చరిత్రలు, గౌతముని చరిత్రయు గలదు గ్రంథారంభ మందివిమర్శియు సంక్షేపముగ వివరింపఁబడియున్నవి. గౌతమునకు ముం దార్గురు బుద్ధులుండి రంటినిగదా! వాగు విపస్సి, సిఘి, వేస్సభూ, కకుసంఘ, కోణాగమన, కస్సప బుద్ధులు. మొదటి మువ్వురును క్షత్రియులు. తక్కినవారు బ్రాహ్మణులు. ఈ యార్గురు బుద్ధుల గోత్రములు, యాయుర్మర్యాదలు, వారు సంబోధి నందిన వృక్షముల నామములు మహాపదాన సుత్తమున గలవు. ఇంతేగాదు - వారికి ముఖ్యులైన యిరువురు శిష్యుల పేరులు, వారి భిక్షుసంఘముల గొలందులు వారి యుపస్థాపకుల దల్లిదండ్రులు, వీరిని గుఱించిన వివరములును నున్నవి. ఆ కాలము లందలి రాజులు, వారి రాజధానులు, మొదలైన విషయములును - నా సుత్తముయొక్క మొదటఁ గలవు. ఈ వివరములైన తరువాత, విపస్సి బుద్ధుని చరిత్రమాత్రము విపులముగ వర్ణింపఁబడ్డది. ఈ పౌరాణిక చరిత్రనుండి బుద్ధుని చరిత్ర లోనికిఁ జొనిపిన విషయము లీ క్రింద వర్ణింపఁ బడుచున్నవి.

౧

బుద్ధుడనెను. “భిక్షువులారా! నేటికిఁ గొన్ని కల్పములకు ముందర్హతుఁడైన సమ్యక్సంబుద్ధు డీలోకమున జన్మించెను. అతఁడు క్షత్రియుఁడు. కొండిన్య గోత్రుఁడు. అతఁడు జీవించిన దెనుబది కాలవర్షములు; పాటలీవృక్షము క్రింద నతఁడు సంభోధి నందెను. అతని ప్రధానశిష్యు లిర్వురు ఖండ-తిస్సులు. అతనికి మూఁడు భిక్షుసంఘము లుండెడివి. ఒక సంఘ మందున్న భిక్షు లాఱున్నరలక్ష. రెండవ సంఘ మందొక లక్ష భిక్షువు లుండిరి. మూడవదానిలో నెనుబది లక్షలట! వీరందరు క్షీణాశ్రవులే. అశోకుఁడు వీరిలో నగ్ర సేవకుఁడు. అతని తండ్రి బంధుమ. అతఁడు రాజు. బంధు మతిరాణి యాతని తల్లి. వారి రాజధాని బంధుమతి.

౨

1. “భిక్షువులారా! విషస్సి బోధిసత్త్వుఁడు తుషిత దేవ లోకము నుండి చ్యుతుఁడై దల్లి యుదరమున బ్రవేశించెను. ఆమె స్మృతిమతి. జాగృతి గలది. అందుకే యాతఁ డామె గర్భమునఁ బ్రవేశించెను. ఇది స్వాభావికమైన విషయమే.

2. భిక్షువులారా! బోధిసత్త్వుఁడు తుషిత లోకమందుండి మాతృ గర్భమున బ్రవేశించునప్పుడు దేవతలు, మారుఁడు, బ్రహ్మ, శ్రమణులు, బ్రాహ్మణులు వీరిచేతఁగూడిన యీ లోకమందు బ్రహ్మాండమైన వెలు గాఁకమించును. దాని తేజస్సు, దేవతల కాంతిని గూడ వెనుక వేయున స్థితుడును. భిన్న భిన్న జగతులలోఁ గొన్ని ప్రదేశములు కేవల మంధ

కార బంధురము లున్నవిగదా ! వానిలో మహానుభావులైన సూర్య చంద్రుల కాంతి-బడనే పడదు. ఆచోటులం గూడ దేవతలకాంతిని వెచుక వేయు కాంతి విఫలమై యాక్రమించును. ఆ చోటులాదున్న ప్రాణులు బరస్పరము జూచు కొనియే యెఱుంగవు. ఈ వెలుగులో నవి బరస్పరము జూచికొనును. ఓహో ! ఇక్కడ మావంటి లితిర ప్రాణులు గొన్ని గలవని యెఱుంగును. దశ సహస్ర జగత్తులు హాహాకార మొనర్చును. ఈ యన్నింటి యంగును దేవత తలకాంతిని వెచుక వేయు కాంతి యాక్రమించును. ఇది స్వభావమే !

3. భిక్షువులారా ! బోధిసత్త్వుడు తల్లి గర్భమున బ్రవేశించు నప్పుడు శిశువునకును, దల్లికిని- యెవరిచుండియు నణుమాత్రమును భయము గలుగగూడ దని నలుగురు దేవపుత్రులు నాల్గుచిక్కుల నుండి రక్షించుచుండును. ఈ విషయము సాధారణ మైనదే.

4. బోధిసత్త్వుడు దల్లి కడుపున బ్రవేశించు నపుడా తల్లి సాధారణముగ శీలవతి యగును. ప్రాణభూతము, దొంగ తనము, వ్యభిచారము, కల్లలు, మద్యచానము వీని పాసనలుఁ గూడ నామె కంటవు. ఇది దగినదే గదా !

5. బోధిసత్త్వుడు గడుపున ప్రవేశించినపుడా తల్లికి పురుషుని విషయమున గామాసక్తియే మూలమట్టముగ నశించును. ఎవడైనను గామాసక్తితో నామెను దరియుటకే శక్తుడు గాఁడు. ఇందులో నాశ్చర్య మేమున్నది ?

6. భిక్షువులారా ! బోధిసత్త్వుడు తల్లి కడుపున బ్రవేశించి నపుడా మైకైదు సుఖోప భోగములు గలుగును.

పంక్రమించిన యా యైదిటితో నామె సుఖమనుభవించును. ఇందులో వింత యేమి?

7. బోధిసత్త్వుడు కడుపున బడినది మొదల నామె కే రోగము నంటదు. ఉపద్రవము లంటవు. ఎల్లప్పుడూ నామె సుఖయై యుండును. ఆమెకుఁ దన యుదరమంచున్న బోధి సత్త్వుడు సర్వేంద్రియ సంపూర్ణుడై గనపడుచునేయుండును. ఒకా నొక వైడూర్యమణి. యుత్తమ జాతిది, యష్టకోణ ములు గలది, యున్నదే యనుకొనుము; ఏ దొంగు లేక స్వచ్ఛమై శుద్ధమై, సర్వార్థకార పరిపూర్ణమై యుండె నను కొనుము; దాసిలో నీలము, యెఱుపు, పసుపు, దెలుపు మొదలైన వర్ణములు ద్రాడులు బెసచినట్లు, స్పష్టముగ గనుపించు చుండును గదా! ఆరంగులు వేరుగ, మణివేరుగ గన్నులున్న వానికెల్ల నగపడునుగదా! అట్లే బోధిసత్త్వుని తెల్లి, యుదరస్థుండైన తన కుమారుని స్పష్టముగ వీక్షించును. ఇందులో వింత లేదు.

8. బోధిసత్త్వుడు జన్మించిన యేడవ దినమందే దల్లి మరణించును. ఆమె తుషిత లోకమున జన్మించును. ఇది సాధారణ నియమము.

9. సాధారణముగ స్త్రీలందరును దొమ్మిదవ లేక పది యవ మాసమున బ్రసవించురు. బోధిసత్త్వుని తల్లి యట్లు గాదు. పది మాసములు సంపూర్ణముగ నిండిన తర్వాతనే యామె కనును. ఇది సాధారణ నియమము.

10. భిక్షువులారా! కొందఱు పవిత్రులై బ్రసవించురు. కొందఱు బండుకొని ప్రసవించురు. బోధిసత్త్వుని తల్లి యట్లు

గాదు. ఆమె నిల్చుకొనియే | పసవించును. ఇది సాధారణ నియమము.

11. బోధిసత్త్వుడుఁ దల్లి కడుపు నుండి, గడ్డకు వచ్చి నప్పుడు దొల్త నాతనిని, దేవతలు గ్రహింతురు. పిదప మనుష్యులు గ్రహింతురు. ఇది సాధారణ నియమము.

12. బోధిసత్త్వుడుఁ దల్లి కడుపునుండి గడ్డకు వచ్చిన తరువాత, భూమిపైఁ బడుటకు ముందే యాతనిని నల్లరు దేవపుత్రు లెత్తికొందురు. ఆ శిశువును తల్లి కప్పగించి, 'మాతా ! ఇతఁ డానంద స్వరూపుడు. మహానుభావుఁడైన పుత్రుఁడు నీకు గల్గెన'ని యామె కప్పగింతురు. ఇది సాధారణ నియమము.

13. బోధిసత్త్వుడు జననీ గర్భమునుండి గడ్డకు వచ్చుట యుదరోదక, క్లేష్మ, గుధిరములతోఁ గూడ జరుగదు. శుద్ధుఁడై, స్వచ్ఛుఁడై, యాతఁడు వెలికి వచ్చును. స్వచ్ఛమైన యొక ఫట్టు వస్త్రముపై, మణి నుంచితిమే యను కొనుము. ఆ మణితో వస్త్రము మలిన మగునా? లేక వస్త్రమేమైన మణిని మలినమొనర్చునా? అట్లు జరుగదు గదా! అట్లే బోధిసత్త్వుడు గర్భమునుండి వెలికివచ్చు నప్పుడు బరిశుద్ధుఁడై యుండును. ఇందులో వింత లేదు.

14. భిక్షువులారా ! బోధిసత్త్వుడుఁ దల్లి కడుపునుండి గడ్డకు వచ్చినప్పు డంతరిక్షము నుండి రెండు జలధారలు ప్రవహించును. ఒకటి యుష్ణోదక ధార, రెండవది శితల జల ధార. ఈ రెండు ధారలును దల్లిని గొడుకును గూడ శుద్ధ మొనర్చును.

15. పుట్టినవెంటనే బోధిసత్వుడు పాదములపై నిలచును. ఉత్తరమువైపున కాయ డేడడుగులు వేయును. అప్పుడా శిశువుపై నిశ్చేతచ్ఛత్రము వెల్లును. బోధిసత్వుడు నాలుదిక్కులు గలయజూచి, 'నే నీజగమున నగ్రగామిని, జ్యేష్ఠుడను. శ్రేష్ఠుండను ఇది కడపటిజన్మ. నాకిక బునర్జన్మ లేద'నిగర్జించును. ఇవి సాధారణ నియమము.

16. భిక్షువులారా! బోధిసత్వుడు దల్లికడుపునుండి గడ్డకునచ్చినప్పుడు దేవతలు, మారుడు ... బ్రహ్మ (తక్కి-న విషయము రెండవ శ్లోకమునందువలెనే)

3

భిక్షువులారా! విషస్ని కుమారుడు జన్మించిన పిదప బంధుమారాజునకుఁ గలవచ్చెను. ఆకలలో నెవరో 'మహారాజా! నీకు బుత్రోత్పత్తియైనది. పోయిచూడు' మన్నటులయ్యెను. బంధుమారాజు విషస్ని కుమారునిగాంచి నాడు. జ్యోతిష్కుల బిలిపించి, యాతనిలక్షణముల బరీక్షింపండ నెను.

జ్యోతిష్కులన్నారు. "మహారాజా! నీవు ధన్యుడవు. మహానుభావుడు నీకు బుత్రుడై జన్మించెను. నీ కులమం దిట్టివాడు జన్మించుట యీ వంశముయొక్క భాగ్యము. ఈ తనికి మహాపురుష లక్షణములు ముప్పది రెండున్నవి. ఈ జీవితమునకు రెండే రీతులున్నవి. మూడవది లేదు. లేదా! యితఁడు గృహస్థుడై-ధార్మికుడై జతుస్సముద్ర పర్యంత భూమి నేలును. రాజ్యమున శాంతిదీపమును వెలార్చును. ఏడురత్నములతో గూడిన జ్ఞకవర్తియగును. అవి యివి.

చక్రహస్త్యశ్వ, మణి, స్త్రీ, గృహపతి పరిణాయక రత్నములు. ఇతనికి శత్రుమర్దనులైన గుమారు లనేకమందిగల్గుదురు. నారును శత్రుల నిర్జించి సముద్ర పరివేష్టితమైన భూమి నేలుదురు. తేదా, యితఁడు బ్రహ్మజించును. సన్యాసియైనచో జగమునం దర్హతుడై సమ్యక్సంబుద్ధుడై యవిద్యను దూరీకరించును.

మహారాజా! ముప్పదిరెండు లక్షణము లేవియో వినుఁడు. 1. ఇతఁడు సుప్రతిష్ఠితపాదుఁడు. 2. ఇతని యఱ కాళ్ళలో సహస్రారిములు గలిగి, నేమి నాభులతో గూఁడిన సర్వాకార పరిపూర్ణములు జక్రములు గలవు. 3. ఇతని కరచరణములు దీర్ఘములు 4. అంగుష్ఠములు బొడవులు 5. కాలుసేతులు మృదువులు 6. తొడలు సమానములు 7. మడిమలు శంఖములవలె వర్తులములు 8. హరిణి జంఘల నంటి జంఘలు 9. నిలచికొని యేమాత్రము పంగక యున్న వుడే యితని హస్తతలములు జానువుల స్పృశించును. 10. ఈతని వస్త్రగుహ్యము గేశాచ్ఛాదితము 11. ఇతనికాంతి బంగారువంటిది 12. చర్మము సూక్ష్మమైనదగుటచే నితని యొడలికి ధూళి యంతగా నంటికొనదు. ఇతని రోమకూపము లం దొక్కొక్క వెంట్రుకయే మొలచును. 14. ఇతని కేశము లూర్ధ్వగములు, నీలములు, సోగలైనవి, దక్షిణావర్తములు. 15. అనయవములు సరళములు. ఒడలియొక్క యేడు భాగములు సిండికొనియుండును. 17. ఈ కుమారుని శరీరోర్ధ్వ భాగము సింహముయొక్క ముందుభాగమువలె నుండును. 18. స్కంధములు సంభరితములు. 9. ఇతఁడు న్యగ్రోథ

వృక్షమువలె వర్షులాకారుఁడు. పొడవెంతయో లా వంత. లావునకుఁ దగిన పొడవు. 20. ఇతని రెండు స్కంధములు నొకటే రీతిగ వర్తులములు. 21. ఇతని నాలకాయుత్తమము. 22 చిబుకము సింహము చిబుకమువలె నుండును. 23. ఇతనికి దంతములు నలువది. 24. అవి సరళములు 25. నిరంతరములు 26. పాండుశుభ్రములు. 27. ఇతని జిహ్వ పొడవుగ నుండును. 28. ఇతని కంఠనాదము కలవింకపక్షి నాదమువలె మనోహరము. 29. కనీకలు నల్లనివి 30. ఆవుయొక్క గన్దుగ్ధవలె నీతని కంటిపాప లుండును. 31. ఈతని కను బొమ్మలలో మృదువైన తూలికాతంతువులవలెఁ దెల్లని లవములుండును 32. ఈతని శిరస్సు యుష్ణీషాకారమై (అనగా నడుమ గొంచెమెత్తైనదై) యుండును.

౪

బంధుమారాజు తనయునికై మూఁడు ప్రాసాదములు నిర్మించెను. ఒకటి వర్షాకాలము కొఱకు - వేటొకటి హిమానీసమయమునకు - మూడవది వేసవికాలమునకు. పంచేంద్రియములను సుఖింపఁజేయు సమస్త పదార్థము లీప్రాసాదములలోఁగలవు. భిక్షువులారా! వర్షాకాలమునకైఁ గట్టిన హర్యమందు విపస్నికుమారుఁడు నాల్గు నెలలు గడపును. ఆ హర్యమునిండ స్త్రీలే. ధ్వనించుచున్న వాద్యములే. బుద్ధుఁ డామేడ చిగుటలేదు.

౫

భిక్షువులారా! కొన్నినూర్ల సంవత్సరములకుఁ దరువాత విపస్నికుమారుఁడు సారథితో ననెను. “ఓయీ! శ్రీఘ

ముగ సన్నద్ధుడవుగమ్ము. సృష్టి సౌందర్యమును జూచుటకై యుద్యానవనమునకుఁ బోవుదముగాక!” విపస్నికుమారుడు - రథస్తుండై యుద్యానవనమునకుఁ బయనించినాడు. త్రోవలో నొకఁ డెదుగుపడెను. నాఁడు భగ్నశరీరుడు. నిడుదయూర్పులు విడచుచుండెను గతవయస్కుడు. రోగి. శరీరమంతయు వణకుచుండెను. వానిని జూచిన బుద్ధుడు సారథితో నన్నాడు “ఓయీ! యీతని స్థితియేమి? ఇతని శరీరము - వెండ్రుకలు నితరులకువలె లేవే!

సారథి:- మహారాజా! ఇతఁడు ముదుసలి.

వి:- ఓయీ! ముదుసలియనఁగా నేమి!

సా:- ఇతని కింక జాలదినములు భూమిపై నాయువు లేదు.

వి:- నేనుగూడ నిట్లే యొకనాఁ డౌదునా?

సార:- తెప్పక. మహారాజా! మనమెల్లరము జరాధగ్గులమే.

వి:- అయినచో నీనాఁ డుద్యానయాత్ర జాలింతము. తిరిగిపోదము రమ్ము.

సార:- మంచిది.

ఇసువు రంతిపురమునకు మరలిరి. నాఁడు విపస్నికుమారుని మనస్సు మనస్సుతో లేదు. జరాధర్మియైన యీ జన్మముతో నేమిప్రయోజనము? అని యీతని యాలోచన.

బంధుమారాజు సారథిని బిలిపించినాడు. రాజడిగెను. “మీరికువు యుద్యానవనమునకు వెళ్ళలేదా! వనమునందుఁ గుమారుడు సుఖించెనే గదా!”

సా:- మహారాజా ! లేదు.

రాజు:- ఏమీ! మీరు వనమునకుఁ బోలేదా !

సారథి గడచిన వృత్తాంతమును జెప్పెను. విపస్ని కుమారుఁడు సన్న్యసించునేమో నని గాజునకు భయమైనది. అందుచే నాతఁడు కుమారుని పంచేంద్రియముల సుఖింపఁ జేయు పదార్థములనింకను హెచ్చించెను. కుమారుఁ డాసుఖములు మఱిగి జగత్తునే మఱచినాఁడు.

కొన్ని యేండ్లు గడచెను. ఒకనాఁడు కుమారుఁ డుద్యానమునకుఁ బ్రయాణమైనాఁడు. అతఁడుత్రోవలో నొక రిని చూచెను. వాఁడు రోగపీడితుఁడు. తన మలమూత్రము లలోఁ బొరలాడుచుండెను. వేరొకరుపట్టుకొననిచే - వాఁడు నిలువలేదు. ఇతరులే వానికి వస్త్రములు దొడుగుట.

“వీనికేమైనది ? వీనికన్నులును - కంఠస్వగమును యన్యులవలె లేవే ?”

సారథి:- కుమారా ! యతఁడు రోగి.

వి:- రోగియనఁగా ?

సార:- రోగియైనవాఁ డింతకుముందువలె వర్తింప లేడు.

వి:- సారథీ ! నేనుగూడ నిటు లాదునా !

సా:- కుమారా ! మనమందరమును వ్యాధిధగ్గులమే.

వి:- నేటి కుద్యానమువలదు. మరలిపోదముగాక !

వా రిర్వు రంతఃపురమునకు వచ్చిరి. విపస్ని కుమారు నకు దుఃఖమే దుఃఖము. వ్యాధి ధగ్గుమైన యీ జన్మముతో నేమిఫలము !!

సారథినుండి యీవృత్తాంతమును రాజెఱిగెను. రాజెన్నియో సౌఖ్యసాధనములు గుమారునికై బెంచినాడు. తనయుడు సన్యాసి గాగూడదని రాజుతలఁపు.

అనేక సంవత్సరములు గడచినవి. విపస్నికుమారుఁ డొకనాఁడుద్యానవనమునకుఁ దయారయ్యెను. దారియొం దొకపల్లకి మోసికొని పోబడుచుండినది. దానివెంట ననేక జనులు. కుమారుఁ డడిగెను. “ఓయీ! ఈ పల్లకి కర్థమేమి?”

సారథి:- కుమారా! దానియందు మృతుఁడైన యొకఁడున్నాడు.

విపస్ని:- మనరథము నాకడకు మళ్ళింపుము.

సారథి రథమును మళ్ళించెను. విపస్నికుమారుఁ డా శవమును జూచినాడు.

విపస్ని:- ఓయీ! మృతుఁడనగా నేమి?

సారథి:- కుమారా! వీఁడిక దలితండ్రులకు, బంధు గులకు గన్పడఁడు. అట్లే వీఁడును వారిని జూడలేడు.

విపస్ని:- నేనుగూడ మరణధర్మినేనా? నా తలి తండ్రులు, బంధువులు, వీరినందరి నొకనాడు నదలివెళ్ళవల సినదేనా? వారుగూడ నొకనాడు నన్ను జూడలేరుగాదా!

సారథి:- అవు నవును.

“రథమును మళ్ళింపుము” వారు వెనుకకువచ్చిరి. నాడంతయు, విపస్నికుమారున కిదే యూలోచన. జరా, రోగ, మృత్యువులకు మూలకందమైన యీ జన్మమింతేనా?

బంధుమారాజున కిది దెలిసెను. అతని కొకతేభయుము. అందుచే నెట్లైన గుమారుని మఱపించుటకై సుఖసాధనముల నెచ్చు జేసినాడు.

భిక్షువులారా ! మరికొన్ని వేల వర్షములు గడచెను. విపస్సికుమారుడు ధ్యానమునకుఁ దయారయ్యెను. త్రోవలో నొక బరివ్రాజకుఁ డెదురయ్యెను. విపస్సికుమారుడు సారథితో ననెను. “ఇతఁడెవ్వరు ! ఇతని శిరోవస్త్రములు నలుగురికంటె వేఱుగా యున్నవే ?”

సారథి:- మహారాజకుమారా ! ఇతఁడే బ్రహ్మజతుఁడు.

విపస్సి:- అనగా ?

సారథి:- ప్రవ్రజితుఁడనగా ‘ధర్మచర్యమంచిది. సమచర్య శుభావహము. కుశలక్రియ యుత్తమము. పుణ్యక్రియ దొడ్డది. అవిహింస కర్తవ్యము. భూతదయ, బెద్దగుణము -’ యీ రీతిగ దలంచువాడు.

విపస్సి:- ఆ వైపునకు రథము నోలుము.

సారథి యట్లే యొసర్చెను. ఆ ప్రవ్రజితుని విపస్సి కుమారుడు బ్రశించినాడు.

విపస్సి:- అయ్యా ! మీరెవరు ? మీ శిరోవస్త్రములు లోకాచార విరుద్ధముగ నుండుటకుఁ గారణమేమి ?

ప్రవ్రజితుఁడు:- మహారాజా ! నేను బ్రహ్మజతుఁడను. నా దృష్టిలో ధర్మచర్యా, సమచర్య లుత్తమములు. కుశలక్రియాపుణ్యక్రియలు మంచివని నాతలఁపు. అవిహింసను, భూతానుకంపను నేను బ్రేమింతును.

చాలచక్కని మాట.

విపస్ని రథమునుండి దిగెను. సారథితో నన్నాడు.

“ఓయీ ! ఈ రథమును తీసికొని నీవింటికి బొమ్ము. నేను గేశఖండిన మొనర్చికొని సన్యాసినయ్యెదను. కామాయముల ధరింతును.”

సారథి వట్టిరథముతో నంతఃపురమునకు వచ్చినాడు. విపస్నికుమారుడు సన్యసించెను.

౬

భిక్షువులారా ! విపస్నిబోధిసత్త్వుఁ డేకాంతమున యోచింప మొదలుపెట్టెను. ఈ ప్రపంచస్థితి యాతనికి మిగుల దుర్భరముగ గన్పడెను. మానవుడు జన్మించును. రోగి యగును. మరణించును. చ్యుతుఁడగును. మరల జన్మించును. ఈ చక్రమునుండి వారికి విడుమర లేదు ! దీని నెట్లు బరిష్కరించుట ?

భిక్షువులారా ! జరామరణము లెట్లు గలుగుచున్నవని విపస్ని బోధిసత్త్వుఁడు విచారింప మొదలిడెను. ఆతనికి బ్రజ్జాలాభము గలిగినది. జన్మతో జరామరణమును గలిగెనని బుద్ధునకుఁ దోచెను. జన్మకుఁ గారణమేమి ? భవము. దానికి ? ఉపాదానము. ఉపాదాన మెట్లు గల్గును ? తృష్ణతో. తృష్ణవేదనతో జన్మించును. వేదనను స్పర్శ కారణము. స్పర్శ షడాయతనములతోఁ బుట్టును. నామరూపములు షడాయతన కారణము. నామ రూపములు విజ్ఞానముతో జన్మించును. ఈ కారణపరంపరను

భోధిసత్త్వుడు గ్రమముగా నెఱుగెను. అట్లే జన్మలేనిది-
జరామరణములు లేవు. భవములేనిది జన్మలేదు.....
విజ్ఞానములేనిది- నామరూపములులేవు. ఈ యనుక్రమమును
గూడ బుద్ధునకు దెలిసెను. ఈ జ్ఞానముతో నాతని మనస్సు
నందు ధర్మచక్షువు వెలిగెను. ధర్మజ్ఞానముఁ గలిగెను!
ప్రజ్ఞా విద్యాలోకము లుత్పన్నము లయ్యెను.

౭

భిక్షువులారా! సమ్యక్సంబుద్ధుడైన విపస్ని భగవం
తుని మనస్సునందు- ధర్మోపదేశ మొనర్ప నిచ్చగల్గినది.
'కాని యెవరికి భోధించుట? ఈ జ్ఞానము గంభీరము. దుర్ద
ర్భము. కష్టపడనిది, దెలియనిది. శాంతము; తర్కాతిగము;
నిపుణము; పండితులకే యెఱుంగ నర్హమైనది. ఇట్టి ధర్మ
మును నేను సాధించితిని. కాని యీ లోకము సుఖములందే
మునిగి యున్నది. ఇట్టివారికిఁ గారణ పరంపర ప్రతీత్య
సముత్పాదము సులభముగ నర్థమగునా? సర్వసంస్కార
శమనము, సర్వోపాధి, త్యాగము, తృష్ణాక్షయము, విరక్తి,
నిరోధము, నిర్వాణము వీరికిఁ గలలోనివార్త. నేను ధర్మ
ముపదేశింతునే యనుము. వారి కర్థముగాకున్నచో నాకది
యొక నవీన వేదన, యేర్పడును గదా?' యని యాలో
చించెను.

భిక్షువులారా! ఇంతకు ముందెన్నడును స్ఫురింపని
యొక గాఢ, బుద్ధున కాసమయమున మనస్సున భాసించెను.
దాని యర్థ మిది.

“నే నీజ్ఞానము నెంతో ప్రయాసపడి సాధించితిని. దీని నితరులకుఁ జెప్పవచ్చునా? ఈ జనులు రాగద్వేష భరితులు. వీరికి నా ధర్మ మర్థమగునా? అర్థముగాదు.”

“నాధర్మ మేటి కెదురీతవంటిది. నిపుణగంభీరము. దుర్దర్శము. కామాసక్తులై - యంధకార బంధితులైన వీరి కా వెల్లు గనరాదు.”

భిక్షువులారా! యి ట్లూహించిన విషస్సిభగవంతుఁడు ధర్మోపదేశమువైపు మనస్సును మరలింపక యేకాంతవాసమున రమింపఁ దొడఁగెను. బ్రహ్మదేవున కీ విచారము దెలిసినది. అతఁడు దనమనసులో ‘నోహో! జగత్తు నాశనమగుచున్నది. సమ్యక్సంబుద్ధుఁడైన విషస్సిభగవంతుఁడు దన ధర్మము నితరులకు బోధింపక యేకాంతవాసావిష్టుఁడగుచున్నాడ’ని దలఁచెను.

భిక్షువులారా! యొకానొక మనుష్యుఁడు - ముడిచిన యంగములు దాచినట్లు - దాచిన యవయవములు ముడిచి కొన్నట్లు - రెప్పపాటులో బ్రహ్మ విషస్సిభగవంతుని కడకు వచ్చినాఁడు. మహాబ్రహ్మ దనయువపత్రము నొకభుజముపై వేసికొని - నేలపై మోకరిల్లి - చేతులు జోడించి బుద్ధునితో ననెను. “స్వామీ! తమరు ధర్మోపదేశమొనర్పనిది జగతికి మోక్షములేదు. ప్రభూ! లోకమునం దందరును గామాసక్తులే గాదు. అందరి గన్నులును - ధూళీధూసరితములే గావు. సరియైన ధర్మోపదేశములేక యెందరో జెడిపోవుచున్నారు. మీ యుపదేశములచేఁ గొందఱు బాగుపడుదురు.”

విపస్ని భగవంతుడు దన నిశ్చయమును మూడు సారు లెఱిగించెను. బ్రహ్మ మూడుసారులు బ్రార్థించెను. అపుడు భగవంతుడు బ్రహ్మ ననుగ్రహించెను. బుద్ధుడు జ్ఞానచక్షువును దెఱచి లోకమును బారజాచెను. ఓహో! లోకమునందెన్ని పోకడలు. కొందఱి నేత్రములు సంపూర్ణ ధూళీభరితములు. కొందఱి కన్నులలో తేళము మాత్రమే ధూళి యంటియున్నది. కొందఱు తీక్ష్ణద్రియులు. మఱి కొందఱి యింద్రియములు మృదువులు. కొందఱికి బరలోక మన్న భయము. మఱికొందఱి కా వెఱపునున్నది. కొందఱు మృదుబోధచేతనే జక్కఁబడుదురు. మఱికొందఱొత్తి చెప్పిన నేగాని - మరలనివారు. బుద్ధుఁ డిట్లనుకొనెను. 'ఈ జగత్తే యొక సరస్సు. దీనియందనేకములు శతపత్రములు విరిసి యున్నవి. కొన్ని నీటిలోనే మునిగెను. కొన్ని నీటిమట్టమునకే యున్నవి. మఱికొన్ని నీటిపై నిలిచి తలలెత్తియున్నవి. కాని యాపుష్పములకు నీరమంటనేలేదు. మఱి - యిట్టిచో-నేను ధర్మోపదేశ మేల సేయరాదు?

బుద్ధుని యాలోచన బ్రహ్మ కర్థమైనది. అతఁడు గొన్నిగాఢలలో విపస్నిబుద్ధుని గార్యమునకై - బేరేపించెను. ఆగాఢలయర్థ మిది. "ఉన్నతపర్వత శిఖరముపై నిలచి క్రింద నున్నలోకమును జూచుచున్న మనుష్యునివలె - నోయీ! సుమేధా! నీవు ధర్మమయప్రాసాదముపై నిలచికొన్నావు. శోకరహితుఁడ వైనావు. కొంచెము దయదలచి జన్మజరా పీడితులైన మనుష్యులవైపుఁజూడుము!"

వీరా! తెమ్ము. నీవు సంగ్రామమున గెలిచితివి. ఋణముక్తుడైన సాగ్రవాహుడవు. అందుకై జగమున సంచరింపుము.

భగవన్! ధర్మోపదేశ మొనర్చుము. నీ యుపదేశము నర్థము జేసికొను వారున్నారు.

భిక్షువులారా! సమ్యక్సంబుద్ధుఁ డిట్లు బదులు పలికెను. “ఎవరి కొఱకు నిర్వాణ ద్వారము దెరచి కొన్నదో-యెవరికి విననిచ్చ గలదో - వారు నా ధర్మమును విందురు గాక! భావమున ధరింతురు గాక! ఓయీ! బ్రహ్మదేవా! లోకమునం దుష్కద్రవము గలుగునేమో యని నే నింతవరకు నా ధర్మమును బోధింప లేదు.”

భిక్షువులారా! విపస్నభగవంతుఁడు ధర్మోపదేశ మొనర్తునని, ప్రతిన సేసెను. బ్రహ్మ బుద్ధునకు నమస్కరించి ప్రదక్షిణించి, తన లోకమునకు వెళ్ళినాడు.

ఈ యేడు ఖండములలో మూడవ ఖండము ముందుగ వ్రాయఁబడినట్లున్నది. ఎందుకనగా నా భాగము త్రిపిటకములలోఁ గూడ జాల ప్రాచీనమైన సుత్తనిపాత గ్రంథములోని, సేల సుత్తమం దగుపఱచుచున్నది. ఈ సుత్తమే, మజ్జిమ నికాయము నందు, (సంఖ్య॥ 9 బ) గూడఁ గలదు. దానికి ముందటిదైన ‘బ్రహ్మయుసుత్త’ మందును దీఱు నికాయములోని, యంబట్ట సుత్తముననుఁ గూడ దీని విషయము గలదు. బుద్ధ కాలీనులైన బ్రాహ్మణు లీముప్పది రెండు లక్షణములను జాల గొప్పగ నెంచుచుండిరి. ఈ చిహ్నము లన్నియు బుద్ధుని శరీరమం దుండెనని - యాతని

గొప్పతనమును జూపుటకై యీ సుత్తము రచింప బడినది. దీని రచన బుద్ధుని యనంతర మొకటి రెండు శతాబ్దము లలో జరిగి యుండును. తరువాత నవి మహాపదాన సుత్తము లోని కెక్కెను. గౌతమ బోధిసత్వుడు బుద్ధుడైన దగు వాతనే విప్రు లాతని శరీర లక్షణముల బరీక్షించిరి. కాని యీ సుత్తమందు వివస్థి కుమారుని శరీర లక్షణముల నాతడు బుట్టిన వెంటనే బరీక్షించిన ట్లున్నది. దీనితో నవక తవకలు గలిగెను. అప్పుడే బుట్టిన శిశువునకు నలుబది దంతము లుండునా? ఇక నవి సరళములై యుండె ననుటయు శశి విషాణమే. అవి - యవిరళములై యుండె ననుటయు గల్గలలో కల్ల. ఆ దంతములు శుభ్రములట! ఇది యంతయు నేల విడిచిన సాము ఈ నాల్గు లక్షణము లాతని కెక్కడ నుండి వచ్చును? ఈ సుత్తము రచించిన వా డీమాత్ర మెందు కూహింపలేదో?

ఇందులో నివ్వబడిన రెండవఖండముగూడ మొదటి దానికి తరువాత రచింపబడ్డదే. ఆ స్వాభావిక నియమము లన్నియు - మజ్ఞ మనికాయ మందలి - అచ్చరియ, అద్భుత, ధమ్మసుత్తమున (సంఖ్య 123) వచ్చును బోధిసత్వుని మహాత్వము బ్రకటించుటకే యివి రచింపబడెను. వీనిలో బోధి సత్త్వవితల్లి నిలిచియే బ్రసవించుటయు - నేడవదినమే మరణించుటయు నీరెండును సత్యములే. తక్కినవన్నియు గవి కల్పనలు. ఏడవఖండము, ద్వితీయఖండమునకు గొంచెము ముందో వెనుకలనో రచింపఁ బడినది. ఈ భాగము మజ్ఞ మనికాయ మందలి అరియపరియేసన సుత్తమున నున్నది.

నివాసవగ్గ సంయు త్తములోను (గీ-1) గలదు. మహావగ్గము యొక్క మొదట గూడ నున్నది. బ్రహ్మ బ్రాహ్మింఁచుటచే, బుద్ధుఁడు ధర్మోపదేశమున కారంభించెనని, దెలుపుటకే యీ ఖండము రచింపఁబడెను. మైత్రి, కరుణ, ముదితము, ఉపేక్ష యనెడు నాలుగుదాత్తములైన మనోవృత్తుల గ్రహించి, యీ రూపకాలంకార మల్లఁబడినట్లు, నాయూహ- ఈ విషయమును నేను 'బుద్ధధర్మము - మరియు - సంఘము' యనెడు నాగ్రంథమందు మొదటిలో నిపులముగ జర్పించితిని.

నాల్గవఖండము మూఁడు ప్రాసాదములకు సంబంధించినది. దీని యుల్లేఖ మంగు తర నికాయములోని, తికనిపాత మందు (సు॥ 39) గలదు. మృజ్ఞిమనికాయములోని మాగండి యసుత్తమునను (సంఖ్య, 75) నున్నది. మొదటిదానిలో బుద్ధుఁడు దండ్రుగృహమునం దున్నప్పుడే - యాతని కొఱకు మూడు ప్రాసాదములు నిర్మింపబడినట్లుఁ గలదు. రెండవ దానిలో దరుణవయస్సులో మూడుమేడలు బుద్ధున కున్నట్లున్నది. తండ్రువృత్తాంతములేదు. ఎవరువానిని గట్టించిరో? వజ్జిరాజులవలె శాక్యులు సంపన్నులుగారు. వజ్జిరాజకుమారులుఁగూడ నింతటి సుఖము లనుభవించినట్టు ఆధారములు లేవు. అంతేగాక వారెంతో సరళమైన జీవితమును సాగించినట్లు, గాఢలుగలవు. వారు సుఖిలిప్తులుగారు. ఈ వృత్తాంతము 'ఓపమ్మ సంయు త్తము'దు (వగ్గ-1-సు॥ 5) వచ్చును. బుద్ధభగవానుఁ డనెను. 'భిక్షువులారా! ఈ లిచ్ఛవీజనులు సామాన్యములైన కట్టెలమంచములపై నిద్రించుచున్నారు. ఉత్సాహాద్విస్తలై జాగ్రత్తగా పైచికనన్నాహము లొనర్తురు.

అందుచే మాగఘృడైన యజాతశత్రుఁడు వాని జయింప లేదు. కాని రాగరాగ వీరు సుకుమారులై, పోదురు. వారి కాలు-సేతులు కోమలము లగును. హంసతూలికా తల్పము లందు నిద్రింతురు. అప్పుడజాతశత్రుఁడు వీరిని గెల్వగలడు.'

వజ్జిరాజ్యములోని గణరాజు లానాడు సంపన్నులు. వారే యిట్లు బ్రతుకు చున్నప్పుడు, వారికన్న నెంతయో తక్కువయైన శాకుల్యులు, దొడ్డ హర్ష్యములను నిర్మించికొని రనుట - యసంభవము. శుష్కోధనుడే స్వయముగ, సేద్య మొనర్చుచుండే నంటిమిగదా ! అట్టివాఁడు దనకుమారునకు మూడుమేడలు గట్టింపజాలునా ? ఈ కల్పన యంతయు నెవ్వఁడో సృష్టించి, బుద్ధచరిత్రలోని కెక్కించెను. ఇది మహాపదాన సుత్రమునుండి బుద్ధునిచరిత్రలోని కెక్కినో; లేక యెవఁడేని భావుకుఁడు దీర్చెనో నిర్ణయించుట గష్టము.

పైని యొసగబడిన యాటవఖండమును - నిదానవగ్గ సంయుత్తలోని, నాలుగునుండి యాటువర కున్న సుత్రము లును మక్కికి మక్కిగా నొకటిగా నున్నవి. వీరినిబట్టి మహా పదాన సుత్రమునుండియే యివి యితరములలోనికి బ్రవేశించె ననుట స్పష్టము కాతమునకు ముందాహ్వన బుద్ధులుండిరి గదా ! వారికి ప్రతీత్య సముత్పాద, కారణపరింపర స్ఫురించి నది. అట్లే బుద్ధు కుఁగూడ బోధిసత్త్వఁకుగ నున్నప్పుడే, యా కారణ పరింపర స్ఫురించెను. ఇట్లు నిదానవగ్గసుత్రము లోని, పదవసుత్రమున వర్ణితము. కాని మహానగ్గమందు బుద్ధుడైన నిగువాతనే యీ కారణవగ్గము స్ఫురించినట్లు గలదు. ఈ ప్రతీత్య సముత్పాదము బుద్ధుని పరిసర్యాణము

నకు బిదప యొకటిరెండు శతాబ్దములలో రచితమై యుండును. తరువాత యాతని గొప్పతనమును జాటుటకై పూర్వబుద్ధుల చరిత్రలోనికేగిగాడ నిది యెక్కింపఁబడి యుండును. రానురాను బుద్ధచరిత్రలోనికేగిగాడ నిది తలమార్చినది. దీని పరిణామ మేమైనది? సరళమైన యార్యసత్యముల ప్రభావము వీని ముఱుగున ముఱుగిపోయినది. క్లిష్టమైన యాకారణ పరంపర ప్రముఖముగ నిలచినది.

విదవఖండ ముద్యానయాత్ర. త్రిపిటకవాఙ్మయమందు గౌతమబుద్ధుని చరిత్రలో నీఘట్టము లేనేలేదు. లలిత విస్తరము, బుద్ధచరిత్రము, జాతకనిదానకథ—వీనిలోనికి యిది యెట్లో ప్రవేశించినది. నిదానకథయొక్క గడపట, “తతో బోధిసత్తో సారథిం - సమ్మకోనామ ఏసో, పురిసో, కేసా, పిస్స నయథా, అజ్ఞేసంతి మహాపదానే ఆగతనయేన పుచ్చిత్యా” అని యున్నది. దీనినిబట్టి యీ సర్వగ్రంథగర్తలును, నీ వృత్తాంతమును, మహాపదాన సుత్తమునుండి గ్రహించిరనుట, దేటతెల్లము.

మొదటిఖండమందుఁ జెప్పబడినట్లు, గౌతమబుద్ధుని యగ్రశ్రావకులు, మొదలైనవారిపేరులు — ఈ సుత్తము యొక్క ప్రస్తావనలో నివ్వఁబడినవి గౌతమబుద్ధుఁడు త్కృత యుండగుటచే నాతని తండ్రియొక్క రాజధాని కపిలవస్తు వగునని దానిలోఁ జెప్పబడెను. ఇంతేగాక బుద్ధుఁడు గౌతమ గోత్రజుడనియుఁ గలదు, వీనికి సంబంధించిన చర్చనంతయు

మనము నాల్గవ ప్రకరణముననే గావించితిమి. శుద్ధోదన శాక్యుని యూరు గపిలవస్తువు గానే కాదు. శాక్య లాదిత్య గోత్రులు. కాని శాక్య లనుపేరిటనే వాగు బ్రసిద్ధులైనారు. అందుకే జాద్ధభిక్షువులకు 'శాక్యపుత్రీయశ్రమణుల'ను పేరు బ్రచారములోనికి వచ్చెను. బుద్ధుడు గౌతమగోత్రజుడే యైనచో, వారికి గౌతమికశ్రమణులని నామధేయ మేర్పడి యుండెడిది.

పరిశిష్టము - రెండవది

వజ్జియొక్క యభ్యున్నతికై యేడు నియమములు

బుద్ధుడు రాజగృహముకడ గృద్ధ్రకూటమందుండెను. అప్పుడజాతశత్రుడు వజ్జిని జయించునూహలో నుండెను. ఈ విషయమున భగవానుని యభిప్రాయ మెట్టిదో, గనుగొనవలెనని యాతని యాశ. అందుకై యాతడు 'వస్సకార' బ్రాహ్మణుని భగవానునికడ కంపెను. ఆ యమాత్యుడు భగవంతుని కజాతశత్రుని నిశ్చయమెరింగించినాడు. అప్పుడానందుడు బుద్ధునితోడనే యుండెను. అతఁడాతనికి గాలి విసరుచున్నాడు. భగవంతుడానందుని వైపునకుఁ దిరిగి "ఆనందా! వజ్జి దేశము పలుమారొకచోటఁ జేరుననియు, సభలేర్పాటుఁ జేసికొను ననియు, నీవు విన్నది నిజమేనా?" యన్నాడు.

ఆనందుడు:- భదంతా! నిజమే. వజ్జిదేశము, మాటి మాటికిని సభలు గూర్చికొనుచున్నది. శాక్యరాజు లందరు నొకచోటఁ జేరుదురు. ఈ మాట నిజమే.

బుద్ధుడు:- వజ్జిదేశము సమగ్రముగ నేకత్రజేరుటయు, సమగ్రముగ లేచుటయు, సమగ్రముగఁ దమ కార్య కలాపములు దీర్చికొనుటయు నిజమేనా?

ఆనందుడు:- భగవన్ ! అట్లే నేను వింటిని.

బుద్ధుడు:- తామొనర్చికొనని నియమము నొసగ్చి కొంటిమని, వజ్జిదేశ మనుకొనుట లేదుగదా! ఏర్పరచికొన్న నియమములను భంగపఱచుటలేదుగదా! వజ్జిదేశ మింతకు

ముం దేర్పరచికొన్న చట్టములను బట్టియే నేటికిని వర్తించుచున్నదా?

ఆనందుడు:- అవును భదంతా? నిజమే. వారు లేని నియమ మున్న దనరు. ఉన్నదానిని గాదనరు. ఇట్లు నేను వింటిని.

బుద్ధుడు:- వృద్ధులైన రాజ్యతంత్రజ్ఞులను వారు గౌరవింతురా? వారి యుపదేశముల స్వీకరింతురా?

ఆనందుడు:- భగవన్ — గౌరవింతురు. స్వీకరింతురు.

బుద్ధుడు:- తమ రాజ్యము నందలి కన్యలనుగాని, గృహిణులనుగాని వారు బలాత్కరించుట లేదుగదా?

ఆనందుడు:- లేదు. వజ్జరాజ్యమున స్త్రీలపై బలాత్కారము లేదు.

బుద్ధుడు:- వజ్జ నగరమునందును, నగరము బయట నున్న దేవస్థలములను, వారు సరిగ్ విచారించికొందురా?

ఆనందుడు:- విచారించికొందురు.

బుద్ధుడు:- తమ రాజ్యమునందుఁ దిరుగుచున్న యర్హతులు సుఖముగ జీవింపవలెనని, వారికిఁదగిన వ్యవస్థ నొనరింతురా? తమ రాజ్యమున ప్రవేశింపని యర్హతుల నాహ్వానింతురా? అర్హతుల కెన్నఁడును, దాపముగలిగించుట లేదుగదా!

ఆనందుడు :- లేదు. అర్హతు లేమైన నొప్పి పడుదు రేమో యని వజ్జ దేశము - వారి యెడల చాలఁ జాగరూకతతో వర్తించునని నేను వింటిని.

అప్పుడు బుద్ధుడు మంత్రియైన వస్సకారునితో నన్నాడు “ఓయీ! బ్రాహ్మణా! ఒకానొకప్పుడు నేను వైశాలియం దుంటిని. అప్పుడీ నియమములను, వజ్జి దేశ స్థుల కుపదేశించితిని. ఎంతవరకు వారీ నియమము లనుసరింతురో, యంతవరకు వారి కభ్యున్నతియే తప్ప యవనతి లేదు.”

వస్సకారుడనెను. “గౌతమా! ఈ యేడునియమములలో నొక దానిని నిజముగ ననుసరించినచో, నే దేశమైనను బాగుపడును. దీని సందేహము లేదు. వజ్జి దేశ మీ యేడునియమముల బాలించు చున్నప్పుడు దాని కవనతి యెట్లు గల్గును?

ఏడు నియమములపై టీక

పై జెప్పిన యేడు నియమములపై బుద్ధభూషాచార్య కృతమైన యట్టకథా రూపముగు టీక యున్నది. అది యీ క్రిందిది.

1. మాటి మాటి కొక చోట జేరుట :- సకాలమున నొకచోట జేరుదురు. ఉపేక్ష సేయక చేరుదురు. ‘నేను పోకున్న సేమి?’ యను భావ మెవ్వరికీ నుండదు. ఇట్లందరు నొకచోట జేరకున్నచో, నన్నికడల జరగు సమాచారములు సభకుఁ దెలియవు కదా! ఈ పల్లెలో నీ విషయము జరిగినది. ఈ నగరమున నిది జరగెను. ఈపొలిమేరలో నీ వివాదము నడచినది. ఇచ్చట దొంగతన మయ్యెను—యిత్యాదు లనేక విషయము లందరు దప్పక నొకచోట జేరినపుడే గడ్డకు వచ్చును. రాజ్య కిర్తలు జాగ్రత్తగ నున్నారని

దొంగలు గూడ జడియుదురు. అట్లు లేకున్నచోఁ జోరులు బ్రబలుదురు. ఇది రాజ్యమున కవసరము. అంద రొకచోట జేరి యచ్చోట నేమి జగుగుచున్నదీ దెలిసికొన్నచో, వెంటనే సైన్యమును బంపి, యా కలఁతల నణఁప వచ్చును. చోరులు గుంపులు జేరరు. భయభీతులై బరువెత్తుదురు. ఇట్లు రాజ్యమున కున్నతీ దక్కును.

2. సమగ్రముగ నొకచోట జేరుట, యిత్యాదులు:-
 'నేడు నాకు బని యున్నది - ఈనాడు మా యింట వివాహము' యను నడ్డు మాటలతో నొక్కొక్కడు సభకు రాకున్నచో, నిక సభ యెట్లు జరగును? వజ్జి రాజు అట్లు సేయుట లేదు. ఏమైనను వారంద రొకచోటఁ జేరెడువారు. చేరిన వారు సభాంతము వరకును లేవరు. అందరును గూర్చుండి, యన్ని విషయములను, సమగ్రముగ వినుట వారి విధి. అందరు సమగ్రముగ నుండి యన్ని విషయము లవగత మొనర్చి కొన్నచో, నేదేని యొక రాజునకు, బని పడిన వెంటనే, దక్కినవారు సాయ మొనర్పఁ బోదురు. తమ రాజ్యమందెవరేని, యతిథులు గ్రొత్తగ నేతెంచిన వారి కాదర సత్కారము లేమగుపాటు లేక నడపింతురు.

3. చేయని నియమము జేసితి మనగు - యిత్యాదులు :-
 అనగా క్రొత్త చట్టమును బ్రవేశపెట్టి, పూర్వ వ్యవస్థను బాడుచేయరని యర్థము. చేసికొన్న నియమము నుల్లంఘింపరు. దాని ననుసరించి నడతురు. అనగా దొంగయని యెవడైనను నిర్ణయింపఁ బడినప్పుడు, వానికి వెంటనే శిక్ష వేయరు. సరిగ విచారించియే శిక్ష విధింతురు. అట్లు సేయ

కున్నచో జనులలో నుపదవము గలుగును. అత్యుత్తమ జనులు సరిహద్దుల జేరి, దోపిడు లారంభింతురు. దుర్మార్గుల గుంపులు బయలుదేరును. రాజ్యముపై దాడిసేతురు. ఇది రాజ్యమున కవనతి. చట్టము ననుసరించి, రాజ్యము జరగి నచో పన్నులు సులభముగ వసూలగును. భండారము నిండును. పై న్యబల మేర్పడును.

వజ్జదేశము చట్టము యిట్టిది. దొంగతన మొనర్చిన వానిని బట్టుకొని వత్తురు. వానిని వెంటనే వజ్జరాజు శిక్షింపఁడు. వినిశ్చయ మహామాత్యుల కొప్పగించును. వా 'రనేక విధముల వానిని విచారింతురు. వాని వృత్తాంతము సంతయు రహస్యముగ గనుగొందురు. దొంగ గాకున్నచో వానిని వదలుదురు. దొంగ యైనచో వ్యవహారికుల కప్పగింతురు. వారును నట్లే విచారించి దొంగ యని దోపకున్నచో, వదలుదురు. తోచినచో సంతకారికు లనెడు నధికారుల కప్పగింతురు. వారుఁ గూడ విచారింతురు. దొంగయని దోపకున్నచో, వదలిపెట్టు నధికారమును వారికిని నున్నది. చోరుఁడనియే నిర్ణయమైనచో, వాని నష్టకులికుల కొప్పింతురు. వారును ముందటి వలెనే విచారించి చోరుఁడని దేలిన నుపరాజున కప్పగింతురు. ఆ యుపరాజు రాజున కొప్పగించును. వాఁడు దొంగ గాకున్నచో, రాజు వదలును. చోరుఁడే యైనచో రాజు 'ప్రవేణీ పుస్తకము' నధికారులచే జదివించి దాని నిర్ణయము ప్రకారము శిక్ష విధించును. వజ్జ రాజుల నియమము లన్నియు నింత ధర్మ దక్షమైనవే.

4. వృద్ధులైన రాజ్య తంత్రజ్ఞులను గౌరవించి వారి యభిప్రాయముల గ్రహింపకున్నచో, రాజ్య మవనత మగును. సమయము వచ్చినపుడు తంత్రయు బెద్దవారి సలహాలు గైకొన్నచో, రాజ్యము సుఖించును.

5. కన్యలు గాని, గృహిణులు గాని, స్త్రీలను బలాత్కరించినచో రాజ్యమందలి జను లసంతృప్తు లగుదురు. మే మీ శిశువును జిన్ననాటి నుండి బెంచితిమి. పెద్ద జేసితిమి. నేడు వీడు బలాత్కరించుకొని పోవుచున్నాడు. ఇది యెంత ఘోరము!! ఈ భావము హృదయములలోఁ బడిన జనులు సరిహద్దులకు వెళ్ళి దోపిడిగాండ్రుగుదురు. లేక దోపిడిగాండ్రు గుంపులోఁ జేరుదురు. రాజ్యముపై కెత్తుదురు. స్త్రీ జాతిని నిర్బంధింపకున్నచో, రాజపురుషులు వారి నూనము రక్షించినచో, లోకము నిశ్చింతగ నుండును. కార్యతత్పరమై యుండును. రాజ్య మభ్యున్నతి నందును.

6. దేవస్థానములను సరిగ విచారించి కొను చున్నచో, దేవతలు రాజ్యమును రక్షింతురు.

7. అర్హులకు నేవిధమగు దానమును - గలిగింపక వారిని నష్టక విచారింపవలెను. అనగా వారికి నివాసస్థానము లేర్పాటు సేయవలెను. వారి యాశ్రమములందున్న మృగములను వేటాడరాదు. వారి సరస్సులలోని చేపలఁ బట్టరాదు. ఈ విషయమున జాగ్రత్తగ వర్తింపవలెను.

అట్లకథలో నజ్ఞ దేశముయొక్క చట్టములపై గొంచెము విస్తృతిమైన టీక యున్నది. దొంగ దొరకీసచో వానిని గ్రమముగ, వినిశ్చయ, మహామాత్య, వ్యావహారి, కాంతః

కారి కాష్ఠ, కులిక, సేనాపత్యపరాజ, రాజులు విచారిం చెడువారు. అష్ట కులికులనగా నేటి 'జూరీ' వంటి వారేమో! ఇతరాధికారుల వివరము లెట్టివో మనకుఁ దెలియదు. రాజనగా గణరాజుల యధ్యక్షుఁడు. అతఁడెన్ని వర్ణములు రాజుగ లేక యధ్యక్షుఁడుగ నుండెడివాఁడో స్పష్టముగ దెలియదు. వజ్జదేశమందలి చట్టములు వ్రాయబడిన పుస్తకమొకటి యుండి యుండును. అది సంపూర్తిగ నశించినది. ఇదిచాల దుఃఖకర విషయము. గ్రీకులు దమ పూర్వుల న్యాయశాస్త్రముల నట్లే నిలిపికొన్నారు. మనము వానిని నష్టముఁ జేసి కొంటిమి. స్త్రీలపై బలత్కారము జరుపకుండుటకై వజ్జదేశము చాల జాగ్రత్త గైకొన్నది. ఇది గొప్పవిషయము. కాని, గ్రమముగ, గణరాజులు లోలుపులైరి పేద వారైన స్త్రీలపై వారి దుర్మార్గములు సాగెను. అందుకై లోకు లేక సత్తాక రాజ్యములను బ్రేమింపఁ దొడఁగిరి. ఎందుకనఁగా, మహారాజుల దుర్మార్గము ముఖ్యపట్టణముల పరిసరములకే బ్రాకును. అంతకుమించిపోదు. కాని యీ గణరాజు లూరి కొక్కరు. అందుకై యేయూరియం దేచక్కనిదియు మానముగ బ్రదుకలేదు.

ఒకసారి యీరాజు లవ్యవస్థితులుగ మారినచో - నిక పరిస్థితులు జక్కఁబడవు. వారిలో సంధిభేద మొనర్చుట సులభము. వజ్జగణరాజులలో-వస్సకార బ్రాహ్మణుఁడు సంధిభేద మొనర్చెను. దానితో నజాతశత్రువు వజ్జని జయించినాఁడు. వజ్జగణరాజ్యము నష్టమైనదే మొదలు-మల్లుల గణరాజ్యము గూడ నవనతికి దారిదీసెను. ఇట్లు బ్రాచీన గణరాజ్యములు

నశించినవి. ఇట్టి సంఘటనల గుఱించిన వర్ణనము బౌద్ధ వాఙ్మయమునగూడ దొఱకుట జాలకొలది.

బౌద్ధసంఘ మొకచోటఁజేరి - సంఘకృత్యము విచారించుకొను చుండెనని వినయపిటక మనును. ఇది వజ్జరాజ్యము నుండి నేర్చికొన్న నియమమే. భిక్షుసంఘములోని యీ పరిపాటిని బట్టి వజ్జరాజులసభ లెట్లుండెడివో మన మూహింపవచ్చును.

మూఁడవ పరిశిష్టము

అశోకుని భాబ్రూశిలాలేఖము -

దానిలోఁ జెప్పబడిన సుత్రము

భాబ్రూ జయపుర సంస్థానములోనిది. అది యొక యడవిలోనున్నది. అక్కడి భిక్షుసంఘ మశోకునకు సందేశ మంపెను. ఆ సందేశమును రాజుచదివి - దానినొక శిలపై జెక్కించెను. ఇట్టిసందేశము అశోకుఁడు మాటిమాటికిని బంపి యుండును. వానిలో గొప్పవని తోచినవి యతఁడే శిలలపై లేక శిలాస్తంభములపై జెక్కించియుండును. ఈ శిలాలేఖము పై నిర్దేశింపఁబడిన సూత్రములు మగధదేశమునందలి బౌద్ధులు మననము సేయవలె నని యాతని యభిప్రాయము. ఈ విధమగు నాజ్ఞామగధదేశస్థుల కాతఁడు శిలాలేఖమున గాని - మాఖికముగ గాని యొసఁగియుండును. ఆ యాజ్ఞామాత్రము జెక్కింపఁబడలేదు. దాని కవసరములేదని యాతని యూహ. ఎందుకనఁగా - దమసమీపమందున్న భిక్షుసంఘము లేమేమి జదువుచుందు రని - యెట్లు వర్తించుచుందు రని శరస్వరము విచారించికొనుట యా కాలములో వాడుక. ఈవిషయమునకై గొందఱు రాజపురుషుల నశోకుఁడే నియోగించి యుండెను. కాని రాజస్థానములవంటి దూర్ఘప్రదేశములనుండి వర్తమానములు వచ్చుట కాలస్యమయ్యెను. అందుచే నచ్చోట నొక శిలాలేఖముండిన బాగుండు నని యశోకుఁడు దలంచి యుండును. ఆ శిలాలేఖముయొక్క భాషాంతర మిది—

భాబ్రూశిలాలేఖముయొక్క భాషాంతరము

ప్రియదర్శి మగధరాజు సంఘము నభినందించి దాని స్వాస్థ్యసుఖనివాసములను విచారించు చున్నాఁడు. “మహాత్ములారా! మీకును - నాకును బుద్ధధర్మమునందును - సంఘమందెంత యాదరమున్నదో యది ప్రసిద్ధమే. బుద్ధభగవానుని వచనము లన్నియు శిరోధార్యములే. కాని - వీనిలో గొన్నిటిని మాత్రమే యెందుల కుల్లేఖించితిని? వీని నైనను మన నముసేసిన బౌద్ధధర్మము జిరస్థాయి యగునను నూహచేతనే. ధర్మ పర్యాయము లివి (1) పనయసముకసే, (2) అలియవసాసే, (3) అనాగతభయాసే, (4) మునిగాథ, (5) మోనేయసూతే, (6) ఉపతిసపసిసే - యెనెడు సుత్తములు. రాహులునకుపదేశించిన యసత్యభాషణ నిరసనముగూడ బైవానిలోఁ జేరినదే. ఈ సుత్తములను భిక్షుణీ - భిక్షువులు మాటిమాటికి వినవలె నని - బతింపవలె నని నాయాశ. అట్లే - యుపాసకోపాసికలుగూడ. అందుకై నీ శిలాలేఖమును జెక్కించితిని. దీనితో జనులకు నా యభిప్రాయము దెలియునుగదా!”

పై యేడింటిలో మొదటిది వినయ సముత్కర్ష. దీనికే ధర్మచక్ర ప్రవర్తన మని పేరు. దీని రూపాంతరము నైదవ ప్రకరణములో నొసఁగితిని. తక్కిన సుత్తముల భాషాంతరీకరణము క్రమముగా నిత్తును.

అలియవసాసే లేక అరియవంససుత్తము

ఇది యంగుత్తరనికాయము యొక్క చతుక్కనిపాఠమున వచ్చును. దాని రూపాంతర మిది.

భిక్షువులారా! ఈ నాలుగు గార్యవంశములును - ముఖ్యములు. ప్రాచీనములు. అసంకీర్ణములు. ఇవి సంకీర్ణములు గాలేదు. కాఁబోవు. ఏ శ్రమణులుగాని - బ్రాహ్మణులుగాని వీనిని నిందింపలేరు. ఆ నాలుగు గెట్టివి!

1. దొఱకిన వస్త్రముచే భిక్షువు సంతుష్టుఁడగును. అట్టి తుష్టి నాతఁడు బాగడును. వస్త్రమునకై యయోగ్యకర్మ నాచరింపఁడు. వస్త్రము దొఱక లేదని భయపడఁడు. దొఱకెనని యుప్పుంగఁడు. ఆసక్తుఁడుగాడు. ఈ వస్త్రము లల్పపదార్థములని ముక్తికై యాతఁడు యత్నించును. సంతుష్టి తనకుఁ గలదని దన్ను తాను స్తుతించుకొనఁడు. లేనివారిని నిందింపఁడు. ఇట్టి సంతోషమున దక్షుఁ డెవఁడో - జాగృతుఁ డెవఁడో - స్మృతిమంతుఁ డెవఁడో - భిక్షువులారా! యతఁడే యార్యవంశము ననుసరించి వర్తించు భిక్షువు.

2. భిక్షువులారా! దొఱకిన భిక్షుతో వాఁడు తృప్తి పడును. అట్టి తృప్తిని పొగడును. భిక్షుకై యయోగ్యముగ వర్తించఁడు. దొఱక కున్న బాధపడఁడు. దొఱకిన యుప్పుంగఁడు. మదాసక్తులు వానికిలేవు. అన్నము దోషయుక్తమని ముక్తికేవాఁడు యత్నించును. దానిని సాధించుటకై శరీర పోషణమాత్ర మన్నము సేవించును. ఆత్మస్తుతి - పర నిందలు లేవు. ఇట్లు దక్షుఁడై జాగృతుఁడైనవాఁడే యార్యవంశము ననుసరించి చరించెడువాఁడు.

3. భిక్షువులారా! నివాసస్థాన మెట్టిది దొఱకినను - వాఁడు సంతుష్టుఁడగును. తుష్టిని వర్ణించును. నివాసమునకై యయోగ్య కార్యములఁ జేయఁడు. దొఱకకున్న బాధ

పడఁడు. దొరికిన నుపొంగఁడు. మదాసక్తులు వానికిలేవు. నివాసము దోషభూంబుష్టము. అందుకై వాఁడు ముక్తికై యత్నించును. ఇట్టి దక్షుడే యార్యవంశానుకారి యగు భిక్షువు.

4. భిక్షువులారా! అతఁడు సమాధి భావమున నానందించును. వాఁడు భావనారతుఁడు. క్లేశములను నష్టము లొనర్చుటలోనే వాని కానందము. జానియందే వానికి రతి. వాని కాత్మస్తుతి - పరనింద లుండవు. ఇట్లు దక్షుడై, జాగృతుడై, స్మృతి మంశుడైన వాఁడే యార్యవంశ నియమానుగుణముగ వర్తించు భిక్షువు.

ఈ నాలు గార్యవంశములను యే శ్రమణులు గాని, బ్రాహ్మణులు గాని నిందింప లేదు. .

భిక్షువులారా! యీ నాలు గార్యవంశములచేఁ గూడిన భిక్షివు దూర్పునకు వెళ్ళిన నచటనే యరతిని జయించును. అరతి వానిని జయింప నేరదు... పశ్చిమమునకు... ఉత్తరమునకు... దక్షిణమునకు-యెచ్చటికి వెళ్ళినను నచటనే వాఁడరతిని జయించును. అరతి వానిని జయింపనేరదు. ఎందు వలన? వాఁడు ధీరుఁడు. అందుచే నరతిని జయించును. రతిని నిర్జించును.

ధీరుని నరతి జయింపలేదు. ధీరుఁడు దానికి బ్రాహ్మ్యుడే. అరతినే వాఁడు జయించి విజయవంతుఁ డగును.

అతఁడు సర్వకర్మత్యాగి. రాగద్వేష విముక్తుఁడు. వాని నడ్డగలవాఁ డెవ్వఁడు? స్వచ్ఛమైన బంగారు

నెవ్వఁడు దప్పు బట్టఁగలఁడు? బ్రహ్మదేవుఁడును వానినిఁ బ్రశంసించును.

అనాగత భయాని

ఈ సుత్తము 'అంగుత్తర నికాయము' లోని పంచిక నిపాతమున నున్నది. దాని భాషాంతర మిది.

“భిక్షువులారా! యీ యైదు ననాగత భయములనుఁ గాంచెడు భిక్షువునకు నప్రాప్త పదార్థప్రాప్తి కొఱకు - అజ్ఞాతమైన విషయ విజ్ఞానము కొఱకు - సాక్షాత్కృతము గానిదాని యొక్క సాక్షాత్కారము కొఱకు-నప్రమత్తుడై - యుత్తమ శీలుఁడై మనస్సు లగింపఁజేసి ప్రవర్తించినచో నతఁడగ్రగామి యగును. ఆ యైదు నియమము లేవి?

1. 'నే నిప్పుడు యువకుఁడను కాని - యొకా నొక నాఁడు నాకు వార్ధక్యము వచ్చును. వృద్ధునకు బౌద్ధ ధర్మముల మనన సుకరముగాదు. అరణ్యవాసమును సుకరము గాదు. ఆ స్థితులు గల్గుటకు ముందే నే నప్రాప్తమైన దానిని బ్రాపింపవలెను. తెలియని దానిని దెలిసికొన వలెను. సాక్షాత్కృతముగాని దానిని సాక్షాత్కరింపఁజేసి కొనుటకు యత్నింపవలెను. ఈ పని నిప్పుడే జేసితినేని వార్ధక్యమున నేను సుఖింతును.' యని భిక్షువు యోచించును. ఈ యనాగత భయమును ముందే బరికించిన భిక్షువు మనస్సును లగించి ప్రయత్నించి - యుక్తేంద్రుఁ డగును.

2. 'నే నిప్పు డ్రోగిని, నా జఠరాగ్ని యనుకూలము. ప్రయత్నముగూడదు. కాని - యొక నాఁ డీశరీరము వ్యాధి

గ్రస్తమగును. వ్యాధిగ్రస్తునకు బౌద్ధధర్మముయొక్క మననము సుకరముగాదు, ఏకాంతవాసము సుకరము గాదు. అనిష్టమై యప్రియమైన - యీ యవస్థ బ్రాహ్మముగాకముందే నేను... బ్రయత్నించుట మేలు. రుణ్ణావస్థ సుఖకరముగాదు' ఈ యనాగత భయమును గమనించిన భిక్షువు మనసుంచి - బ్రయత్నించి యత్రగేసరుఁ డగును.

3. 'భిక్షువులారా! ఇప్పటికి నేను సుభిక్షుఁడను, భిక్షుము గష్టములేక దొఱకుచున్నది. కాని యొకానొక నాఁడు దుర్భిక్షము పచ్చును. ధాన్యములు ఫలింపవు. భిక్షు దొఱకుట గష్టమగును. ఇట్టి కరువులో లోకులు సుభిక్షదేశములకై బోయెదరు. అట్లియెడ బుద్ధధర్మ మనన సుకరము గాదు. ఏకాంతవాసము క్షేమముగాదు. ఈ యనిష్టము బ్రాహ్మింపక ముందే... ప్రయత్నించుట మేలు. ఇప్పుడే బ్రయత్నించికొన్నచో దుర్భిక్షాకాలమునగూడ నేను సుఖి నై యుందును.' ఈ మూఁడవ యనాగత భయమును ముందే గమనించిన భిక్షువు... యత్రగేసరుఁ డగును.

4. 'నేటి లోకము ముదితమనస్కమై యున్నది. పాలు-నీరువలెఁ బరస్పరము ప్రేమించుకొనుచున్నది. కాని యొకానొకనాఁడు వీరిలో వీరు గలహింతురు. లోకులు భేతికి దొఱకిన పదార్థములు గైకొని సురక్షిత ప్రదేశముల కేగెదరు. ఇట్టి సంకటము రాకముందే... బ్రయత్నించుట మేలు. విప్లవ కాలములలో బౌద్ధధర్మ మనన సుకరముగాదు. ఏకాంత వాసము మంచిదిగాదు.' విప్లవ మనెడు యీ నాల్గవ యనా

గత భయమును ముందే గమనించి బ్రయత్నించెడువాఁడు పురోగామి.'

5. 'నేడు సంఘము సమగ్రము. సమ్మదితము. కలహములు లేక జక్కఁగ సాగుచున్నది. కాని - వీరిలో భిన్నాభిప్రాయములు గలుగు నొక సమయము వచ్చును. అపుడు - బుద్ధబోధ మనన సుకరముగాదు. అంతఃకముందే ప్రయత్నింపవలెను.' ఈ యైదవ యనాగత భయమును ముందే యూహించి - ప్రయత్నించినవాఁడగ్రగామి యగును.

భిక్షువులారా! యీ యైదనాగత భయములను ముందే గమనించినవా డప్రాప్తమైన వానిని బ్రాపించును. తెలియనిదానిని దెలిసికొనును. సాక్షాత్కృతముగానిదానిని సాక్షాత్కరించికొనును. వాఁడగ్రగామి యగును.

మునిగాధ

ఇది సుత్తనిపాతమున వచ్చును. దాని కచట 'ముని సుత్త'మని పేరు. దానిభాషాంతర మిది.

స్నేహమాతో భయము జనించును. అందుచే నిస్సేహత - గృహహీనత యివియే మునియొక్క తత్త్వజ్ఞానము.

ఉద్భవించిన మనోదోషము నెవఁడుచ్చేదించునో - దానిని మఱల దలయెత్తనివఁడో - వానిని స్నేహము వశీకరించికొనలేదు. వాఁడేకాకియై మునియగును. వాఁడు శాంతి పదవి జూచును.

పదార్థములు - వాని బీజములు గమనించి - వాని విషయమై స్నేహమును వర్ణించినవాఁడు జన్మక్షయముల

యంతమును దర్శించును. తర్కమును వదలి నామాభిధానముల నందఁడు.

ఎవరికి సర్వాభినివేశములు దెలియునో; వాఁడు వానికి లోబడఁడు. అతఁడు వీతత్పప్తుఁడు. నిర్లోభి. స్థిరుఁడు. ఎందుకనగా వాఁడు బారమును జేరినవాఁడు. సర్వజేత. సర్వజ్ఞుఁడు. సుబుద్ధి. సర్వములనుండి యలిపుఁడు. సర్వత్యాగి. ఆశనుండి విడివడ్డవాఁడు. అట్టివానినే విద్వాంసులు ముని యందురు.

అతనికి ప్రజ్ఞయే బలము. వాఁడు శీలవ్రత సంపన్నుఁడు. సమాహితుఁడు. ధ్యాసరతుఁడు, స్మృతిమంతుఁడు. సంగవిముక్తుఁడు. కారిన్యరహితుఁడు. అనాశ్రవుఁడు. అతనిని విద్వాంసులు ముని యందురు.

వాఁడేకాకి. అప్రమత్తుఁడు. మునియైనవాఁడు-నిందాస్తుతి విముఖుఁడు. సింహమువలె భయములేని వాఁడు. లోకజాలములకుఁ జిక్కనివాఁడు. నీటియందు కమలమువలె నలిపుఁడు. వాఁడితరులకు నాయకుఁడు వానికి నాయకుఁడు లేఁడు. వానినే విద్వాంసులు ముని యందురు.

లోక మేమన్నను వాఁడు దలఁకడు. స్తంభమువలె స్థిరముగ నిలుచును. వీతరాగుఁడు. సుసమాహితేంద్రియుఁడు. వానినే విద్వాంసులు ముని యందురు.

వాఁడు స్థితాత్ముఁడు. నూలిపాగడయందుఁ గొమ్మువలె సరళముగ వర్తించును, పాపకర్మముల దిరస్కరించును. విషమ - సమముల గుర్తించును, వాఁడు ముని,

చిలుతయైనను - బెద్దయైనను ముని పాపము లొనర్పడు. వాడు యతాత్ముడు. రాగము వానిని బంధింపనేరదు. ఎవరిపైనను వానికి రాగములేదు. వాడు ముని.

ఇతరులొసంగిన యన్నముపై వాడు జీవించును. వండిన వెంటనే - వారెవ్వరు దినకముందే దనకుఁ బెట్టవలెనను నియమము లేదు. ఎప్పుడు బెట్టినను వానికొక్కటే. వాడే ముని.

వాడు స్త్రీసంగ విముక్తుడు. యువకుడైనను - బద్ధుడుగాఁడు. మదప్రమాద విరతుడు. ముక్తుడు. వాడు ముని.

ఇహపరములు రెంటిని వాడు గమనించును ప్రవాహమును - సముద్రమును రెంటిని జూచి - రెంటియందును గూడ నైక్యమైనట్లు - వాఁ డన్ని బంధములను వదలించి కొనును. అనాశ్రతుడు. అనాశ్రవుడు. వాడు ముని.

సంతానవంతుడై - వారికొఱకు శ్రమించు గృహస్తుడు - ముని వీరివృత్తులే భిన్నములు. ప్రాణిహింస జేయరాదను నియమమును గృహస్తుడు ముక్తసరిగా బాటింపడు. ముని కహింసయే బ్రాణము.

హంసము - మయూరము రెండుగూడ గగనమున కెగురుచున్నవి. కాని - హంసమువలె మయూరము బరువెత్తలేదు. ఏకాంతస్థితుడై ధ్యానమొనర్చు సన్యాసిని - గృహస్తుఁ డనుకరించుట సాధ్యమేగాదు.

మోనేయ్య సుత్తము

ఇది నాలకసుత్తమనెడు సుత్తనిపాతమున గలదు. దీనిలో బ్రాహ్మవిక గాథలే యిరువదిగలవు. వానికి భాషాంతర మిందులేదు. విశేషముగ దెలిసికొన గోరువారు 1937 న సంవత్సరములోని, వివిధజ్ఞాన విస్తారాంకమును జూడదగును. నాలకుడు; అసితఋషియొక్క సోదరికొడుకు. అతఁడు జిన్నవాడుగ నున్నప్పుడు, గౌతమబుద్ధుఁడు జన్మించెను. అసితఋషి బోధిసత్తుని భవిష్యత్తును గమనించి, యాతఁడు గొప్పఋషి యగునని దెలిసికొన్నాఁడు. అసితుండు నాలకునితో 'నీవు బుద్ధధర్మము ననుసరింపుము'ని యాదేశించెను. నాలకుడు మామయొక్క యాదేశానుసారము, బోధిసత్తుఁడు బుద్ధుఁడగువరకును దానొక దాపసుఁడై యుండెను. అతడు బుద్ధపద మందిన తరువాత సమీపించి మునులను గురించి, బుద్ధుని ప్రశ్నించినాడు. ఆ ప్రశ్నతో నీసుత్త మారంభమగును.

1. నీవు శ్రేష్ఠ ముని వౌదువని యసితుఁ డానాడు బల్కినాడు. అది నేటికి యదార్థమైనది. సర్వముయొక్క సారమును దర్శించిన గౌతముని, నే నీ ప్రశ్న విచారించును.

2. ఓ మునీ! గృహత్యాగమును గావించి భిక్షపై నాభారపడి జీవించునాతనికిఁ బొందదగిన మునిపదవి యెట్టిది? దానిని నాకుఁ దెలుపుము.

3. భగవంతుఁ డనెను. 'చెప్పెదను వినము. ఆత్మత్వము దుష్కరము. దురభిసంభవము, అయినను దానిని నీకు దెల్పె

దను. నియమవంతుడవై వర్తించి దృఢమనస్కుడవు గమ్ము.

4. ముని యగునాఁడు దన్నొక రనాదరించిన దుఃఖ పడరాదు. స్తుతించిన మిత్రైక్కరాదు. రెంటు సమభావమును గలుగవలెను. క్రోధమును సర్జింపవలెను. శాంతమును గలుగవలెను.

5. పచ్చగనున్న యరణ్యమం దగ్నిజ్వాలికలు రగులు కొనునట్లే, యాశ్చయందు స్త్రీలు దిరుగుదురు. ఈ విషయము మును లెన్నఁడును విస్మయింపరాదు. వారి మోహమున బడరాదు.

6. చిన్నవైనను, బెద్దవైనను గామోపభోగములు బంధములే. స్త్రీలు ప్రధానబంధము. స్థిర-చరప్రాణులతో మునికి విరోధములేదు. ఆసక్తియు నుండరాదు.

7. నావంటివాఁడు వాఁడు. వానివంటివానినే నేను. ఈ రీతిగ సరిపోల్చుకొని యొకనిని హింసింపరాదు. ఇతరులను హింసకై బురికొల్పరాదు.

8. సామాన్యఁ డిచ్చకు బద్ధుఁ డగును. లోభమునకు లోనగును. విరక్తుఁడు చక్షుష్మంతుఁడు గావలెను. ఈరెంటిని వర్జించి నరకమును గడచి గట్టెక్కవలెను.

9. ముని తిండిపోతు గారాదు. మితాహారిగావలెను. అల్పేచ్ఛుఁడు గావలెను. అలోలుపత, వానిధనము. సర్వేచ్ఛలు దొలగించికొనవలెను. శాంతుఁడు గావలెను.

10. ముని భిక్ష గ్రహించి వసములోనికో, యొక చెట్టు నీడకో రావలెను. అట నాసన బంధ స్థిరుఁడు గావలెను.

ధ్యానరతుఁడై, ధీరుఁడైన పురుషుఁడు వసమం దానందమును భావించును. చెట్టు నీడను వసించి సంత సించును. ధ్యానించును.

ఊరి బయట రాత్రి గడపును. పగటిపూట మాత్రమే యూరిలోనికి బోవును. క్రొత్తవాని మైత్రిచే వాని కుల్లా సము లేదు. ఆమంత్రణముచే మిన్నండి కొనఁడు. వాఁడ నాసక్తుఁడు.

ముని, కుటుంబములతో సంబంధ ముంచికొనరాదు. తన భిక్షను గుఱించి యేమియుఁ బల్కరాదు. సూచింపనూ రాదు.

భిక్ష దొరికిన మంచిదే. దొఱుక కున్నను మంచిదే. వాఁడు సమభావుఁడు. చేతియందు భిక్షాపాత్ర ధరించి- చరించు ముని, నోరున్న మూగవాడై, వర్తింపవలెను. దొఱ కిన యల్ప భిక్ష నైనను దిరస్కరింపరాదు. దాతను నిందింప రాదు. శ్రవణుఁడు హీనమార్గ మెట్టిది? ఉత్తమమార్గ మెట్టిది? యని నిరంతరము స్పష్టముగ విమర్శించి కొన వలెను. సంసారము నుద్ధరించుటకుఁ ద్రోవ యొక్కటే. కాని జ్ఞానమార్గములు మాత్రము భిన్నములు.

ఆసక్తి లేని భిక్షువునకు, సంసారము లేని భిక్షువునకు, కృత్యాకృత్య విహీనుఁడైన భిక్షువునకుఁ బరిదాహ మేది?

ఇప్పుడు ముని ధర్మములఁ జెప్పుచున్నాను. వినుము. సన్యాస ధర్మము కత్తిపై సాము వంటిది. నాలుకకు సంపూర్తిగ బీగము వేసికొని సంయమమును బాలింపవలెను.

జాగ్రత్తుండవై యుండుము. కాని యొకే దానిని గుఱించి తీవ్రముగఁ జింతించకుము. హీన విచారములనుండి ముక్తుండవు గమ్ము. అనాశ్రితుండ వగుము. బ్రహ్మచర్యమున మెలఁగుము.

వివిక్త సేవివి గమ్ము. ధ్యానరతుండవై మెలఁగుము. ఏకాకి వైనచో మానము సిద్ధించును. ఏకాకి వగుటలోని యానందమును క్రమ క్రమముగ భావింపుము.

ధ్యానరతుండైన వాడు, గామాసక్తుఁడు గానివాడు, దశ దిక్కుల వెలిగించును. వాడు ధీరుఁడు. ఇట్టి పదవి నందిన నా శ్రావకులు, పాపముల బాంధవోరు. శ్రద్ధాపరులు.

వాడు నదుల వంటివారు. వానకాలమందలి వరదలు గొప్పగఁ జప్పుండులుఁ జేయుచు వచ్చును. నదులు మాత్రము సర్వకాలముల యందును శాంతములై బ్రవహించును.

వానకాలములోని వరదలు - రోద సేయుటయేకాని లోతు దక్కువ. కాని నదులు గంభీరములు. మూర్ఖుఁ డీ వరదవంటివాడు. జ్ఞాని గంభీరమైన సరస్సు వంటివాడు. నిరంతరము వాడు శాంతుఁడు.

శ్రమణుఁడు (బుద్ధుఁడు) భాషించును. కాని వాడు యోగ్యముగ భాషించును. ఉపయక్తముగ బలుకును. ఇత

కులకు ధర్మోపదేశముల నిచ్చును. అందుచే బుష్కలముగ మాటాడును.

సంకుతాత్ముడు, దనకు విషయము దెలిసినను బుష్కలముగ భాషింపడు. ముని మౌనము నాశ్రయించును.

ఉపతిసపసినే

ఇది సుత్తనిపాతమున వచ్చును. దాని కచట 'సారి పుత్తసుత్తమ'ని పేరు. అట్మకథలో దీనికి శేరఃపక్షమనియు బేర్దు. దీనిచే నీభాగమునకు 'సారిపుత్తపక్ష' యనియు 'ఉప తిస్సపక్ష' యనియు, బేరులు గావచ్చును. దాని భాషాంతర మిది.

ఆయుష్మంతుడైన సారిపుత్తుఁ డనెను. 'అట్లు తీయగఁ బల్కువాఁడు, సంతృప్తుఁడు. సంఘనాయకుఁడు బుద్ధుఁడు. అట్టివానిని నే నంతకుముందుఁ జూడలేదు. విన లేదు. సకలమైన తమో గుణమును నాశనమొనర్చి, శ్రమణ ధర్మమందు రతుడైనవాఁడు, జగత్తునఁ జక్షుష్మంతుడైన వాఁడు బుద్ధుఁడొకఁడే.'

అతఁ డనాశ్రీతుఁడు. అదాంభికుఁడు. అతనిపాదముల కడ నేనెన్నియో విషయములు దెలిసికొంటిని. బద్ధులైన మానవులకు, హితము గల్గించుటకై, బుద్ధుఁడెన్నియో విషయములఁ జెప్పెను.

సంసారమును ద్యజించి, యే చెట్టునీడనో, స్మశానము ననో, బర్వత గుహలలోనో, యేకాంత వాసమొనర్చు

భిక్షువునకు, నట్టి చోటులలో భయ మేమున్నది? వాఁడా నిశ్శబ్ద ప్రదేశమందు భయమును భావింపనే భావింపఁడు.

అమృతత్వ సంపాదనమునకై, భిక్షువు సుదూరము బ్రయాణించినాఁడు. జనులకు సుదూర ప్రదేశమున నాతఁడు వర్తించును. అట్టి భిక్షువు నేవిఘ్నములు బాధింప గలవు?

దృఢనిశ్చయముండైన భిక్షువుయొక్క పలుకు లెట్లుండ వలెను? నివాస మెట్లుండవలెను? శీలవ్రతము లెట్లుండ వలెను?

కంసాలి బంగారమును బుటముఁ వెట్టును. మూసలోఁ బోసి కరగించి దానిమాలిన్యమును దొలఁచివైచును. అట్లే స్మృతిమంతుడైన భిక్షు వభ్యాసక్రమముతోఁ, దనమాలిన్యములఁ దొలగించికొనును. ఆ యభ్యాసమెట్టిది?

భగవంతుఁ డనును “సారిపుత్రా! సంసారవిరహితుడై, యేకాంతతా సహితుడైన సంబోధి పరాయణుఁ డగు వాఁడు, జరింపవలసిన కర్తవ్యము లుపదేశింతును. వినుము.

వివిక్త సేవియై, స్మృతిమంతుడై, ధీరుడైన, భిక్షువు పంచభయముల నుండి, భయపడఁడు. ఆ పంచ భయము లివి. సర్పములు, మునుష్యుల యుపద్రవములు, చతుష్పాదులవలని బాధలు, కరచిమింగు జంతువులు.

పంచధర్మముల ననుసరించువారు; పరధర్మముల నను సరించువారియొక్క దారుణ కృత్యములనుఁ జూచికూడ వాఁడు వెఱువఁడు. కుశలాన్వేషి యైన భిక్షువు — ఇతరుల నుండి బ్రాప్తించు విఘ్నముల సహించును.

రోగము, క్షుత్తు, వీనిచేగలుగుబాధ, శీతోష్ణములచేఁ గలుగు వైకల్యము, వీనిని వాఁడు సహింపవలెను. విఘ్నము లనేకములు. వానితో గల్గుబాధలుఁ గూడ ననేకములే. కాని వాని ధాటికి మొండివాఁడై మెలగవలెను. ఉత్సాహమును వదలరాదు. విక్రమింపవలెను.

దొంగతనము సేయరాదు. అసత్యమును బల్కరాదు. స్థిరచరులగు బ్రాణులపై మైత్రీభావన గల్గవలెను. మనఃకాలుష్యము, మారపక్షీయము, వీనిని దూరముంచవలెను.

క్రోధమునకును, మానమునకును, వశుఁడు గారాదు. మూలమట్టముగ వానిని బెల్లగింపవలెను. బుద్ధమార్గగామియై బ్రియాప్రియముల సహింపవలెను.

కళ్యాణాప్రియుఁడు గావలెను. ప్రజ్ఞానంతుఁడై విఘ్నముల సహింపవలెను. ఏకాంతవాసమున ససంతుష్టి గలిగినను, దానినిఁగూడ సహింపవలెను. శోకప్రదములైన నాలుగు విషయముల ద్యజింపవలెను.

నే నిపుడేమి తిని జీవింతును? గడచినరాత్రి నాకుఁ బండుకొనుటకుఁజోటు దొఱుకలేదు. అందుచే గర్వమయ్యెను. నే డెక్కడ శయనింతును? అను నీ నాలుగు వితర్కముల విడచిపెట్టవలెను.

అపు డపుడు దొఱకిన యన్నముతో- వస్త్రముతోఁ దృప్తినందవలెను. అల్పసంతోషిగావలెను. భిక్షువు పదార్థములతో నలిపుఁడు గావలెను. జనుఁడు నియమవంతుఁడై

చరింపఁదగును. ఇతరులకు రాగమును గలిగించు కృత్యములు జేయరాదు. వాఁడు గఱోరముగ బల్కురాదు.

నిరంతరము భిక్షువు దనచూపుఁ దన పాదములపై ననే యుంచికొనవలెను. అచంచలుఁడు గావలెను. ధ్యానరతుఁడై జాగృతుఁడు గావలెను. ఉపేక్షతో చిత్తైక్యాగతను సాధింప వలెను. తర్క చాంచల్యముల నాశనమొనర్పవలెను.

తనలోని దోషఁగునెవరైనఁ జూపించినపుడు వాని నభి నందింపవలెను. సబ్రహ్మచారులతోఁ గఠినముగ వర్తింప రాదు. ప్రియకరముగ- మృదువుగ భాషింపవలెను. లోకము యొక్క వాద వివాదములలోఁ జిక్కికొనరాదు.

స్మృతిమంతుఁడు లోకమునందున్న పంచరజస్సుల నుండి యలిప్తుఁడు గావలెను. ఆ పంచరజస్సు లివి. రూప, శబ్ద, గంధ, రస, స్పర్శములు.

ఈ యెదింటి సంస్కరమును వదలి, స్మృతిమంతుఁడై సువిముక్త చిత్తుఁడైనవాఁడు, నిరంతరము సద్ధర్మమును జింతించుచు, నేకాగ్రచిత్తుఁడై, యంగకారమును నాశ మొనర్చును.”

రాహులోవాదసుత్తము

దీనికి ‘చూళరాహు లోవాదమనియు’ ‘అంబలట్టిక రాహులోవాద’మనియు, బేరు. ఇది మజ్జిమ నికాయమున వచ్చును. దీని సారాంశ మిది.

బుద్ధుఁడు వేణు వనమం దుండెను. రాహులుడు (అంబలట్టిక) యను వనమం దుండెను. ఒకనాడు సాయం

కాలము బుద్ధుడు, ధ్యాన సమాధిని ముగించికొని, రాహులుని కడకు వచ్చెను. రాహులుడు భగవంతుని దూరము నుండియేజూచి, లేచి పాద్యము గొని వచ్చెను. భగవంతుడు పాద్యమును స్వీకరించి యాసనముపై గూర్చున్నాడు. రాహులుఁ డొకవైపు నిలచి యున్నాడు.

భగవంతునకుఁ బాద్యమొసగిన పాత్రలోఁ గొన్ని నీరు మిగిలి యుండెను. బుద్ధుడు రాహులుని వైపు విరిగి, “రాహులా ! యీ కొంచెపు నీటినిఁ జూచితివా ?”

రాహులుడు :- భదంతా ! చూచితిని.

బుద్ధుడు :- ఓయీ ! యసత్యమును భాషించుటకు సిగ్గులేనివాని సన్యాసము, యీ పాత్రలోని నీటివలె నల్పము.

ఆ నీటిని బారబోయుమని బుద్ధుఁ డన్నాడు.

రాహులుఁ డట్లే యొనర్చెను. వెంటనే బుద్ధుడు బలె-ను.

బుద్ధుడు :- రాహులా ! పారబోసిన నీటినిఁ జూచితివా ?

రాహులుడు :- అవును.

బుద్ధుడు :- రాహులా ! యసత్య భాషణమునకు జంకనివాని సన్యాస మీ నీటివలెనే త్యజింప దగినది.

భగవంతుఁ డాపాత్రను దిరుగ వేసినాడు. అతఁ డనెను. “ఓయీ ! రాహులా ! యసత్యమునకు జంకనివాని శ్రామణ్యము, యీ పాత్రవలె బోర్ల పడినది.

బుద్ధుఁ డాపాత్రను సరిగ బెట్టెను. మరల నన్నాఁడు.
“రాహులా ! వట్టిదైన యీ పాత్రనుఁ జూచితివా ?”

రాహులుఁడు :- చూచితిని.

బుద్ధుఁడు :- అసత్య భాషణ మొనర్చు శ్రమణుని
సన్యాసము యీ పాత్ర వలెనే వట్టిది.

రాహులా ! యుద్ధమునకై దయారొసర్ప బడిన ఏనుగు
పాదములతో, శిరస్సుతో, చెవులతో, దంతములతో, వాల
ముతో యుద్ధము సేయును. తొండమును మాత్రము వాడ
దనుకొనుము. అప్పుడు మావటివాఁ డేమనుకొనును ? ‘యీ
యేనుగు దన సర్వస్వమును యుద్ధమునకై వెచ్చించుట లేదు.
ఇది కృతఘ్నము’ అని, యనుకొనును గదా ! కొంతసేపటికి
దన హస్తమును గూడ నది వాడు ననుకొనుము. అప్పుడు
వాఁడేమి భావించును ? ‘ఈ మదహస్తి యుద్ధమున దన
సర్వార్పణము గావించు చున్నది. ఇది కృతజ్ఞమ’ని భావిం
చును. అట్లే యసత్యమునకు జంకని వాఁడు సేయక విడిచిన
పాపమే లేదు. రాహులా ! పరిహాసమునకుఁ గూడ కల్ల
లాడకుము. ఓయీ ! ముకురముతోఁ బ్రయోజన మేమి ?

“వీక్షించుకొనుట”

“అట్లే మాటి మాటికిఁ దన్నుతాను ప్రత్యవేక్షణ
యొనర్చి కొనవలెను. విచారపూర్వకముగఁ ద్రికరణము
లతోఁ గార్యము లొనర్పవలెను.

నీ వీ త్రికరణములతో నొక పనిసేయ నిచ్చించితి వను
కొనుము. తొలుత నీ వేమి సేయవలెను? ప్రత్యవేక్షణ మొనర్ప

వలెను. 'దీనిచేఁ గలుగజోవు నాత్మ పరిహితము లెట్టివి?—' యని భావింపవలెను. ఆ కార్యము యొక్క పరిణామము దుఃఖకారకమైనచో, నాకార్యముఁ జేయరాదు. ఆ కార్యము మొదలు గొంత యాత్మ పరిహితముగ గన్పించును. బరిణామము దుఃఖకరమగుటచే. దానిని త్యజించి తీరవలెను. అట్లే దొలుత గొంత దుఃఖముగ గన్పడినను, బరిణామమున సుఖకరములైన కార్యము లవస్య మాచరింపవలెను.

త్రికరణములతో నొక కార్యమొనర్చుటకు ముందే బ్రత్యవేషింపుము. పరిణామము దుఃఖకరమైనచో నట్టివానిని వదిలి పెట్టుము. పరిణామము సుఖకరమైనచో వానిని మాటి మాటికి గావించుచుఁ జూమ్ము. త్రికరణములతోఁ గార్యము గావించినమీద గూడ, బ్రత్యవేషింపుము. ఆ కార్యము, బరిణామమున దుఃఖకరమని నీకుఁ దోచినచో, శాస్త్రకడనో, విద్వాంసులైన సప్రహ్మచారులకడనో, నీవా పాపమును బహిరంగముగ నొప్పికొనుము. అపై నటువంటిదిఁ జేయకుండ జాగ్రత్త పడుము. అది మనఃకర్మ యైనచో దానికి పశ్చాత్తాపపడుము, సిగ్గునందుము. అట్టి విచారము మఱి మనస్సున రానీయకుము. కాని త్రికరణములతో నీ వాచరించు కర్మ పరిణామ సుఖకరమైనచో ముదిత మనస్కుండవై మాటిమాటికిని గావింపుము. రాహులా! గడచిన కాలమందు శ్రమణ బ్రాహ్మణులు ద్వికరణములతో, నేపనులొనర్చిరో, వానిని మాటిమాటికి, బరిశీలింపుము. పరిశీలించియే, వారట్టి పరిత్ర కర్మల నొనర్చిరి. భవిష్యత్తునందును, శ్రమణ బ్రాహ్మణులు, పరిశీలించియే సత్కర్మ లొనర్తురు. వర్త

మానమునఁ గూడ నింతే. కనుక రాహులూ! ప్రత్యవేక్షణా పరుఁడవై త్రికరణములతోఁ గాగ్యము లొనర్చుము.

బుద్ధుఁ డీ యుపదేశ మొసఁగెను. రాహులుఁడు సంతోషించి నమస్కరించినాడు.

ఈ యేడు సుత్తములలో, సుత్తనిపాతమందున్న మునిగాథ, నాళకసుత్తము, సారపుత్తసుత్తము-ఈ మూడును పద్యాత్మకములు. తక్కినవి గద్యములో నున్నవి. గద్యభాగములలోఁ బునరుక్తు లెక్కువ. అనాటి వాఙ్మయపు తీరే యిట్టిదిగాఁ గన్పడును. జైనగ్రంథము లందును, నుపనిషత్తు లందును, గూడఁ బునరుక్తి దండిగ నున్నది. త్రిపిటకముల లోని, పునరుక్తిలో చిన్న మార్పు మాత్రము గానవచ్చును. పాఠకునకు ననేక చోట్ల, బునరుక్తి ఘటిల్లినట్లు గన్పించును. కాని ప్రతి పునరుక్తిలో నేనో యొక క్రొత్తవిషయము బ్రవేశించియుండును. అది చాల సూక్ష్మమై పాఠకుని కన్ను మఱపించును. రాహులోవాద సుత్తమందు, త్రికరణముల ప్రత్యవేక్షణా విషయ మున్నది గదా! కాని త్రికరణములతో నొక యకుశలకర్మ ఘటిల్లి నప్పుడు, దానిని శాస్త్రకడనో, విద్వాంసులైన సప్రబ్రహ్మచారుల కడనో నివేదించికొనవలె ననుట యొక క్రొత్తవిషయము. అట్టి కార్యము మాటిమాటికి రాకుండ జూచుకొనవలె ననుటయు క్రొత్త విషయము. కాని మానసికమైన యకుశలకర్మల కీ నియమము జెప్పబడలేదు. ఎందుకనగా, వినయపిటక మందు, గాయక వాచిక దోషములకే, బ్రాహ్మశ్చిత్తముఁ జెప్పఁబడ్డది. మనో

దోషములకుఁ జెప్పెబడ లేదు. హృదయకల్మషములకు బళ్ళా త్తాపమే బ్రాహ్మశ్చిత్తము. లజ్జాధారణమే బ్రాహ్మశ్చిత్తము. అట్టి తలఁపులు మనస్సున మరల రానీయకుండుటయే సాధన. కాయిక వాచికములైన, యకుశల కర్మలకును, మానసికములైన యకుశల కర్మలకును నడుమ నీ భేదమున్నది. ఈ విషయము సూక్ష్మముగ గమనించిననే దెలియును. పైపై జదివిన నవగతము గాదు.

అశోకుని కాలమం దీ సర్వసత్తములు నిట్లే యుండెనా? లేక సంక్షిప్తములై యుండెనా? యను విషయము నిర్ణయింపలేదు. ఒకవేళ యానాటికిని, సంక్షిప్తములై యున్నను, వానిసారముమాత్ర మిదియేయై యుండును. దీన సందేహము లేదు. సుత్తపిటక మందలి వ్రాచిన తమములైన సుత్తము లేవి యని విమర్శించువారికి మూ యేడునుఁ జాలఁ దోడువడును.



శబ్దానుక్రమణిక

అ	
అక్షరు	100
అకుశల కర్మ	319 326 334
	337 339, 351-505
—కర్మపథములు, పది.	325-326
	336, 338
— కర్మపథములు, కాయకములు,	
	మూడు 325
—కర్మ పథములు, మానసిక	
ములు మూడు	325
—కర్మపథములు శాచికములు,	
నాలుగు	325
—పథము	327,
అకుశల మనోవృత్తులు	199
—విచారములు	168 205 327
	353
—విత్తర్కములు.	200
—శత్రువు	352
అక్రోధము	336
అక్రియావాదము	223 286 291
	292 318
అక్రియావాది	317 318 319
	321 322
అగ్నివేస్ససుడు	158 168 178
193, 194, 195, 196,	
197, 205	

అగ్ని	133. 352. 382
అగ్నికాయము	347- 416-417
అగ్నిపూజ	59-60
అగ్నిష్టోమము	349
అగ్నిహోత్రము	127-133-134
	206-235-293-330
అగ్నులు	353
అఘోరపంథ.	124
అచిరవర్తి(రాష్ట్రా) నది	72- 75
అచేలకత్రావక	293
అజనపుత్త్రిడు-	342
అజపాల న్యగోధపృక్షము	215
అజరము-	179
అజాతము.	67- 68-69- 70
	102-153-248- 251-256 -
	257 -258-280 -281- 434-
	435- 436 -474-477- 483
అజిత కేళకంబలుడు.	127- 242
	289- 293- 294- 302- 348 434
అజినచర్మము	120
అట్టకథాకారుడు	87- 174- 272
అట్టగడుధమ్మా	264
అధర్వవేదము	59
అదత్తానము	325
అధర్మ (అవరణ)ములు	
—(కాయకములుమూడు)	322-323

—మానసికములు(మూడు)	323-324	అవ్కాయము	317-416
—వాచికములు(నాలుగు)	323	అభిజాతులు (అటు)	293
అధ్యాత్మ		అభిధర్ముడు	170
—మార్గము	201	అభిపా-రకుడు	141
అనాగతభయములు(ఐదు)	489-490	అభివృద్ధి నియమములు (ఏడు)	77-
అనాగమి	277-278		105-479
అనాగమిపల్తుడు	277	అభివృద్ధిమార్గములు (ఏడు)	248
అనాగమిఫలము	264	అభ్యున్నతి నియమములు (ఏడు)	
అనాత్మ	303-304	చూ-అభివృద్ధి నియమములు.	
అనాత్మవాదము	30-306	అమరము	179
అనాధపిండకుడు	72-147-307	అమరకోశము	164-165-166
	351-377-384 445	అమెరికా	369
అనావశ్యకవాదము	306	అమితాదేవి	140
అనానక్తియోగము	326	అమితోదనుడు	149
అనియతపాతిమోక్ష(క్తి)ము	253	అమృతత్వమార్గము	218
అనిరుద్ధుడు	149-154-155-157	అమోఘరాజు (మోఘరాజు)	239
	239-249 259-262	అయోగపుడు	397
అనుప్రియ	156	అరతి	207-210-211-488
అనురుద్ధుడు (చూ-అనిరుద్ధుడు)		అరహస్సలక్ష్మి	278
అనులోమజాతి	397	అరహః	277
అనుశాసనము-భిక్షుసంఘసం॥		అరుణము	179
చూ. భిక్షుసంఘము		అరూపదేవలోకము	277
అనోమ-నది	183	అరూపరాగము	277
అనోన్యన్యవాదము	289-295	అరూర్మగ (నామక) యతి	53
అపచరుడు (ఉపచరుడు)	78	అర్క-బంధువు	164-166
అపదానము	159-165-182-183-	అర్థశాస్త్రము, లోకాయతము	294
	455	అర్థమాగధి	411
అపరిగ్రహము	290	అర్హతుడు	277-427-456-461-
అపరివర్తకర్మ	288		478-482

అర్హత్వం	264-278	అశ్వత్థామ	340
అలకుడు, (రాజు)	87	అశ్వమేధము	134-135-351
అల్లతు	46	అశ్వసేనుడు	71
అవతారము (విష్ణు సం॥)	342-344	అశ్వినీదేవతలు	97
అవనతి		అష్టకులికులు	481-483
—బౌద్ధధర్మ సం॥	242	అష్టాంగికమార్గము; ఆర్య అష్టాంగిక	
అవంతీపుత్రుడు, (రాజు)	86-	మార్గము	213-219-224, 227-
89-388-391-392			303-310-326-327
అవంతిరాజకులము	96	అసితఋషి	163-164-494
అవంతిరాజు	70	అసితదేవలుడు	381
అవంతి	87	అనుకారిబ్రాహ్మణుడు	384-386
అవిజ్ఞ (అవిద్య)	214-277-461	అప్తేయము	290-347
అవిహింస	198-199-466	అస్థివృక్షము	406
అవెస్తా	48	అస్పృశ్య (వర్గ)లు	400
అవ్యాపాదమైత్రి	198-199	అస్పృశానం (అశ్మకము)	64
అష్టాంగికమార్గములు, ఆర్యములు		అస్పృశి, (చూ-అశ్వజిత్తు)	
224-303-326		అహంకారము	272-276-277
అశాశ్వతవాదము	306	అహంభావము	291-292-346
అశుభనిమిత్తములు	271	—మూడు	276
అశోకుడు	156-268-394-420-	అహింస, అహింసాధర్మము	57-
421-485-506		109-135-247-290-345-	
అశోకపదము	179-209-246	347-371-493	
అశోకభిక్షువు	456	అహింసావ్రతము	62
అశోకుని కాలము	394-421	అహింసాత్మక—	
అశ్మకుడు (అస్మకుడు)	31-45	—బ్రాహ్మణసంస్కృతి	59
అశ్వఘోషుడు	186	—అగ్ని(హోత్ర)పూజ	59
అశ్వజిత్తు, (అస్పజి)	228-230-	(చూ-అగ్నిపూజ)	
231-236-238-239		—నియమములు, సంఘ సం॥	249

—సంస్కృతి	58, 62
అంగము (దేశము)	65-79-
	140-159
అంగనం (అంగము)	64
అంగమగదా	65-71-439
అంగుత్తరాపము	65
అంజనశాకుడు	159-160
అంతఃకారిక	481-483-484
అంధవనము	275
అంబట్టి (బాహ్మణుడు)	194
అంబుషుడు	162-396

అ

అకలిదప్పలు	295-296
అచారనియమములు	252-253-266
అచారాంగసూత్రము(బ)	69-396
అజీవకులు	295 296
అజీవక	
—పరింపర	293
—సంథ, సంప్రదాయము	292-296
—శ్రమణకులు	216-293-426
అజ్ఞాతకౌండిన్యుడు	228-231
అత్మ	302- 03- 04-305-
	306-308-309-313
అత్మబోధము	234-321
అత్మవాదము	285-286-293
	294-302-303
అత్మవాదిశ్రమణులు	285

అత్మకుద్ధి	122-123-145-146
	207-335
—బుద్ధునిది, చూ. బుద్ధ	
అత్మంబిపుడు	355-356
అత్మ	
—పంచవిభాగములు	305
—విషయక కల్పనలు సంబంధి	
కల్పనలు	299-300
అదిత్యగోత్రము	166
అనిత్యగోతులు	100-191-476
అధ్యాత్మికపరిశ్రమ	245-246
అవంతీనం (అవంతి)	64
అనుదుడు-అనందస్థవిరుడు	149 -
	155-211-239-240-253-
	262-263-264-265-278-
	279-280-281- 93 302-
	424-432-449-452-453-
	477
అనాపాన స్మృతినమాధి	204-
	447-448
అపత్తి, సుఖూదిశేష	265
అపస్తంబ ధర్మసూత్రములు	424
అమగృంధనము	
(అమేధ్యవదార్థము)	418
అమలకవనము	361
అమ్రయష్టివనము	361
అమ్రవనము	412-433-435
	436-453
అరణ్యకములు	39-132

[illegible]

ఈ		ఉద్ధకరామ పుత్రుడు	186-187
ఈశానుడు	372	188-192-216-230	
ఈశ్వరవాదము	310-316	ఉద్ధచ్చ	277
ఉ		ఉన్మాదయంతి	140-141
ఉకటా	128	ఉపకుడు	216-426-427
ఉగగహపతి	404	ఉపక్లేశము, చిత్త సం॥	170
ఉగతసరీరుడు, (ఉదత	351-352-	ఉపచర; ఆపచర	78
శరీరుడు) బ్రాహ్మణుడు	353-354	ఉపజీవిక	189-191-294-330
ఉగ్రుడు	396	ఉపదేశము	
ఉచ్చేదవాదము	288-293-301	—అనాత్మ వాద సం॥	303
ఉచ్చేదవాది	95-318	—బుద్ధునిది	
ఉజ్జయిని (ఉజ్జైన)	80-87-89		73-85-134-174
ఉత్కర్షానియమములు, (7)			209-220-221-244-310
చూ: ఆభివృద్ధి నియమములు			3 7-352-443
ఉత్తర ధ్రువము	44-45	ఉపనిషత్తు	137-132-135
ఉత్తరరామ చరితము	115 420	137-146-299-310-312-313	
ఉత్తరాధ్యయన సూత్రములు	345	314-372-505	
ఉత్పత్తి (జగత్ సం॥)	134-313	ఉపనిషద్వషి	136-137-146
ఉత్పలవర్ణ	278	ఉపమానములు(3)	193-194-198
ఉత్సాహము	246	ఉపవాసము	197-203-205
ఉదయనుడు (రాజు)	80-81-82	227	
	83-84	ఉపశమము	218
ఉదయపురము	100	ఉపసంపద	89-265
ఉదాసీ పంథ	117	ఉపాదానము	214-467
ఉద్ధత శరీరబ్రాహ్మణుడు.	}	ఉపాదాన స్కంధములు(ఐదు)	219
చూ-ఉగత సరీరుడు.		ఉపాయాసములు	214
		ఉపాలి	21-155-140-260
		ఉపాసకులు	275

ఉపాసకలు 275

ఉపేక్ష 122-170-171-473

ఉమ్మదంతి చూ. ఉమ్మాదమ్మరి

ఉరువేల కాశ్యపుడు 134-235

237-239

ఉరువేల 66-192-193-230

233-235-237-238

240-241

ఉషస్సు, ఉషోదేవి, ఉషోషా, | 431

ఉషోదేవి | 45

ఉషో

ఉషో (చూ. ఉషస్సు)

ఋ

ఋగ్వేదము 44-46-50-51

52-55-57-57-371

ఋషి 60-62-110-116-127

133-134-135-136-137

139-145-164-276-285

348-393-494

—మునులు 63-108-132

136-139

—మునుల పరంపర 398

ఋషి పత్తనము 216-217-218

231-232-237-303

ఋష్యశృంగుడు 108-285

ఎడిస్ ఆర్నాల్డు 345

ఎనుబిదినాల్గు లక్షలు (మహా) } 288

కల్పములు, జన్మములు } 292

ఏ

ఏకనత్తాక, రాజ్యము 103-106

268-483

ఏకనత్తాకరాజ్య పద్ధతి 66-71-75

101-140-143-271

ఏకనత్తాకరాజు (మహారాజు) 103

ఏకాంతహాసము 191-198-254

446-448-469-490-500

—(నైష్కర్మ్యము) 198

—బుద్ధురిది 191-442-446-448

ఏకేశ్వరవాదము 40

ఏడు

—మునులు 77-105-479

అభివృద్ధి సం॥

ఉత్కర్షా సం॥

ఉన్నతి సం॥

—పవారములు 289-295

బోజ్యంగములు } 456-449

బోధ్యంగములు }

ఓ

ఓలెనబర్గు 27

ఔ

ఔదీత్యబ్రాహ్మణపురిము 109-133

ఔషధములు 253-4 254

(భిక్షకులవి) 271

క

కకుత్స్థ, నది	453
కకునంఘుడు	455
కచ్చాయనుడు, పకుధ	127-242- 243-249-295-301-434
కటదంతుడు	129
కఠోపనిషత్	300
కపిలవస్తు	150-151-152 153-154-155-159 160-164-173-181 187-263-269-475
కపిలుడు	239
కపిన, మహాకప్పిన	239
కబీరు పంథ	117
కటోజానం	64
కమ్మానదమ్మ	} 85-443
(కల్మాషదమ్మము)	
కరుణ	170-7.-473
కర్తవ్యనిష్ఠ	243
(బౌద్ధసంఘ సంగ)	
కర్మ	321-347-374-375
—అకుశలము (పది)	325
—అపరిపక్వము	288
—క్షయము	297
—దాయాది	328-329
—పథములు, అకుశల,	} 325
కాయకత్రివిధము (3)	

—పథములు, మానసిక	} 325
అకుశల త్రివిధము	
—పథములు, వానిక	} 325
అకుశల చతుర్విధము	
—పరిపక్వము	288
—ప్రతిశరణుడు	228-229
—ఫలములు	324
—బంధువు	3-8-324
—వాది	293-316-360
—స్వకీయుడు	328-329
కిర్మాంతము	219-225
కలిందక నివాసము	437
కల్మాషదమ్మము	} 271
చూ-కమ్మానదమ్మ	
కళ్యాణమిత్రుడు	271
కన్వడి	67
కన్సప (చూ-కాశ్యప)	
కస్పిల (చూ-కస్పిల)	
కంథకము, కంథరా	} 182-183
శ్వజము	
కంపిల్ల (కాంపిల్ల)	85
కంభోజ, కాంభోజ	84-91-92- 93-94-380-381
—జాతి	93
కంసకులము	97
కాకుడు (దాసుడు)	88
కాత్యాయన	
—గోత్రభిక్షువు	396

—మహాకాత్యాయన	86-88	—ధర్మాచరణములు, }	324
మహాకాత్యాయన	89-127	ధర్మములు (3) }	
కాత్యాయన	239-242-243	—అధర్మ (అచరణ)ములు (3)	324
289-295-388-390-392		—పాపకర్మములు	325-337
కామము (కామరాగము, 194-195		కారణము	
కామ వికారము) 198-199-202-		—దుఃఖ సం॥	223
271-277		—సంఘవినాశ సం॥	274
కామ		—వరంపర	467
—తృప్తి	219	—కాలకావ్యలు	53
—బోగిశయ్య	427	కాలాముడు	
—మిత్రాచారము	325	—అలార చూ - అలార కాలాముడు.	
—వితర్కము (విషయ)	198	కాలామ	
వితర్కము)		—క్షత్రియ (జాతి)	187
కామగ్ని	353	కాలామ, భరండు	187
కామోప భోగములు 188-191-192		కాలిగోధుడు	156
194-195-207		కాలుదాయి (కాలా ఉదాయి	
210-218-224		అమాత్యుడు)	182
271-426-495		కాశి 71-93-110-112-124	
కాయకర్మ	261	125-126-140-159	
—కుశల త్రివిధము	321	217-230-237-238	
—పరిశుద్ధ	201	430	
కాయ గతస్మృతి	271	—రాష్ట్రము	109-159
కాయ దుశ్చరితము 318-318-319		కాశీయాత్ర	126
కాయస్కము	352-353	కాశ్యపుడు, చూ. పూరణకన్సప	
కాయ సుచరితము	318	కాశ్యపుడు, ఉదవేల	235-239
కాయాకల్పము	448	కాశ్యపుడు, గయా 134-235-239	
కాయక		—నదీ	235-239
—కర్మ మైత్రీమయము	261	—పరివ్రాజక	273-274
		—పూరణ (చూ - పూరణకన్సప)	

బంధువులు	235-240	—వాచిక కర్మ చతుర్విధము	326
—బుద్ధుడు	413-415-455	—విశర్కములు	199-200
కాసికము, కాశీకము	71	కుశినార	76-77-78-453
కాసీము, మహమ్మదుబిన్	36	కుసినార, చూ - కుశినార	
కాసి (చూ, కాశీ)		కూట దంతుడు,	104-359
కాసీనం	64	బ్రాహ్మణుడు	360-361-362
కాసి కోసలము, కాశీ కోసలము	71		365-443
కాస్యపపూరణుడు చూ - కాశ్యప		కూటస్థము	289
పూరణుడు		కూటాగారశాల	446
కాంపిల్క, చూ, కంపిల్లిము		కృష్ణుడు, శ్రీకృష్ణుడు	57-58-59
కాంభోజము చూ - కంభోజము		కృష్ణభగవానుడు	279-328-340
కింబిలుడు	155-259	కృష్ణాభిజాతి	293
కీకిటము (దేశము)	342	కేశి	47-48
కుక్కుటుడు, కేశ్మి	84	కేసకంబిలుడు, అజిత చూ - అజిత	
కుక్కుటవతి	93-94	కేసకంబిలుడు	
కుక్కుటారామము	84	కేసవపుత్ర నగరము	187
కుమారభృత్య	91	కైవల్యము	291
కుట		కోడాగమనము	455
—దేశము	84-85-98-107-128	కోలియులు....	140-159-170
—రాజకులము	97-443		171-176-177-180-187-319
కురూనం	64		320
కుశల		—దేశము	140-159-170
—కర్మ, త్రివిధము	26-327-334	కోలియులు చూ - కోలియులు	
	340	కోసలము	66-71-74-75-77
కర్మపథము, దశవిధము	326-336	కోసలులు	78-79-104-140-151
—కాయికకర్మ, త్రివిధము	326	కోసలదేశము	99-100-166-187
—తత్త్వము దశవిధము	332-333	రాష్ట్రము	188-191-332
—పథము (మార్గము)	192-327		
—మానసిక కర్మ త్రివిధము	326		

కోనలరాజు, అధిపతి 66-72-74-75	క్షత్రయుడు. 114-115-132-308
— 100-156-158-159	319-320-330-338-339-355
— 346-350-361	372-373-380-381-431-455
— రాజకులము 95	క్షమ 336
కోనలూరి 64	క్షేపము 278
కోనలబి (కోశాంబి) 80-83-84	ఖ
88-258-259-260-262	ఖదిరచనిక 239
కోడజ్జ బ్రాహ్మణుడు	ఖరాజినము 355
చూ-కోండిన్య బ్రాహ్మణుడు	ఖానుమతము 129-350
కోటియ్యడు 294	ఖజుత్తర (దాసి) 84
కోతూపాల కాల 439	గ
కోత్స, పింగలుడు, చూ.పింగల	గగ్గర (రాణి) 65
కోత్సుడు	గణతంత్రాత్మకము, గణసత్తాకము
కోమారిభృత్యుడు, చూ.చీవక	101-104-106-141
కోమారిభృత్యుడు.	— రాజు, [గణరాజు] 102-103
కోరప్పడు (రాజు) 84-98	105-158-159-474-483
కోశాంబి, చూ-కోనలబి	— పద్ధతి 77-78-80-141-143
కోండిన్యడు, 229-230-231-239	— రాజ్యము 103-104-105-140
— అజ్ఞాత 228-231	247--268
— (కోడిజ్జ) బ్రాహ్మణుడు 229	— రాజ్యవ్యవస్థ, రాజ్యపద్ధతి 106-
కోయిడి 61	140-248--249
క్రాంతిరకతత్వ జ్ఞానము	గయ 66-256-426
బుద్ధుడి 321	గయా కాశ్యపుడు 134-235-239
క్రిష్టియను (ధర్మము) 62	గురు ధర్మములు } 266-267
క్రియావాది 317-318-360	గురుదమ్మ [గురుధర్మ] } 268
క్రోధము 323-336-414	ఎనిమిది
క్షత 397	గవపాపము 403
	గవంపతి [గవాంపతి] 232-239

గహపతి [ఉగ్గ] చూ-ఉగ్గ గహపతి	గృహస్థాశ్రమ ధర్మము	180
గంగ, నది	గోతమము	166
287-361-393	గోత్రము చూ. బోధిసత్తునిగోత్రము	
గందళ	గోద్విన్	125-126
గంధకుటి	గోదావరి, నది	86-87-392
గంధారము, గాంధారము	గోపకమొగ్గలైన బ్రాహ్మణుడు	280
గంధాగానం	గోప	183
గార్గి, వాచక్ష్పి	గోసాలదాస, జీవాణాయి పదేలు	
గార్హ పత్యాగ్ని	409-410-411	
గాంధారము [చూ-గాంధారము]	గోమాంస [అహార]ము	
గిరివజ్రము	417-418-421	
గీత	గోవా	61
గుజరాతు	గోవిందసాహేబు	125
గుప్తకాలము	గోసాలుడు, మకలి	
గుప్తులు [గుప్తరాజులు]	చూ-మకలి గోసాలుడు	
గురుకులము	గౌడపాదుడు	40
—సంచారకము	గౌతముడు, గౌతమబుద్ధుడు,	} 66- 68-;
—బ్రాహ్మణ సం॥	గౌతమ బోధిసత్తువుడు	
—శ్రమణ సం॥	గోతముడు	
గుణముల యుపయోగము	135-147-148-149-152-158	
గులాబచందు,	161-164-165-166 167-180	
స్థానిక జైన సాధువు	181-193-194-195-209-216	
గృధ్రకూటము	217-243-245-256-265-298	
గృహత్యాగము	299-319-320-360-378-387	
చూ-బోధిసత్తుని గృహత్యాగము	411-452-455-472-474-475	
గృహస్థాశ్రమము, గృహస్థ జీవనము	494	
178-179-180-189-229	—జన్మతిథి	147
272-273-320	—బోధిసత్వావస్థ	430
	—కుమారుడు	230

—గోత్రము	165-166-475-476	చతుర్యమములు	296-299
—ధర్మసూత్రము	138	చతుర్యమ సంవరణవాదము	290
సూత్రకారుడు	419		296
హోరిద్రుమతము	136	చాతుర్వర్ణ్యము	59-92-387
గౌతమి, మహాప్రజాపతి గౌతమి	}	చారిక, శీఘ్ర, సావకాశ,	429
చూ. మహాప్రజాపతి గౌతమి		చార్వాకుడు	349
గ్రీకులు....	401-483	చార్వాకమతము	293-349
పు		చిత్తము	200-204-207-246
ఘూర్జరులు	400	—ఉపేక్షాసహగతము	171
ఘోషితుడు (శ్రేష్ఠి)	84	—కరుణాసహగతము	171
ఘోషితానుము	84-260-262	—ఉపశ్లేశములు	170
చ		—ముదితాసహగతము	171
చక్రవర్తి	105-106-162-229	మైత్రీసహగతము	170
	366-367	శత్రుములు	352-353
—చక్రము	366-367	చిత్రుడు [అనాగామి గృహస్థ] 278
—వ్రతము	367	[శావకుడు]	
చక్షుష్మంతుడు	178-189	చివలూణకర స్వ॥ విష్ణుశాస్త్రి	
చంగేజభానుడు (యుగిశభానుడు)	50	చింగూళకము	413
చండప్రద్యోతుడు	70-80-81-87	చీనా	344-369-422
	-88-89	చీనకము	413
చండాలుడు	397	చీవరము	120-251-271
చంద్రగుప్తుడు	35-396	—తపస్విబుద్ధునిది	120
చంద్రభాగ, నది	93	—భిక్షువులది	251-253-254
చంప	128	చుందుడు	78-211-402-403-424
—నగరము, [భాగల్పురము]	65		-425-453
	129-128	చునందుడు	23
చాతుమము	432	చెన్నుడు	} 182-183-184
చాతుర్మాస్యము [చౌమాసే]	72-	(సారథి)	
109-131-232-233-265-430		చేతి, (చేతనం)	64-79

చేతియ		జంగమ గురుకులము	
—అగ్రాలవుడు	249	చూ-గురుకులము	
—జాతకము	78	జంబు గ్రామము	458
—రాష్ట్రము	79	జంబూద్వీపము	64-118
చామానే చూ. చాతుర్మాన్యము		జాతక-కట్టపథ	10-71-85-118
			171-173-177-181
చ		జాతక(ము)	79-110-132-148-
చన్నుడు	185		157-161-162-164-167-228
—అమాత్యుడు	182	జాతకకథలు	92-118-114-182-
చంద్రశాస్త్రము	377		212
చాందోగ్యోపనిషత్	59	జాతకఅట్టకచాకారులు	165-169-
			175-212
జ		జాతాగ్ని	133
జడప్రకృతి	223	జాతి (జన్మము)	214
జడపదార్థము	305	జాతిభేదములు	110-133-137-139
జనకుడు (రాజు)	354		315-371-373-374-394-401
జనమేజయుడు	58-59-62-63-107	—బుద్ధక్రితన్నిషేధము	373-375
జన్మ, జరా, మరణాది	222	—బౌద్ధసంఘములలో	
దూఃఖములు		దాని యధావము	393-394
జన్మతిథి		—జైనసంఘములు	
—దినము	133	దానిని స్వీకరించుట	396
జన్మధర్మము	179	జాతిధర్మము	180-371
జపాను....	369-401	జాతులు (వర్గములు)	
జయదేవుడు	344	మనుష్య సం॥	287
జరాధర్మము	173-180-328	జానుశ్రేణిబ్రాహ్మణుడు	201
—ధర్మము	463	జాబాలి	136
జరామరణాదులు	214-308	జినుడు	427
జర్మనీ	369	జినవిజయము	339
జలకాయము	417	జీవుడు	289-347
జలప్రళయము	314		

జీవకుడు	67-68
జీవక కౌమారభృత్యుడు	87-88-91
	412-431-433-434-449
జీవకాయములు (అలు)	347-416
జీవభేదములు	416
జుగుప్ప	121
జుగుప్పి	318
జుంగితుడు	398-399
జేతినము, కవన	72-
విహారము	351-384-445
జైన	
—గ్రంథ, వాఙ్మయ సాహిత్యములు	
	139-290-296-345-505
—దర్శన, ధర్మ మతములు	132-
	291-340
—పండితుడు	408
—భిక్షు, శ్రమణుడు, సాధువు	
	345-401-408-411-416-417
—శ్రమణుల మాంసాహారము	
	401-411
—సంఘము, సాధుసంఘము	
	396-397
—సంప్రదాయము	295-404
—సాధ్వలు	139
—స్త్రీల, సాధ్వలసంఘములు	39
—సూత్రములు	409
జ్ఞాన కౌండిన్యుడు	239
జ్ఞానదృష్టి	194-195-297
జ్యోతిషద్దతి	77

(66)

టు	
టిబెటు	344-401-448
డ	
డా॥ విల్సన్	343
డి. ఆర్. భండార్కర్	399
డేవిడ్స్ ప్రొ:ప్రొస	91-100
త్ర	
తక్కసిల (తక్షిల)	58-62-90-
	91-92 141
తక్షిల, (మా-తక్కశిల)	
తగవులుమాన్సు అలు	261
సంస్మరణీయ వచనములు	
తత్త్వజ్ఞానము	107-134-186-188
	192-195-200-214-215-240
	291-294-295-296-321
	322-426
తత్త్వబోధము	66-168-172-173
	195-213-215-216-237
	333
తత్త్వమార్గము	205
తదాగతుడు	149-218-264-266
	290-307-308-393-424
తదాగతుని శయ్య	428
—తనుకాంతి	191
తపము, తపస్సు	57-60-66
తపశ్చర్య	108-112-115
	116-118-121-124-127-128
	133-135-168-91-112-193

195-196-198-203-205-206	తెలంగాన్స్వామి	124-125-126
222-235-244-245-246-250		127
251-256-272-285-291-293	తొమ్మిది, అంగములు	21-22
294-295-296-299-302-303	ధర్మసం॥	
320-321-322-354-355-416	త్యాగము	386
426-432	త్వష్ట ...	50-53-54
— ఆధునికము	త్రినకాయము	347-416
తపస్విక	త్రిదండపారణము	294
తపస్వి 108-109-110-113-116	త్రిపిటకము	65-72-99-148-181
139-196-203-227-319		505
320-345-354-404-413	త్రిపిటక గ్రంథము	7-156
తమ్ముజ, దముత్సి	—వాఙ్మయము	162-164
దమూనస్		327-475
తారుక్ (తారుక్కుడు, తారుక్కు)	త్రికరణములు	278
374		53
తారుక్కుడు (చూ-తారుక్కు)		
త్రిపిటకము చూ-త్రిపిటకము		
త్రిలిక్కు, లోకమాన్య బాలగంగాధర	దక్షిణేయ్యగ్ని (దక్షిణాగ్ని)	353
69	దక్షిణ (నదండము)	57
త్రిష్యతాపనుడు	దముచ్చి....	45-46
త్రిష్యస్తవిరుడు	దండాయనుడు	429
త్రినవాడా....	దంతధాతువు	61
61	దాదావంధ	117
తిందుక వృక్షము	దాసము	57-288
120-346		
త్రిధంకిరుడు	దాయభాగము,	} 269
71-295	దాయాద్యము,	
94	(రాహులుగది)	
తుషిత దేవుని ఆలయము	దాసుడు	38-48-49-50-51-56
తుషిత దేవలోకము		58-63-107
456-458		
త్వష్ట 207-211-214-19-271-		
303-310-467		

దాయాది	379
దాన సంస్కృతి	38-39
దాహి	48-49
దిగంబర వ్రతము	296
దినచర్య (బుద్ధునిది)	426
దివోదాసుడు	50
దీర్ఘాయు (కథ)	259
దుఃఖము	214-215-219-221 309

దుఃఖ	
—కారకములు	219-261-304 306
—నిరోధము	219-220-309
—సముదయము	219-319
—నిరోధమార్గము	309
—నిరోధశామిని పరిపద	219
(ఆర్యసత్యములు)	220
దృఢనేమి....	366
దృష్టమంగలిక	110-111-112 113

దృష్టి....	220
దేవదత్తుడు	68-155-156-256- 267-268-449-450
దేవదహము	159-160
దేవలోకము	277-311
దేహదండనము	120-168-198 218-227-297
దేహదండపద్ధతి	293
—మార్గము	

దౌర్మనస్యము	214
ద్వారక....	91
ద్వేషము....	318-319-381
ద్వేషవితర్కము	193
(వ్యాపాద వితర్కము)	
ద్వేషాగ్ని	353

ధ

ధనములు, నాలుగు	386
ధన్యుపదము	73-80-84-88
ధన్యుపద-అట్టకథ	80-84
ధర్మము (చూ-బౌద్ధ ధర్మమును)	164-215 348-391
ధర్మ (ములు)	
—ఆర్యశ్రేష్ఠ	386
—యొక్క తొమ్మిది	21
అంగములు	
—చక్రము	366-367
—చక్రప్రవర్తన	218-366-486
—దీక్ష, రోమను	61
కాధలిక్కు సం॥	
—ప్రచారము	85
—బుద్ధునిది	279-317-360-365 454
—బౌద్ధము	342-343-345
—మార్గము	231-233-427
—మార్గము, నవీనము	217-219 231-232
—మార్గము, బుద్ధునిది	275-452

— యుద్ధము, ధర్మము	340	— యొక్క 'ఇరువది	170
యుద్ధము, ధార్మిక		యారు విషయములు	
యుద్ధము		— యొక్క ఇరువది	170
— వాది	378	యైదు విషయములు	
— వినయము	267	— ప్రకారములు	188
— శాస్త్రము	420	(నాలుగు)	
— సంప్రదాయము,	264	— మార్గము	169-205-296
బుద్ధునిది		— సమాధి	251-428-502
— సూత్రము	423	— స్థితి	169
— సూత్రము, (ఆవ	424	ధ్వజబ్రాహ్మణుడు	229
స్తంబ)			
— సూత్రకారుడు	138		
ధర్మాచరణములు			
— కాయములు	324	నరకము	290-389
(మూడు)		నకుల సహదేవులు	97
— వాచికములు,	324	నదీకాళ్యపుడు	184-235-239
(నాలుగు)		నవీనధర్మమార్గము	217-219-231
— మానసికములు	325		232
[మూడు]	335	నహుపుడు	51
ధర్మోపదేశము	65-171-265-439	నందుడు	149-239
	442-452-468-469	నందక (చూ-నందిక)	
— బుద్ధునిది	65-171-306-469	నందవచ్చు	293
	473	నందిక (నందక)	239
ధోతోదనుడు	149	నందియుడు	259
ధ్యాన(ము)	167-168-170-196	నాగర్జునుడు, నాగర్జున	213
	206-427-428	చార్యుడు	215
— యొక్క-మూడు	188	నాథపుత్తుడు, నిగంత	317
— గోపానములు		నాథపుత్తుడు (నిర్గంథ)	318
		చూ-నిగంతనాథపుత్తుడు	
		నామరూపములు	214-467

నాలకుడు	494	నిగ్రోధరాచుము	263-269
నాలగిరి	68-256	నిధి (కుంభి)	182
నాలుగు		నిమిత్తములు	
— ఆర్యసత్యములు	213-215	— శుభ	271
216-227-303-442		— అశుభ	271
కుశలవాచిక కర్మలు	326	నియతి, నియతినాదము	287
— ధనములు	386	నియమములు	
— ధ్యానప్రకారములు	188	— ఉన్నతి సం॥	}
దాని మూడుసోపానములు		— అభివృద్ధి సం॥	
— ధ్యానసమాధి	251-428-502	చూ-అభివృద్ధి నియమములు	
— పరిచర్యలు	385	నియమములు	
— (ప్రకారముల) విధముల శయ్యలు	428	— అచార సం॥	252-253-266
— ఫలములు	264	— రచనాపద్ధతి	266
— బ్రహ్మవిహారము	171	— విషయ సం॥	271-281
— భూతములు	288-301	— సంఘ సం॥	249
— భేదములు (శ్రావకులవి)	277	నిర్దేశము	351
— మహాభూతములు	294	నిర్దేశసమాధి	453
— యామములు	290-291-296	నిర్గ్రంథులు	117-124-127-193
— వర్గములు, (శ్రమణకులవి)	286	293-295-296-297-298	
— వాచిక అధర్మాచరణములు	323	321-396-411	
— వాచిక ధర్మాచరణములు	325	— జై న సాధువులు	
— శ్రావక సంఘ విభాగములు	275	చూ-“శ్రమణ”	
నాస్తికుడు	293-310-315-316	— దర్శనము, మతము	297
నాస్తికత, నాస్తికతారోపము	414	— నాథపుత్తుడు	
నాస్తికమతము	348	చూ-నిగంతనాథ పుత్తుడు	
నాస్తికవాదము	293	— శ్రమణులు, శ్రావకులు,	
నిగంతనాథపుత్తుడు	242-290-295	చూ-శ్రమణ	
434		— సంఘము	
		నిర్భయము	290

నిర్వాణము 200-206-218-236

272-269-70-276-309-471

నిర్వాణమార్గము 199-207-277

278

నివాపము

—కలందక 437

—మోర 437

నిషాదుడు 396

నిహిలిస్టు (Nihilist) 322

నీలాభిజాతి 293

నీవరణములు (బదు) 170

నైరంజన, నది 206-211

నైష్కర్మ్యము 198-199

(ఏకాంతవాసము) 200

ప

పకుథ కాత్యాయనుడు 86-88 89

127-239-242-243-289

295-388-390-392-432

పచవేక్షణము

చూ-ప్రత్యవేక్షణము

పతాను 94-320

పడనదాగ్రామము 78

పది

—అకుశల కర్మపథములు 325

పదార్థములు (ఏడు) 289

పరమశుక్లాభిజాతి 293

పరమహంస 125-126

పరులోకము 290

పరంతపుడు 355-356

పరాశరుడు 108-285

పరిగ్రహము 252-347

పరిచర్యలు (నాలుగు) 385

పరిదేవనము 308

పరినిర్వాణము

—పార్శ్వముని 118

పరినిర్వాణము

—బుద్ధునిది 21-31-78-102 147

211-241-253-279-280-

387-391 402-403-424

425-453-454-474

పరిపక్వకర్మ 288

పరివ్రాజకులు, (చూ-శ్రమణులు)

64-67-108-109-116-170

172-173 174-178-180

185-187 229-235-236

273-320-390-437-466

పరివ్రాజకులు 171-273

ఇతర మార్గములకు 447

జెందినవారు

—ధర్మము 378

పరిశుద్ధకర్మ 201

పరిషత్తు, భిక్షకులది, మొదటిది 241

పరీక్షిత్తు 58-59-62-63-107

పర్ణన్య (దేవత) 372

పసేనది (ప్రసేనజిత్తు)

(చూ-ప్రసేనజిత్తు)

—పంచగోరసములు	403	—కిర్కవాచికము	325
పంచ (బడు)		—కారకవృత్తులు	427
—ఉపాదానస్కంధములు	219	—లజ్జ	246
—గుణములు, బుద్ధునివి	442	పార్శ్వనాథుడు	71-117-118
—నిభాగములు, ఆత్మ సం॥	305	చూ-సార్వము	290-296
—సంపదములు	347	పార్శ్వముని	71-117-118-290
—స్కంధములు	305		-296
పంచసరీరు భిక్షువులు	216-217	పాలివాజ్మయము,	59-70-117
218-228-230-231-232		—శాష	147-165-268
237-238-240-303-426			286-372-410
	430	పారిశ్రేయ్యకవనము	259-260-447
—సంఘము	231	పావ	76-77-78
పంచశీల	106	పావానగరము	453
పంచస్కంధములు	305-306-309	పావారిక శ్రేష్ఠి	84
పంచాలము [పాంచాల]	85	పావారికరామము	84
పంచాలానం	64	పాంచాలము (చూ-పంచాలము)	
పంచేంద్రియము	21	పాండవులు	59
పంచాబు	56-59	పాండవకులము	58-97-98
పాచిత్యము [పాతిత్యము]		పాండవ పర్వతము	66-190
చూ-పాతిత్యము		పిప్పలిగృహము	446
పాటవీపుత్రము	69	పిశ్చ, దివానాబాద్దరు	148
పాతాళము	46	స్వామి కణ్ణ	
పాతిమోక్షము	253-254	పింగళకొత్తుడు	243
(పాతిమోక్షము)		పిండపాతము	253-254-271
పాపము-పాపకర్మము	189-286	పిండోల భరద్వాజుడు	83
పాపాచారము	325-297	(భిక్షువు)	
పాప		పీష్వా	37-54
—కర్మ, కాయకము	325	పుక్కి-సాతి	90-91
—కిర్కి, మూసపికము	325		

పుణ్ణజి చూ-పూర్ణజిత్తు		ప్రజ్ఞ	199-200-207-209
పుణ్ణమంతాజిపుత్తుడు,			218-246-309-492
చూ-పూర్ణమైత్రాయణీపుత్రుడు		ప్రతర్దనుడు	52, 53
పుణ్యము	381	ప్రతాపసింహుడు	100
పునర్జన్మ	271-07-308	ప్రతిపద [అవ్యసత్తము]	219
పురందరుడు	51	ప్రతి మోక్షము	441
పురాణము	108-180-131 212	ప్రతిలోపజాతి	397
	-342	ప్రతీత్య నము	213, 214, 215
పురాతత్త్వ, గుజరాతి	407	ర్వాదిము	468, 474
త్రిమాసిక ప్రతిక		ప్రత్యవేక్షణము	255
పురుష మేధము	351	[పచవేక్షణము]	
పురుష సూక్తము	371-377	ప్రథమ ధ్యానము	170, 172
పూజారి	130-131	ప్రథమ ధ్యానావస్థ	168, 169
పూర్ణకన్యపుడు	127-242 243	—ధ్యానానుభవము	168
(కాశ్యపుడు)	286-291 292	—ధ్యాన లక్ష్యములు	170
	293-302-434-439-455	[ఇరువదియాలు]	
పూర్ణజిత్తు, చూ-పుణ్ణజి	232-239	ప్రద్యోతుడు,	80, 82
పూర్వజన్మ	124-223-291-297	చూ-చండ ప్రద్యోతుడును,	83, 96
	298-302		279, 280
పూర్వారామము	445	ప్రవారణము	265
పృథ్వీకాయము	347-416	ప్రవాహణ (జైవలి), జాబాలి	135
పృథ్వీ పరమాణువు	416-417	ప్రవిక్తుడు	118
పైగంబరు మహమ్మదు	340	ప్రవివిక్తత	121
పోకరిసాతి [పొష్కర]	104-128	ప్రవేణీపుస్తకము	481
సాది] బ్రాహ్మణుడు	162-361	ప్రవ్రజితుడు	218-328 466
	374	ప్రవ్రజ్య	173-178-179-189
పోర్చుగీసులు	61 62		264-273
[చూ-బుడుత కీచులు]		—స్త్రీ సం॥	264 265-266-268
ప్రజాపతి	314-331-334		

ప్రసేనజిత్తు [ప్రసేనది]	66, 70,	బంధుమతి	
73, 74, 100, 128, 129,		— నగరము	456
140, 156, 158, 332, 350,		— రాణి	456
361		బంధుమారాజు	456, 460, 462,
ప్రస్థానము [మానవత్రిక]	409		463-466
ప్రహ్లాదుడు	53	వాణకని	343
ప్రాణఘాతము	325, 413	వాదరాయణుడు (వ్యాసుడు)	137
ప్రాణహింస	351, 420	వాదెలోనియను	45, 46, 47, 49, 51
ప్రాణోపధ	60, 364,	వాసిలోనియా	52, 55
	366	— సారస్వతము	46
ప్రాతిమోక్షము	253, 254	వార్దే	61
[ప్రాతిమోక్షము]		వావరీ	86, 87
ప్రాయశ్చిత్తము	281	వాషష్ఠ	
ప్రాసాదములు, మూడు,	432	— మతములు	117
(వివస్నీరాజకుమారులది)	462	— శ్రమణ పుత్రులు	286
ప్రేతశయ్య	428	చూ-శ్రమణపంథ	
		బాహియుడు	262
ఫ		బింధుమాధవస్వామి	127
ఫర్వదనయస్త్రము	48	— మందిరము	
ఫ్రాన్సు	369	బింబిసారుడు	
		65, 66, 67, 68, 69, 74, 90, 99,	
బి		104, 129, 140, 166, 186, 189	
బిక్కులుడు (వక్కులుడు)	239	190, 192, 195, 207, 209,	
బిర్నువ్	342, 343	359-361	
బిలి, బలికర్మ, బలిహసములు	131	బిడుతకీచులు [పోర్చుగీసులు]	61
133, 202, 222, 416, 421,		చూ. పోర్చుగీసులు	
422		బిద్దు[డు]	
బిలి, పూజయందు ప్రాణులది	130	— వి ఆధ్యాత్మవాదము	146
బలిపూర్వక యజ్ఞయాగములు	369	— ఏకాంతవాసము	442
బంధములు, (సంయోజనములు)			
మూడు,	277		

—కాలము	64, 66, 71, 76, 80, 84	—ముఖపసన్నత	427
	89, 94, 104, 107, 116	—జన్మఉధి....	147
	117-124 - 127-136	—దంతభాతువు	61
	132 - 143 - 278-285	—దీచర్య...	426
	-301-311 -354-372	—మృత్యువు....	149
	392 - 413-423-431	—పంచగుణములు	442
—నివర్తితము	79-107-152-161	—భిక్షులు	67
	162-172-184-206	—(బుద్ధ)గయ	182-430
	361-455-474	—, గౌరమ	
—నిజస్మస్తానము	150	చూ-గౌతముడు }	
—నిజస్మము (పుట్టుక)	64-148	—ఘోషుడు, బుద్ధ }	124-149-
—నిధర్మము	91-220-486-494	—ఘోషాచార్యుడు }	169-215
—సిదర్శనము	68-72-87-93		402-403-479
	317	బుద్ధత్వప్రాప్తి	148
—ధర్మమార్గము	275	బుద్ధ	
—ధర్మోపదేశము	228-232	—, పౌరాణిక,	342
(చూ-ధర్మోపదేశము }	306-439	—మంచీరము	61
—నివర్తినిర్వాణము	69-102-147	—భగవానుడు.	61-65-68-
	242-270-274	75-76-77-78-79-85-91 -	
—నిశిత్రవయస్సు	152	118-124-140-143-158 -	
—భిక్షసంఘము	67-349	170-176-181-184-201 -	
(చూ-భిక్షసంఘము) }		213-215-233-235-238 -	
—మాంసాహారము	402	242-243-247-251-257 -	
—మితాహారము	205-428	266-272-278-280-281 -	
—యజ్ఞవిధానము	370	285-303-305-307-317 -	
—శాసనము	327	322-328-332-333-350 -	
—, కాశ్యప,	413-415-455	354-360-365-370-382 -	
—అత్మకుద్ది	124	391-402-403-412-426 -	

433-434-438-445-	236-242-244-320-326	457
448-486	457-459-460-474-494	
—భగవంతుడు	156	—నికపవాసము
—, స్మృతిమంతుడు	209	—ఏకాంతవాసము
బుద్ధావతారము	342	—కులము, బాల్యము
(విష్ణుసం॥)		—గృహత్యాగము
బుద్ధోపదేశము	505	—గోత్రము
చూ-ధర్మోపదేశము		—జన్మము
బృహదారణ్యకోపనిషత్తు	134	—జన్మస్థానము
	312-314	—శిత్వబోధము
బృహస్పతి	57	—దేహదండనము
బేలట్టపుత్తుడు (సంజయ)		—ధర్మమార్గము
చూ-సంజయబేలట్టపుత్తుడు		—ధర్మోపదేశము
బేలువ(పనము)	451-453	—నామము
బైబిలు	311-313-314	—సృష్టి సౌందర్యప్రీతి
బోజంగములు (7)		—ప్రథమధానము
బోధ్యంగములు (7)		—ప్రేమమయస్వభావము
బోధమార్గము	168	—కాల్యము
బోధివృక్షము	211-215-426-	—భవిష్యము
బోధిసత్వుడు	94, 95, 97, to 99,	—వివాహము
106, 109, 110, 124, 130.		—సంవేగము (వైరాగ్యము)
133, 141, 147, 148, 150		—సూధిప్రేమ
152-157-159- to 170-173-		—కాంతి
174-175-178 to 183-185		—తత్వజ్ఞాన శిక్ష
186-188- to 193-195-197-		—ధార్మికప్రకృతి
198-200-201-203-204-206		—ప్రవ్రణ్య
210-211-213-229-230-231		—ప్రవ్రణ్యాకారణములు (3)
		—మాత
		203
		191
		148
		99
		166
		160
		150
		168-173
		168-198
		231
		171
		164-165
		193
		168-169
		170
		172
		229
		181
		176
		167
		191
		186
		169
		184-185
		179
		159-161

—యవనస్త	172-181	—రాజులు	142
(చిన్నతనము)		—పరంపర	132
—లక్షణసంపత్తి	162	—ధర్మాచనతి	242
—సమాధివిషయము	170	—భిక్షువులు	61, 67, 72, 84, 171, 242 243, 244, 247, 255, 273, 276, 394, 445.
—సన్యాసదీక్ష	187	—సంస్కృతి	401
—హతయోగ సాధన	195-196	బ్రహ్మ	11, 311, 312, 314, 379, 456, 470.
—గృహత్యాగ కారణములు	172	—ఉపదేశము	216, 473
—32 లక్షణములు	162	బ్రహ్మచర్యము	178, 206, 254, 266, 273, 290, 308, 309, 336, 348, 372, 451, 497.
—32 వేలు భిక్షుకులు	242	బ్రహ్మచారి	504, 505
బోధినాల్తావస్త	213	బ్రహ్మతత్త్వము	314
—గౌతమునిది	30	బ్రహ్మదత్తుడు	71, 109, 133
బోధ్యంగములు, (ఏడు)	44	(రాజు)	
(బోజ్యంగములు)	49	బ్రహ్మదేవుడు	216, 314, 331, 469, 489
బౌద్ధులు	62-106-132-235-237 247-243-400-408-417- 418-422	బ్రహ్మదేశము	142, 401, 448
బౌద్ధ		బ్రహ్మనిష్ఠులు	122-354
—గ్రంథములు, వాఙ్మయము,		బ్రహ్మబంధువు	413
సాహిత్యము	61-85-87-98- 99-105-131-139-160-221- 231-257-310-345-384	బ్రహ్మలోకము	115, 133, 277
—చిత్రకళ	131-184-211	బ్రహ్మలోకపదాయముడు	133
—చిత్రకారులు	212	బ్రహ్మవిహారములు	171, 172
—దర్శన, ధర్మ, మత,		(నాలుగు)	
సంప్రదాయములు	89-106-115 116-146-174-231-236-237 242-264-268-290-340- 343-344, 345, 391, 400, 401, 486, 489, 490.	బ్రహ్మనమాజము	40
		బ్రాహ్మణుడు	54, 55, 58, 59, 60, 62, 86, 91, 92, 103,

104, 105, 106, 107, 112,	444-445-446-449-451-453	
113, 114, 115, 124 129,	477-486-494-502	
130, 131, 132, 134, 135,	భగవద్	155
162, 194, 201, 202, 230,	భద్రాశ్రమ (హస్తిన)	88
272, 293, 308, 312, 315.	భద్రాశ్రమ (భద్రాశ్రమ)	231-231-329
320-330-332-334-344-346	భద్రాశ్రమరాజు	154-155-166
347-354-355-359-361-372	భద్రాశ్రమరాజు	396
to 375-377-381 - 382 388	భద్రాశ్రమ (హస్తిన)	83-88
389-415-416-418-419-434	భద్రాశ్రమ (హస్తిన)	234
-443-455-456-487-488-504	భద్రాశ్రమ (హస్తిన)	346
—వాజ్మయము	భద్రాశ్రమ (హస్తిన)	189
—జాతి	భద్రాశ్రమ (హస్తిన)	103
—ధర్మము	భద్రాశ్రమ (హస్తిన)	344
—సంస్కృతి	భద్రాశ్రమ (హస్తిన)	59
భ		
భగవద్గీత 279-291-315-330	భగవద్గీత	219
331-332-338	భగవద్గీత	115-419-420
భగవానుడు	భగవానుడు	443
(భగవంతుడు)	భగవంతుడు	57
చూ-బుద్ధభగవానుడు	శ్రీమద్భగవద్గీత	151-152
175-177-178-181-186-192	భాగ్య	485-486
193-198-204-207-215- to	(శిలాశ్రమములు)	246-373
218-228-231-234-241- 248	భారద్వాజ,	374-376
254-255-257-259-260-261	బ్రాహ్మణుడు	
262-263-264-266-269-272	భావన	
273-307-310-351-352-359	—అశుభ	271
360-361-362-369-415-427	—శుభ	271
428-429-433-436-438-443	భాగ్య గ్రామము	453

భిక్ష, భిక్షము	110-114-119-189	240, 245, 248, 249, 251, 257
	210-211-235-237-244-246	258, 265, 273, 275, 279, 280
	251-256-259-425-427-437	333, 349, 391, 411, 430, 431
	441	433, 442, 452, 453, 455,
భిక్షునము	190-193-236-246	484, 485
	269-345-443	—సంఘము, బుద్ధునిది, 67, 442
భిక్షువు	61-72-76-87-89-114-143	445, 447, 449, 451
	144-146-152-154-156-170	భిక్షుచే 182, 183, 264, 275, 405
	184-190-192-198-199-204	486
	205-216-217-288-232-233	—సంఘము 26, 267
	235-236-237-239-241-242	—సంఘస్థాపనము 263, 267, 268
	243-248-249-250-252-256	భీమసేనుడు 97
	257-258-259-261-262-264	భూతిములు (4) 288, 301
	266-274-275-278-280-281	భృగువు 337
	293-303-305-307-310-311	భోగవగరము 453
	328-347-350-394 405, 407	భోజనాహ్వానము 229
	429, 432, 435, 444, 446, 450	
	456, 457, 486, 487, 489, 496, 499	
భిక్షు		మ
—ల ఎనిమిది ఆవశ్యక	252	మకలిగోసాలుడు 127-242-243-
వస్తువులు		287-292-293-295-296-
—ల మొదటి పరిపత్తు	241	409-410-434-435-482.
—ల సంఖ్య	241, 242	మగధ 65-66-71-75-78-79-87-
—ల విహారములు	61	90-129-140-153
—పంచ వర్ణము	217, 218	మగధానం 64
చూ-పంచ వర్ణముభిక్షువు		మగధజాతి 280-359
—శావకులు	156	మగధరాజకులము (వంశము) 70
—సంఘము	90, 93, 231,	మగధరాజు 66-158-159-189-
	232, 233, 234, 235, 236, 239	192-360-486

మగధరాజధాని	69	మహాకిచ్చానుడు,	86, 89,
మచ్చానం (మచ్చిన్య)	64	మహాకాత్యాయనుడు,	239, 349
మత్స్య(ము)	85	చూ-కాత్యాయనుడు	388, 392
— రాజధాని	85	మహాకిప్పిన (చూ. కిప్పిన)	93-94
మదనుడు చూ-మారుడు		మహాకాశ్యపుడు	239, 446
మద్ద [మద్ద] రాష్ట్రము	79	మహాచంద్రుడు	449
మా, ద (మద్దీ)	79	మహాజననత్తాకిము	64, 75, 101
మధువక్రవిధి	419-420	మహాజననత్తాక	
మధుర 86-89-97-388-391-392		—సద్ధతి	64, 65
మధ్యమమూర్తము 66-218 219		—రాజ్యము	76
227-245-306-322-430		—రాజ్యపద్ధతి	64
మనస్సుచిరితము	318	మహాసముచు (శాకుడు)	73, 74
మనుస్మృతి	337-397-424	100-149, 150, 151, 152, 153	
—కారుడు	338	154, 156, 157, 230, 231, 239	
మనోదుశ్చరితము	318, 319	మహాపారణికుడు	239
మనోధర్మము	226	మహాప్రజాపతి గౌతమి	159, 160
మనోనిగ్రహము	188	(గౌతమి)	165, 185
—మూర్తము	188	263, 264, 265, 267	
మరణధర్మము	179, 180	మహాబోధివృక్షము	182
మధ్యధర్మ	328, 462	(చూ, బోధివృక్షము)	
మరణము	214 308	మహాబ్రహ్మ	3 2
మల్లులు	77, 78, 156, 454	మహాభారతము	59, 372
మల్లనం (మల్లి)	64	మహాభూతములు (నాలుగు)	294
మల్లిజాతి, సంకము	76	మహామొగ్గలానుడు	
మల్లిరాజ్యము	78, 101- 140,	(మహామోద్గల్యాయనుడు)	173
158, 159, 488		మోగ్గల్యానుడు	239
మహమ్మదు గజనీ	37	చూ, మొగ్గలానుడు	
		మహాయజ్ఞము	362, 363, 365

మహాయానపంథ,	213 242	—సుశల కర్మలు (మూడు)	326
సంప్రదాయము	267	—సర్మ (ఆచరణ) ములు	
మహారాష్ట్రము	157-421	మూడు	325
మహావగము	150 181 218 221	—సాప (కర్మ) ములు	325-337
237 238 239 244 258 259		మాయ	347
260 261 262 268 270 473		మాయాదేవి	159-160-161-165
మహావనము	317 446 453		185
మహావిజితుడు	362 363 364 365	—సుతుడు	164
369		మారుడు	144-146-206-207
మహావీరస్వామి	290-295-296	మరుడు	} 208-209-210-211
319-409 -410		మదనుడు	
మంగోలియా	401	మన్మథుడు	
మంతి (మంత్ర)	} 228 229	—ని పదిసేనలు	208
త్రాహ్మణుడు		—యుద్ధము	208-211
మంత్రాహుతి	415	మాలవజాతి	400
మంత్రి చూ. మంతి	228 229	మాలంకర్య పుత్తుడు	} 307-308
మాక్సుమిల్లరు	342	భిక్షువు	
మాగధుడు	397	మాండవ్యుడు	112-113
మాతంగుడు	110-111-113-114	మాంసాహారిము	407-408-409
115			411-413-415
మాతంగ		—నిషేధము	119
—ఋషి	110-112-113-136	—సమర్థనము	415-416-416
—కులము	73-95-100	—జై నశ్రమణులది	404-407-
మానము (అహంకారము)	347		416
మానత్తము	265	—బుద్ధునిది	402
మానసిక		—మహావీరస్వామిది	409
—అధర్మాచరణములు		మితాహారిము బుద్ధునిది	205
(మూడు)	323-324	మిథిలా(నగరము)	97

ముక్కామాల	65
ముత్తి	182-205
ముఖప్రసన్నత బుద్ధునిది } చూ-బుద్ధుడు	427
ముచిలిందప్పక్షము	215
ముండకోపనిషత్	312
ముదిత	170-171-473
ముసులు	58-60-62-108-110
	116-137-132-136-393-
	492-493-494-496

ముప్పది నలుగురు భిక్షువులసూచి	239
ముప్పదిరెండు లక్షణములు	162-
	163-461

మునల్మానులు	55-138
ముసోలిని	369
ముహమ్మదు హజరత్	340
(ముహమ్మదు పై గంబరు)	

ముంజ (ధారణము)	208
మృగదావము	303
మృగదావము	218
మృత్యువు	134
మృత్యుదేవత	372
మేండిక	410
మైత్రి, (మైత్రీవాసన)	170-171-
	198-202-381-387-473

—అవ్యాపాదము	198
—మయకర్మ	261
—సహగతచిత్తము	171
మైథిలరాజు	97

మొగలులు	49-50
మోక్షము	244-285-321
మోగ్గల్లానుడు	235-236-240
	241-262-430-432-448
మోరనిశాపము	437
మోమేచంద్రరావు	54
మోహము	318-319
మోహగ్ని	353
మౌనము	438

య

యక్షుడు	130-346
యజుర్వేదము	55

యజ్ఞము	52-63-65-72-131-
	134-287-288-331-347-
	348-350-351-352-355-
	356-358-359-360-362-
	364-365-369-370-416

యజ్ఞయోగములు	49-57-59-62
	66-69-104-105-106-107-
	128-129-131-134-145-
	195-222-285-293-320-
	330-334-338-345-348-
	349-350-354-357-358-
	359-422-423

— సంస్కృతి	60-63-197
యజ్ఞపద్ధతి(విధి)	57-60-62-362
—బుద్ధునిది,	370
యతి	56-60

— సంస్కృతి	58	రాజస్యులు	372
యమ ఘోరపంథ	124	రాజయోగము	205
యమము	347	రాజనత్త	244
యముడు	372	రాజాయతన వృక్షము	215
యమున, నది	58-60-63-393	రామపుత్తుడు, ఉద్దక	
యవనులు	92-268	చూ-ఉద్దక రామపుత్తుడు	
యశస్సు	184-185-425	రామ బ్రాహ్మణుడు	229
యశుడు,	} 232-236-238	రామాయణము	115
యశోదేవుడు,		రాష్ట్రపాలుడు	85-142
యసుడు		రాహులుడు, రాహుల కుమారుడు -	
యశోధర	182-183	181-268 to 273-486-501	
యాజ్ఞవల్క్యుడు	354-419	to 503	
యామములు	290-291-296	రాహులుని దాయభాగము	269
యుద్ధము	338-339-340-373	రాహుల భిక్షువు	239
యుద్ధహింస	339	—మాత, రాహుల	181-182 269
యుద్ధిష్ఠిరుడు	97-349	మాతాదేవి	
యోగము	197	ఉద్రుడు	372
యవనదేశము	92-380	రూక్షత	120

ర

రతన చంద్రుడు	408-409	రేవతి	410
రాజగృహము	66-67-68-69-70	రోమన్ కాథలిక్కు ధర్మము	61
74-87-88-90-91-99-153-		రోసికుడు	333
184-186-188-189-192-193			
228-230-232-235-236-			
238-240-241-256-269-			
279-290-297-412-430-			
433-434-437-446-449-			
451-477			

ల

లక్ష్మణ బ్రాహ్మణుడు	229
లక్షణములు, ముప్పదిరెండు	162
లలితవిస్తరము	64-73-77-94
లామలు	448
లిచ్చవి	76-317-473

—కులము	76-317	వసిష్ఠుడు	420
లుంబిని	150	వస్త్వకార ప్రామాణ్యము	248-280-281-477-479-483
—గ్రామము	150-157-162-163	వసానం	64
—జనపదము	118-150	వసా(వత్స)	80
—నము	161-182	వత్సరాజకులము	95
—దేవి	150-156	వంశదావక్షిపవనము	259-260 262
లోకమోన్య దాల	44-45	వాక్చరితము	318
గంగాధర తిలక్		వాగ్చరితము	318-319
లోకానందము	294	వాచిక	
లోకేశ్వర సంబోధము	194	—అధర్మాచరణము 4విధములు	323
లోకము	318-319	—కర్మ	261
లోహిర్యుడు	129-332-333	—కుశలకర్మ (4)	326
లోహిరాభిజాతి	293	—ధర్మ(ఆచరణ)ము,	324-325
		—పాపకర్మములు	325-337
		వాజపేయము	351
ప		వామ, రాణి	71
పక్కుల(బుక్కుల)	239	వాయుకాయము	347-416-417
పజ్జి 70-76-77-78-98-101 102		వారణా? 71-109-133-218-230-	
140- 248- 474- 477- 478-		231-232-241-426-430	
482-483-484		వానవదత్త	82-83-84
—సంఘము	76	వాసిష్ఠుడు	373-374-376
—రాజులు	105-247-473	వికటభోజన వ్రతము	122
వత్సదేశము	80	విక్షేపవాదము	290-295
వనస్పతికాయము	347-416-417	విచికిన్స	277
వప్పడు	174-230-231-239	విజ్ఞానము	214 304 467
వప్పమంగలము	157	విదూరభుడు	73-74-75
వప్పడు, శాశ్య	173	వితర్కము	198-199
వర్ణవ్యవస్థ	334	విదేహరాజు	70-77
వర్ణాశ్రమధర్మములు	86-92		
వర్ణానాసము	444		

విదేశాజాతి	98	—అవతారములు	
—దేశము	209-771	తొమ్మిదవది	342-344
వినయము	259-271	—పురాణము	342
—నియమములు	271-281	విష్ణుశాస్త్రి, చివలూజకర స్వ॥	343
—ధరుడు	240	విహింస	199
—ధర్మము	267	—వితర్కము	198
—పిటకము	68	వింధ్యము	128-444
వినాశకుడు (Nihilist)	319-322	వీర్యము	134-135-207
వినాశతృష్ణ	219	వృత్తుడు	54
వివస్నీ	455-456-467-468-469	—బ్రాహ్మణుడు	50-51 371
—బుద్ధభగవానుడు	455-470	వేణువనము	
—రాజకుమారులు	460-462-463-464-465-466	(వేణువనము)	437-449
విభాగములు		—కన్యానము	235-501
—సంఘ సం॥ శ్రావక సం॥	275	వేద(ము)	48-131-132-138-294-315-346-348-349-360-371-374-377
విమలుడు	232-239	—కాలము	132
విమానము	312	—నింద	315-349-359
విముక్తి	213-218-305	—మంత్రము, వాక్యము	138
విల్సన్ డా॥	343	—విరోధము	348
విపర్లము	311	వేదన	198-214-304-305-467
విశాఖుడు	278	వేదాధ్యయనము	107-138-272-346-381-431
విశాఖ	72	వేరంజా	286
విశ్వరూపుడు	55	వేణువనము	
విషయ		[వేణువనము]	67-257-446
—ద్యాన సం॥		వేస్సంతర జాతకము	78-79
(25) (26)	170	వేస్సభూ	455
—వితర్కము			
(కామ వితర్కము)	198		
విష్ణు(వు)	342		

వైదిక		శయనాననము	253-271
—ఋషి	139	శయ్యలు (4 విధములు)	428
—ధర్మ	59-87-848	శరణ గమనము	278
—భాష	55	శశాంకుడు (రాజు)	211
—ముని	354	శస్త్ర(ము)	177-180-368
—వాఙ్మయము	59	—అకుశల	353
—సంస్కృతి	59-371	—ధారణము,	
—హింస	145-294-338-340	గ్రహణము	176-177-179
వైదేహుడు	397	—నివృత్తి మార్గము	177
వైదేహి	70	శంకరులు	137-138
—కులము	70, 94	శంబూకుడు	115
—పుత్రుడు	69, 70	శాక్యులు	73-74-75-76-99-100
వైరము	381	103-104-149-152-154-156	
వైరాగ్య[ము]	214	157-158-163-166-169-	
—ఉదయము	177, 244, 309	171, 176, 177, 180, 191, 255	
వైశాఖపూర్ణిమ	213	319, 432, 433, 474	
వైశాలి	76, 96, 263, 317, 411,	—కుమారుడు (పుత్రుడు)	155
424, 446, 451, 453, 479		—కులము	100, 153, 163, 182
వైశేషికులు	295	—దేశము	101, 155, 159, 174
—దర్శనములు	295		187, 230
వైర్యుడు	308, 320, 330, 372,	—పుత్రీయ శ్రమణులు	393, 478
80, 381		—రాజు	155, 156, 159
వ్యాధిధర్మము	179-180-461-	—సింహుడు	184
—ధర్మ	328-464	శాక్యోదనుడు	149
వ్యాపాద వితర్కము	198	శాలవతి	332, 333
వ్యాసుడు మా-బాదరాయణ వ్యాసుడు		శాలవనము	454
శ		శాశ్వత వాదము	301, 306
శకులు	268-314-409	శాసనము, బుద్ధునిది	327
శతపథ బ్రాహ్మణములు	419		

శాంత		శోకిము	209-214-308
— రాజయోగము	204, 5,	శోణదండుడు	104-129
— సమాధి	204	శోభధర్మము	179
శాంతి	272-303-309-322	శార్దూదని	164
— పంథ	224	శర్ద	207-386
— మార్గము	232	శ్రమణులు	66-67-68-69-72, 104
— శిక్ష (భిక్షకులకు)	249		116-118-122-123-124-128
— తీర్థము	348		129-131-132-134-136-
శివాజి (మహారాజు)	} 53-54		139-144-145-153-193-194
శివరాజు			195-196-201-202-216-
శివి	79		217-222-223-250-269-
— కుమారుడు	141		272-273-274-294-299-
— కులము	141-142		302-312-321-332-343-349
— దేశము	79		360-390-404-416-430-431
— రాజకులము	141		433-434-437-443-444-456
— రాజు	79-141		487-488-497
శీఘ్రచారిక	429	శ్రమణ	
శీలము	386	— ఆజీవకులు	293
శీలబ్ధితపరమానమ	277	— గౌరముడు	171-317-318-360
శుక్లాభిజాతి	293		377-378-437-438-439-442
శుక్లోదనుడు	149-150	— ధర్మము	134, 498
శుద్ధోదనుడు, శుద్ధోదనశాత్యుడు	149	— నాయకులు	128-192-431-434
	150-152-153-154-156-		437-439
	157-159-160-161-162-163	— నిర్మింధులు (జై నసంప్రదాయ	
	167-172-185-269-474	సాధువులు)	117-124-223-291
శుభవిమిత్తి	271	— పరివ్రాజకులు	66
శూద్రుడు	115-138-308-320-330	— పంథ, సంప్రదాయము	117-
	372-380-381		127-128-145-295-349-
శూరసేనులు	97		373-396-404-408

—పంథలు, (63) కావ్యములు } 117	షడాయతనములు	214-467
188-286-345	సకదాగామిఫలట్టడు	277
—బ్రాహ్మణులు 143-145-146-	సకదాగామి	277
195-208-285-286-288-	సకుచుదాయి	437-438
301, 302, 316, 366, 438,	సకృదాగామిఫలము	264
504	సక్కాయదిట్టి	277
—బ్రాహ్మణులు } 143-285	సత్యము	290
4 విధములు }	సత్యకాముడు	136-137
—సంఘము 67, 68, 69, 116,	సత్యనతి	198
118, 243, 295, 321, 393	సదంద దక్షిణ	57
—సంఘములు (6) } 117-142-	సద్ధర్మము	501
ఆలు }	—సూర్యము	217
—సంప్రదాయనాయకులు 127-128	సప్తసింధు, దేశము ప్రదేశము	48-
—సంస్కృతి 135	52-54-56- to 60-63-107-	371
—చతుర్వర్గములు 223	సమాజము (జాతర)	421
—దీక్ష 181-270	సమాధి	169-200-271
శ్రావకు(లు) 170-209-277-278-	—అసాపానస్మృతి	204-447-448
286-361-439-440-441-443	—యొక్క యెసెమిది	
497	సోపానములు	188
—అచేలక 293	—యొక్క ఏడు	
—అ నాలుగుభేదములు 277	సోపానములు	169-188
—అ ఎనిమిదిభేదములు 277, 278	—సూర్యము	169
—సంఘవిభాగములు, నాలుగు 275	—శాంతము	204
శ్రావస్తి 72, 74, 242, 259,	సముద్రగుప్తుడు	138
260, 307, 359, 351,	సమ్యక్	
377, 384, 409, 445	—అజీనము	219-225-326
శ్రుతము 386	—కర్మ	326
శ్రోత్రియుడు 429	—కర్మాంతము	219-225

—జ్ఞానము	305	బుద్ధ సం॥	68-154-183-241-
—దృష్టి	219-224-261-325-		253-278-279-317-486
	326-334-335	శ్రమణ సం॥	242
—వాక్కు	219-225-326	సాధిష్ట(త్రీ)సం	263
—వ్యాయామము	219-226-326	స్థాపన	270
—సమాధి	219-226-326	సంజయుడు	235-236-240
—సంకల్పము	219-224-326	— బేలట్టపుత్తుడు	128-242-243-
—సంబుద్ధుడు	162-229-361-		290-295-302-434.
	374-456-461-468-469-471	సంజ్ఞ	304-305
—స్మృతి	219-226-326	సన్యాసము	156-178-233 274-
సరయునది	393		330-367-502
సర్వదర్శనసార		— ఆశ్రమము	320
సంగ్రహము	293-348-349	— యోగము	330
సర్వార్థ సిద్ధుడు	164-165	సన్న్యాసి	100-229-237-320-
సంకర బ్రాహ్మణ			461-465-467
క్షత్రియ వైశ్య	396-397	సంప్రదాయ	
కూద్రులు		శ్రమణ సం॥	192
సంకల్పము	209-224	సంబోధము	194-195-198-20.
సంకిచ్ఛ	293		211-213-218-220-309
సంఘాదిశేష-ఆవృత్తి	265	సంబోధి	147-213-455
సంఘ		సంబోధిజ్ఞానము	148-178-179-
— సంఘటనము	247		210-425
— ప్రతిష్ఠ	278	సంయమము	271-413-496
— అహింసాత్మక నియమములు	249	సంయోజనములు	
— నాలుగు విభాగములు	275	(రెండు), (ఐదు)	277
— నియమములు	249	సంవదేకర	61
— వినాశ కారణములు	274	సంవరములు (ఐదు)	347
— తపస్వి సం॥	108	సంవరవాదము	296
— నిర్గ్రంథ సం॥	393	సంపేగము	176

సంసారశుద్ధి వాదము	287-292	వింహలదీప్తిపము	61, 344, 401, 448
సంస్కారము	214-304-305	సుజాత	130, 210, 211, 425
సంస్కృతి, దాససంస్కృతి	38-39	సుత్తనిసాతము	59, 77
సాక్షిత్వరము	220	సుదత్తబ్రాహ్మణుడు	229
స్వాగత(సాగత)భిక్షువు	239	సుబాహుడు	97, 232, 239
సాధు గులాదిచందు	408-409	సుభూతి	239
సామావతి	84	సుమిత్రుడు (రాజు)	77, 97, 98
సారిపుత్తుడు	118-120-121-	సుమేరియా	371
సారి పుత్తుడు	122 123-232-	సుయామ బ్రాహ్మణుడు	229
236-238-239-240-241-262		సులక్షణ	159-160
266-269-272-273, 430, 432		సూకరమద్దవము	402, 403, 453,
సాలవతిక	129	సూతుడు	397
సాలేయక బ్రాహ్మణుడు	322	సూత్రకారగౌతముడు	419
సావకాళ చారిక	429	సేనాపతి సింహుడు	317, 318,
సార్వస్థి	61		319, 411, 412.
సాంఖ్యులు	223-291-315	సోణదండడు, బ్రాహ్మణుడు	65-443
సాంఖ్యకారికలు	315	సోతాపత్తి ఫలిట్టుడు	277
సాంఖ్య మతిము	291	సోతాపన్నుడు	277-278
సిద్ధార్థుడు,	} 164-165	సోత్థవతి (స్వస్తివతి)	78
సిద్ధార్థ కుమారుడు		సోమ దేవత	372
సివిజాతకము	79	సోమపానము	52-145-285
సివేయకము	88	సోమ, భిక్షుణి	275-276
సింధు (దేశము)	56-139	సౌధాతికి	420
సింధియా దొరితురావు	37	స్కంధములు (ఐదు)	305-306-
సింహ			309
— మహావీర స్వామి శిష్యుడు	410	ప్రీ	
— శయ్య	428, 443	— గౌరవము, స్థానము	141-268
— సేనాపతి	317, 318, 319,	— స్వాతంత్ర్యము	140
	411, 412,		

—సంఘములు	139	హస్తీనాపురము	97
స్థవరవాది వంధ	267	హిటరు	
స్థాపన, చూ-సంఘస్థాపన		హితకారిమార్గము	187
స్వర్గ	214-467	హిమాలయము	109-166-191-401
స్మృతి	138-196-209-246		443
—కాయగత	271	హిరణ్యవతి	453
స్మృతిమంతుడగు బుద్ధుడు	209	హిందుస్తానము	55-58, 62-91-115
స్మృతినమాధి,	204-447-448		132, 243, 314, 320,
అనాపాన		హిందువు	54, 55, 61, 62, 130, 142
స్వావృద్ధము	295		148-
స్రోతావత్తి ఫలము	264	హిందువులధర్మము	62
స్వర్గము	290-381-425	—నమాజము	400
స్వాగత (సాగత) భిక్షువు	239	—నమాజమున హైంద	
స్వామికణ్ణపిల్లె	147	వేతరుల ప్రవేశము,	400
దివాన్ బహదూర్		హింస	331, 495
		—ఆత్మకబుద్ధి	221, 244
హ		—ఆత్మకసంస్కృతి	
హతయోగము	195-196-196	చూ-బ్రాహ్మణసంస్కృతి	
	197, 203, 204-205	—ఆత్మకయజ్ఞయోగ	
హత్య (గోవు మొదలగు వానిది)		సంస్కృతి	60
చూ : హింస, గోవులు		చూ, యజ్ఞయోగములు	
మొదలగు వానిది		—వేదికము	
హస్తహింసు	49	చూ, వైదికహింస	
హరికేశబిలుడు	345, 346-347-348	హూణులు	400
	393	హోమము, హోమ	32, 288,
హరిద్రావనసుడు	170	హవనములు	355, 421
హరిద్రాభిజాతి	293	హిస్ డేవిడ్స్	91, 100
హస్తగ్రామము	453		

